

宏海法師： 弥陀要解

宏海法師



目录

[第一讲](#)

[第二讲](#)

[第三讲](#)

[第四讲](#)

[第五讲](#)

[第六讲](#)

[第七讲](#)

[第八讲](#)

[第九讲](#)

[第十讲](#)

[第十一讲](#)

[第十二讲](#)

[第十三讲](#)

[第十四讲](#)

[第十五讲](#)

[第十六讲](#)

[第十七讲](#)

[第十八讲](#)

[第十九讲](#)

[第二十讲](#)

[第二十一讲](#)

[第二十二讲](#)

[第二十三讲](#)

[制作信息](#)

宏海法师：弥陀要解

第一讲

好，各位，请大家合掌。

南无本师释迦牟尼佛（三称）

无上甚深微妙法，百千万劫难遭遇，

我今见闻得受持，愿解如来真实义。

好，请放掌。

当家师父慈悲，各位常住师父慈悲，大家晚上吉祥。

今天是农历的四月十六，《弥陀要解》的第三讲。在前面的两讲中，我们已经给大家做了一个算是索引，今天的第三讲，就是要从《要解》开始讲起。这次首度开始讲法，为什么要讲《弥陀要解》？因为基于一切佛法的受用，这个是绕不开的路，也是要必须面对的这个妙庄严路，就是从解行并进而来。一切佛法的受用离不开解行并进。

那么从解而言，前面为什么铺垫了两讲，给大家贯穿一下。我们知道法门的同异，自力他力的差别，横超和竖出的这个殊胜，难行和易行的这个选择，这些大背景，那我们先要把它厘清。有时候，我们不一定常能够厘得清，甚至就在目前的事情，我们也盯不准。所以这是学修净土最重要的一环，就是这个横超法和竖出法，一定要把它厘清。

我们虽然讲净土一门是易行之道，可是我们也要确定它的功德毫不逊色，反而念佛一门可以说是更具优势，这就是我们要明白的深邃

的一个道理。《弥陀要解》里面，藕益大师把这个理极深极广发挥到极致。特别是像里边有一句其他地方听不到的话，他说：“故一声阿弥陀佛，即释迦本师于五浊恶世，所得之阿耨多罗三藐三菩提法。”你像这样的话，一般你不敢说这样独大的话，但是他就具足这个超格见地，能把我们平时不到之处给拔出来。就是要拔高我们对于净土法门的认识，领悟阿弥陀佛的分量。这样来的话，就避免我们，哎呀，凑合着念念佛吧，反正也不管不顾，不走心，不明教，甚至自甘这样地来轻视净土。所以祖师爷说，有时候我们把黄金换了一块糖吃，有可能就是把净土给小看轻视。所以从教理上从解门来认识净土法门，我们要如理思惟，阿弥陀佛到底具足什么功德？其次就是往生西方的核心诀窍在哪里？往生之后意味着什么？到了极乐世界有什么功德？具足什么待遇？应该了然。什么境界，如何表法，都在《弥陀经》里面有讲。这是从解门上而言。

其次，另一个从行门上来讲。这个我想起来呀，我也非常地随喜大众。因为我们得天独厚，就是天天在道场行佛事，这个我本人也看在眼里了。基本上其他的不说，就我们普济禅寺来讲，已经充满了这个共修的因缘。你看一天到晚，你说哪一场佛事能够离得开净土，离得开弥陀？

我有在网上也正在线上讲《净土或问》。《净土或问》里面就讲到了说，汉传佛教丛林制度——“马祖建道场，百丈立清规”，立的清规里面核心的共修仪轨里面，不管你是有僧人病了，大家来做佛事给回向，说要是大限已到了，径生安养；世缘未了，快得轻安；就念阿弥陀佛。茶毗僧人，也是大众举腔，十念阿弥陀佛，然后回向，愿促成他生西方净土中。除了这个主要的佛事没有别的佛事。

大家想想，马祖、百丈这样的人物，天下的丛林都是由他们起的，谁敢说他的不是？我们每天的这个丛林仪轨道场，谁敢说有违他

的这个法旨，所以从中可见一斑。我们现在在常住上，功课、拜忏、焰口、水陆、蒙山，都没有离得开阿弥陀佛。所以说，我们已经每天都在这个上面，都在执持名号。那我们给大家讲到说，在这个得天独厚的生活旋律里面，我们的行门要从哪里着手？就是修这个法，从哪儿着手啊？一切行履不需要更改，只需要重重地增加真信和切愿，在这上面着手。就把这个真信，不是要说念佛，要怎么苦修。就在家的同修们，今天他们也同步线上在听。因为生活的这个节奏呀、生活的这个压力呀，很难得到庙里边去参加共修，非常地奇缺。

有时候趁五一、十一，能够打个佛七，已经很不容易了。但是我们每天都在口念弥陀，所以一切行履不需更改，只需要从这个《弥陀要解》里面来吸取，行门上深入，增加信愿的功德。就是要引发这个信愿，要加固这个信愿。以防初心久了以后忘掉了，所以要清洗这个信愿，一直新鲜的，血淋淋的，每天都受用。这样的话，所有每天的普济禅寺的这个共修法会，全部都是往生的正业资粮，不能让它白白流走。所以，每次我从公积堂上下来，都是在回向，阿弥陀佛、阿弥陀佛的回向。所以这是这次为什么要讲这个《弥陀要解》。

我们学习这部《弥陀要解》，也要从几个明确的着眼点再说一下。从几个功德：一个是法功德，《弥陀要解》可以把小本《弥陀经》能够点铁成金；第二个是人功德，藕益大师大开圆解的人；第三点就是受用功德。我们怎么学习，学到这个酣畅淋漓处要拍案叫绝说，真的是讲得太绝了。那你要找准点。

第一个从法功德而言。各位法师，我们都是五堂功课，这都滚瓜烂熟了。《佛说阿弥陀经》晚课之一，倒背如流了。再加上现在我们这个时代，观想、实相念佛属于参究，不如持名念佛大行其道。虽然说有《五经一论》，基本上还是《阿弥陀经》最为亲切。

但是，说来也是不可思议，这本《弥陀经》是姚秦时期的鸠摩罗什法师翻译的。大家想想，姚秦时代翻译经典，我们现在读起来还能够如此的上口、简洁、明快。你不要说那个时代了，后来的唐朝，唐朝这些祖师们写的注释，我们现在基本上读起来就太涩了，根本看不懂、很繁、很大，感觉到咬不动一样。但是善导大师所著的《观经四贴疏》，就真跟白话文一样，到现在一直还历久弥新，还能看得进去，《弥陀经》同样如此。你说姚秦时代的，我们如果不从教法来讲的话，文学体裁，为什么现在读起来，还这么轻描淡写就念过去了。这里面就有传承的加持，和这种佛菩萨再来翻译经典的功德在里面。

所以，我记得我那会儿刚刚来这出家，什么也不懂。道老给了我件海青，然后说，那会儿叫我小宋。说，“小宋呀，出家不容易呀！”我来了连个头都不会磕，见了老和尚就下意识地点了一下头，示意一下，就对他很讲礼貌了。跟着，他把我打量了一下，那会还是戒忍法师当家，去问了一下，说同意了，住在庙里。说出家不容易呀，五堂功课要背会。我心里想，虽然我参加工作也几年了，但是读书也记忆犹新，五堂功课就五篇课文差不多嘛。结果他把《佛教念诵集》给我拿来，我一看五堂功课，这《楞严咒》怎么背呀，一个字都认不得，前后任何意思也不搭嘎。我当时就退了心了，说这和尚估计也当不了了。第二天穿着他给的海青去圆通宝殿上殿，一进去，诸位法师们都倒背如流，跟着那个鱼子，实在是把我的这个好胜心又给激起来了。

果不其然，后来一个半月拿下。我记得那会儿背的中途，要我回家里去取家里的证明，单位的证明、公安局的证明，在普陀山出家很严格嘛。我去开证明的时候，又到单位去，因为单位要办手续，说你现在还没走，还得上几天班。我就拿着这个小本躲在会议室里面背。所有单位小孩都以为我神经了，说口里念念有词，其实就在背“南无萨怛他，苏伽多耶”。不断地背、不断地背，一直背到《阿弥陀经》

了，诶，才发现终于又回到了人间了，有个意思能够读懂点了。所以你看，我们一般都觉得它简单。

可是《阿弥陀经》呀，大家知道《无量寿经》被称之为小本《华严》，《阿弥陀经》又被称之为小本的《无量寿经》，说明《弥陀经》的境界，是直通《华严》所行境界。所以千万不可以因为上口，背得久了，这么通俗易懂，天天都念，就把这个圆满究竟法给散失了。有时候我们真的是，天天最重要的东西，就像空气一样，一口一出，一口一吸，一口都离不开它，往往就不知道它的存在，觉得饭呀、水呀的要比空气重要得多。所以说，要借《弥陀要解》来领略这个净土风光，还是真的要把这部经典，作我今见闻要得受持的殷重想。那么，藕益大师对于《弥陀经》的要解，就有这个点铁成金的手段。让你学了以后，绝对生不起一念对小本《弥陀经》的随心感、轻视感。

大家翻开手上的《净土十要》，第十一页，一开门就讲到：“佛法之妙，莫过于净土，净土之妙，莫过于持名，持名之妙，莫过于小本阿弥陀经。小本之妙，莫过于灵峰要解。”因为藕益大师当时住在灵峰，现在的天目山灵峰寺。那么“倘未读要解，或读未精详，或精详未贯彻”，这是一卯扣一环的，如果我们学习《要解》，没有读过，这是其一；你读了以后没有认真学进去，这是其二；第三个你学完以后，还是丁是丁卯是卯，不能把它融会贯通，那么这个心法你得不到。为什么得不到呢？“便谓于小本无不知，无不信，无不悟入，可乎。”你看说对于《佛说阿弥陀经》，要么你根本就不知道，没入门；要么以为自己相信了“从是西方过十万亿佛土”，结果有可能是自欺欺人；要不就是说“无不悟入”，信愿行的核心脉络，你抓不住。

所以我们学习《要解》，第一个就是认识到对《弥陀经》有点铁成金的手法，这是法的功德。

第二点，为什么我们上一讲说了要把《弥陀要解》当做佛经来学。这是从人的角度，后面我会讲到藕益大师大概的行履。莲宗的祖师，净土宗的都叫大师，从慧远大师到永明延寿大师，莲池大师，藕益大师，印光大师。虽然莲宗祖师把藕益大师列进去，这是他比较突出的面貌。从本质上讲，大家要知道，藕益大师于禅、于戒律、于天台宗、于唯识宗都可以当之无愧的称之为本宗的祖师爷。《灵峰宗论》里面全是直指人心的禅宗里的用功的心地上的开示。戒律上，不管是行持也罢，著作也罢，都是响当当的。天台宗一书《教观纲宗》就是出自他的笔下。现在我们佛学院里必须要学，必读科目，成了教科书了。所以大家知道这样的人必然是佛菩萨大权示现。不说乘愿再来，就是他这一生的片段行履而言，也是开悟了的大祖师。

就是从本门和应现上都是值得信赖的。每一位大祖师走的时候，这些门人们都会祈请，请问，您老人家证到什么境界了，给我们留个话，大家好依着您修，产生起信心。他走的时候说了一句什么话呢，他说：“名字位中真佛眼，未知毕竟付何人。”

名字就是天台宗的六即佛，后面有时间跟大家讲一下，名字位意味着什么呢，就是开了圆解。于禅宗叫做大彻大悟，到了这个地步，正法眼已经开了，绝不会盲修瞎练，已经上道，步入真修。当然他为了弘扬净土，他又示现说，名字中真佛眼，不要说烦恼断了，就是烦恼伏都没有伏住，只是明心见性了，这么一个水平。所以他一生弘扬净土，但是他讲法来讲绝不会讲错，不会误导众生。

那我们想想说，什么证不证，圆不圆的，这是大局左右的事。我们嘛就吃吃饭，过过日子就好了。确实有时候佛门这样的话，也还真是，如果你不关注正法久住，不忍圣教衰，不忍众生苦，那么有时候

真的会伤害法宝的流通。《弥陀要解》途中就出现过流通的问题。藕益大师有一个徒弟，这里也讲到了，后面有一篇序就是他写的，叫做成时，成功的成，时间的时。他呢就是好心弄成个祸害，为什么呢？他整理藕益大师的著作时候，都是师父在讲，下面的徒众在听，他在整理。藕益大师五十五岁演讲的《弥陀要解》，他在整理的时候，他一方面自己也进行了点评，点评的说实在还挺到位的，还增色不少。但是另一方面他也进行了随心所欲随性地删减，动刀子。

结果由于他又没有开悟，那自以为是，就一定会影响这个效果。所以后来印光法师就批评他说了，他导致《弥陀要解》，文多隐晦，兼有口气错乱，词不达意之处。这就是对《要解》造成的伤害。途中就有这个违缘了，所以他自己也忏悔说，说他受藕益大师，受恩最深，他受他的法乳之恩受得最多，像阿难一样。但是负恩最重，他也反省，因为自己没有这个本事，《要解》也跟成萧何败也萧何一样，成也是成时法师，败也是败在这个法师。那我们也随喜他的功德，今天批判他妄自在上面增删。

怎么办呢？你看我们拜到佛顶山，常有的说：“我是世尊侠，护持其法藏。”法宝流通真的有护法，一直到了民国年间，有祖师爷像虚云老和尚、印祖这两大不可逾越的高山，那么当时还有好多的大居士发心，像在《印祖文钞》里面常能看到一个名字叫做徐蔚如，他当时挑头想重新刊印《弥陀要解》，其实当时是一部大部头叫《净土十要》，重新刊印，他们祈请印光法师给过一遍，等于说我们现在今天要开讲的这个版本是经过印光法师的手眼才重新面世的。他也非常重视，中肯地说，说他在重新看的时候，凡成时法师所做的点评，他一一都把它也给继续留下来了，但弥补了成时法师当时的欠缺，所不到之处。所以我们现在学习的这个版本，虽然是东林寺流通的版本，但是它是经过印光法师过了一遍的，所以可以尽可放心地来学，绝不会有错谬。

为什么呢，因为印祖也是大开圆解的人。我们看《印光法师文钞》里有一篇叫《复海曙师书》，复海曙法师的一篇文钞，这个法师给他提了七个问题，全部是《楞严经》里面最艰涩最难解的。结果印祖说，你让我写我也写不出来，让我作一篇论文还要大家拟作楷模，你真的是认错人了，但是既然你问，我也就当真说，说把这七个问题一串穿起来给你做一个解答。诸位法师你们回去看一下，最深奥的七个问题，他一串穿起来，一气呵成。直接就全部给他解答清楚了，最后他说了一句，“如上一番说话，乃光二十年前偶尔梦著者”。后来传印长老说到这个事，他说，其实这就是印光法师开悟，自己表达开悟佐证，确实是开悟之人。不但开悟，而且是亲证念佛三昧。

在《文钞》里面有一次，印光法师讲到说，我去年冬天跟大家一起打佛七，想忏悔些宿业，再打个妄想，想亲证念佛三昧。结果后面加了一句，谁知道，他说，我自己发现，宿业和法性同一不生不灭。最后感慨地说：“佛光普照法界，谁能与我分忧尔。”所以我们有时候看祖师爷，他都是密说的，佛光普照法界，谁能跟我分忧，就是说看看谁跟我已经同步到了这个境界，业障跟法性同一不生不灭。

有时候我们自己对照一下内心，我们要用智慧断烦恼，要用清净洗染污。我有一次在五台山的时候，走着走着，突然说，好像这个烦恼就是烦恼，清净就是清净。谁也把谁没法子，烦恼本来就是这样的，所谓的清净本来也是这样的，互不干涉，你怎么断呢。所以说讲这些不是说在这儿给大家揭示一下印祖，就是我们要对他老人家生起信心，再加上他确实是大势至菩萨再来的这种身份，所以我们学习《弥陀要解》，虽然中途有曲折，但最后还是正本清源，没有问题。确实没有问题，放开来学就可以。

特别是印光法师对《要解》的盛赞，不止说过一次，我们也不妨听一听。为什么说当佛经一样来学《弥陀要解》，他说《净土十

要》里的《弥陀要解》，自打佛说此经以来，为西天东土绝无仅有之注释，就是再找不出来第二本，他说自佛说此经以来之注，当推第一，为什么呢？令古佛再出世，现广长舌，重注此经，就是再给《佛说阿弥陀经》做释，当不能超出其上。所以大家想想，这样祖师爷的印证，那我们确实相信它跟佛经正等无异。所以你看，蕩益大师在编辑《净土十要》的时候，他把《弥陀要解》放在首位，一般按照中国人的常法来讲，肯定你要谦卑啊，要往后退啊，为什么他把自己的著作放在首位了，而且还说学习《净土十要》要以《要解》为主，其他的为伴。要主要学习《弥陀要解》，其他的等于说就补一补就行。为什么这么说呢，就希望大家能够生起殷重心，殷重心太难生了。

我们来看第三点，就是讲到受用功德了，这就叫殷重心。学习《要解》啊，我这里可以给诸位法师打保票，一定能够让我们更加的开明心要，增进信愿。这个《弥陀要解》最出彩的地方在哪里呢？就是它能够把事和理结在一起，发挥到无余的地步，就把理性和感性结合起来，结合得非常完美。我们要知道，我们自己，或者看，或者讲，或者有时候表达一下，讲事和讲理融在一起是极不容易的事。你看好多大德讲法，他要么谈理性的居多，禅宗的这些大德，你像虚云老和尚，他的那个开示就叫应无所住，法法头头都会向第一义谛，会向这个向上一路的。就说理，现前一念，本有的这个觉性，一切现成，都往这儿会。理谈的多了，往往就会事相上说的少。

那么有的大德呢，又是从事修为本，宗教情怀，你看印祖就是这样，但是印祖结合得完美。像上个世纪圆寂了的老和尚们，像宣化上人，那他就是也苦修，也劝大家要苦行。现在我们东林寺的大安大和尚，他讲起法来也是宗教情怀极浓，要三宝摄受，苦口婆心地劝修持，从事相上着手。但是蕩益大师啊，他有一个什么妙啊，《弥陀要解》里面，他讲理能够把你的宗教情怀给你激荡出来；他讲事，他能让你在心地上若有所悟。就正好对了个个，有这么个妙。所以你看这

里，成时法师在评价的时候也讲到了，他说蕩益大师写的《要解》的文义，我们再翻一下，大家翻到十二页，这里边有几句话，我们体认一下。他说《要解》里边的文义，你看，第二页的第五行，“灵峰大师述成要解”，有几句话很重要：

“如灯照色，而非光华，以义定名，而非拟议。不过道屋里事，而聆者若惊。不外布帛菽粟之谈，而未曾有。”

大家想，这个评价真的是非常到位的。我们来体悟一下，什么叫做“如灯照色，而非光华”呢？就是说读《要解》的文义，就是这些圣言量、这个法义，就好像灯把你的所有屋子里的东西都照亮了，一览无遗。但是呢，他还不让你关注到说这个灯的光明有多亮，他马上就直指让你关注到所照亮的这个东西有多么好，不会把你引入到这个光芒有多亮的误区。比如说蕩益大师虽然文采出众，那从世间来讲特别的干净利落，真的是可以说妙笔生花。那么这样的文采呢，他不是从事上让你被这个文采给追过去，揪走了，舍本逐末了。他可以让你就锁定了它而不断地显明心性。这就叫做“如灯照色，而非光华”，不是说让把你的注意力给吸到文字上去了。

什么叫做“以义定名，而非拟议”呢？就是确实用的这个文字如神来之笔，但是他已经说尽了。这个语感也罢，这个语境也罢，就把净土的最佳的优势和事事无碍这法界的表达就已经非常到位了，你就不要在上面再摆弄了，不要在上面再思辨了，讲义理再往下讲你已经没门了。就讲绝了，你只要直下承担就可以了。这就叫做“以义定名，而非拟议”，说你再不要说了，不要在上面再议论纷纷了。所以说“不过道屋里事，而聆者若惊”，就是说的这些话这个道理其实一直如此，人人都会讲，都认得。就像我们有时候世间说，唐诗、宋词、元曲都是千古绝唱，李白写一句说：“朝辞白帝彩云间，千里江

陵一日还。两岸猿声啼不住，轻舟已过万重山。”你说这四七二十八个字，谁都认得，可是你就把它组合不到一块儿，出不来这个境界。

这个《弥陀要解》也是如此，讲的是稀松平常的话，但是你听来说，呀！怎么能说到这种地步，真的是情理之中，意料之外。你看，“不外布帛菽粟之谈”，这个意思就是说我们吃的平常的粗茶淡饭一样的，穿的一般的衣服，吃的一般的饭，家常便饭，但是呢，“而未曾有”，从来没有讲到，没地儿去听去，就这么妙。

我们现在提几条，藕益大师把净土法门说了三种形容，第一个他说：无上了义，第一方便，最极圆顿，而且一一有明文所证。他讲净土，一心具足四种国土，但是如果我们生到极乐世界，就等于横具上三土，你只要生到极乐世界的凡圣同居，就具足了。常寂光土这不是佛的境界嘛，实报庄严是菩萨才能去，就具足了这些国土里面的功德。特别是讲到，有时候我们为什么问来问去，特别是在家的居士们喜欢问，问什么呢？都是千篇一律的问题，戏论多。你看他里边就讲到说，解这个“从是西方过十万亿佛土”，他就说，有的人要问说为什么极乐世界在西方？他提前就给你截断众流，他说你不要问，这就不是个好问题，你的心术就不正。

为什么呢？佛说极乐世界在东方，你又说为什么在东方？说它就在西方呀，从娑婆世界看是在西方，从十万亿佛土，它又在东方啊！直接就把这个妄想给熄灭了。所以他讲到说，这个净土法门呀，十方国土里边，为什么极乐世界如此优越，他说其他国土里面说到净土，“无此名相，无此阶位，无此法门”，就是连说横超的这个名相都听不到，想不到说修行路上有这么个胜义方便。“无此阶位”，大家读过《无量寿经》，里面讲到有一个弥陀发的愿力说，“开化恒沙无量众生，使立无上正真之道，超出常伦诸地之行。”这些话非常妙，为什么呢？这是什么意思？说“无此阶位”，就是在咱们国土里边，你

修菩萨道得从十信、十行、十住、十回向、十地，这样慢慢一地一地修，最后才等觉妙觉。

但是在极乐世界可能不是这样子的，就是咱们这的教法在人家那行不通。这就是为什么净土法门以凡夫带业往生而入实报庄严土，人就信不了。因为他往往容易把横超法作竖出解嘛，横超法作竖出用不是净土的正因。所以说无此阶位、无此法门，说就在娑婆世界就根本没有这样好的事，这些一一皆是发前人所未发。最寻常的话，粗茶淡饭，但是听起来说，呀！怎么没想到这么好吃呢！这是什么做的呀？说就是豆腐白菜做的。那个朱元璋不是吃过珍珠翡翠白玉汤吗？最后当了皇帝，到处去找，结果找到那个说怎么做的呢？说就是白菜豆腐还是刷锅水熬了一锅珍珠翡翠白玉汤。因为他那会儿饿，饿饭好吃。那么这个《弥陀要解》也解我们的饿，解众生的法饿。不是肚子饿，法饥，法上的饥渴，有这样的一种效果，所以这是我们给大家讲的叫做受用功德。这是先说这么几点。

那今天我们开始讲呢，具体的内容可能涉及不到，先要提纲挈领地 从经题讲起。从经题、翻译者、解经者，这个主线来看《弥陀要解》。当然《弥陀要解》是简称，因为我们一般都把《佛说阿弥陀经》的全称简称为《弥陀经》，所以说《佛说阿弥陀经要解》这个全称也被简化成《弥陀要解》。但是因为第一次回到普陀山跟大家结法缘，其实这个内容讲得很多很多了，那我们先今天还是从头来过，讲一下《佛说阿弥陀经要解》的头两个字，“佛”和“佛说”。

“佛”，说实在话，你说为什么头一讲开始，我们说我们中国现在的佛教徒没有办法定这个多和少，因为一说“佛”这个字，无人不知无人不晓，都知道有佛教。那么了解“佛”是个什么意思，恐怕也没有多少。甚至有的虽然说也知道佛嘛，觉悟嘛，觉者嘛！觉也。但是你能不能把觉悟跟进在心中呢？觉即菩提，一念觉就一念佛，这是

真的事。但是为什么我们跟进不上来，因为这是一件太专业的事情。咱们山上这么多的，我说佛之骄子、僧中丈夫，去闭关修行，为什么？不就为了能够跟进上这个觉吗。所有的生命价值就想在这个上面体现，但是真的是一件太专业的事情了。而且这个诀窍非常微妙，虽然我们知道是觉，觉是什么感觉，可能也没感觉过。

每天早上维那师父读文疏说：“大圆满觉，应迹西乾，心包太虚，量周沙界。”大圆满觉，佛就是佛陀的简称。当然中国人好简嘛，把他简称为佛，汉语中确实就是觉悟的意思。那我们通常依照教条地来背诵一下的话，佛者觉也，自觉觉他，觉行圆满。但是通常我们从教法中讲这个自觉，真正训练中可难了。自觉，首先你要从烦恼妄想中开始做这个训练，你比如说通途法门从五停心观修起，就得真的这么干。观这个慈悲、不净，心乱要数息啊。如果从顿悟上讲，什么叫做自觉，就是《金刚经》里面讲的无我相。什么叫做觉他，就是《金刚经》里面讲的无人相。什么叫做觉行圆满，就是《金刚经》里讲的无众生相、无寿者相。其实也很直白，你与空性相应入道，就没有我相。如果你以慈悲相应度人，就没有众生相。大家可能觉得度人怎么会没有众生相呢？《金刚经》讲的，度一切无量众生，实无一众生得度，这才是真度。

所以为什么我们不能把菩提心发起来，不要说自了，我们就光说了他吧，你说为什么说发个度化众生、利益众生的心这么难呢？有时候凡夫的这种心一念起来了，可是又坚持不了多久。或者说在度化众生的时候，跟自己亲的熟的，还能为他一点。那不搭嘎的，毫无关系，就发不了心。可能以人为本还行，我有时候会放个生，他说你为什么不救人？有这么多人生了病了，得了绝症，濒死之间，你为什么要放这些鱼呀、黄鳝呀、蛤蟆的，弄这些？为什么？就因为我们现在这个觉他心，有时候不是平等，不是普门，他基于爱见觉他心，带有浓浓的感情色彩，所以就近的可以，远的就不行；人可以，畜生就不

行；自己养的宠物可以，别人的就是流浪狗。这同样的道理。所以说你虽然说自觉觉他，可是真正到觉行圆满，不是那么容易的。觉可以，但是行不圆满，行圆满很难。所以这一点倒是我们在说的时候容易，实践的时候太难了。不要说其他的，在自己的这一亩三分地里边，都很难照顾得到，觉行圆满。

但是大家要知道，我们本师释迦牟尼佛，他在因地做菩萨时，他确实是觉行圆满。大家常说修六度万行六度万行，他老人家是六件事情做为标志性的，从宿世的因地直接转到兜率内院，成为一生补处，叫护明菩萨，他是有资历的。我们今天也可以在这儿听一下，促发一下自己。在菩萨地修六度万行的时候，像《大智度论》里面讲到，一件事一件事是圆满过关的。我们都知道，布施、持戒、忍辱、精进、禅定、智慧，就这六样。六样不是说光说出来的，是练出来的。

这个布施是怎么修圆满的呢？舍身喂鸽子，大家都知道释迦牟尼佛某一世当安稳王的时候，为了救一只鸽子，骗这个鹰，这个鹰说你救鸽子，我也得死，饿死了，你也得救我呀！最后说那我就身上割一块跟鸽子同分量的肉，秤一秤，喂你吧，算救它。结果一块一块的肉割了放在秤上，这个秤就是平不了。最后浑身的肉割尽了，连骨架一把铺上去，无怨无悔舍身上秤，就在那一念，没有难倒他，布施圆满了。财施、法施、无畏施全部圆满了。最后发现原来是帝释天化现的来考验他，就在这一件事上，把六度万行的一度给修圆满了。一度修圆满就意味着能够登一地了，经考验都是这么来的。

持戒持到什么程度？害怕犯妄语戒，释迦牟尼佛某一世做普明王的时候，出城去玩儿，城门口有沙门化缘，要供养嘛，供养沙门。普明王答应说我回来的时候再供养，结果一去的时候，被当时山里修的飞行鬼王鹿足给抓走了，要吃他。他没有想到自己会死，只想到我答应了人家的事不能兑现，等于打了妄语了。在这样的情况下，把这个

鬼王都给感动了，说好啊，放你回去七天，把这事圆满了再来。结果真的去了七天，把这个沙门供养了以后，自己到期了去赴死，说再给你吃，再给你杀。由于不打妄语，所以把持戒度给圆满了，挑不出刺。

忍辱这件事情我们基本上都知道，《金刚经》里面也讲到，到这个歌利王的时候，他是修行的忍辱仙人，在山里边。歌利王带了一堆女眷来，在那跳呀唱呀，王疲极歇息小睡，忍辱仙人给她们正在讲法。结果歌利王睡醒了，以为说他对他的这些女眷们有这个色心。就问说你是修什么法门的，说修忍辱，好你个忍辱，你怎么对我的这些女人你敢动非分之想，一刀一刀地就刚他，一边刚还问说你还嗔恨我吧，忍辱仙人说不嗔恨。再刚一刀说嗔恨不嗔恨？说不嗔恨。说假如我嗔恨了，那算我瞎说，如果我不嗔恨的话，让我的身体立马恢复如初，就这么一个愿力发出来，身体马上就恢复如初。就这一件事情又把忍辱这一件事给修过去了。这就是你光有觉行不满，行满是关键。我在讲《金刚经》的时候也觉得，虽然人说有好入，说空难解。我现在发现，空法好修，这个善法难圆满。

那到精进的时候呀，这个就相关联到弥勒菩萨，为什么释迦牟尼佛比这个弥勒佛早了九劫成佛，就是因为精进。那会儿两个人同为这个弗沙佛的弟子，有一天去见弗沙佛，弗沙佛入在这个宝窟里面打坐，入了火光定。结果兄弟两个进去一看，哎呀，佛法相太庄严了，当时释迦牟尼佛一只脚翘起来，七天七夜都忘了往下放。就盯着佛相庄严，心生欢喜，不断地在那儿赞佛，不间断地这样盯了七天，忘了放下这一足。就这么一件事情把精进度给跨过去了，比弥勒菩萨早了九劫成佛，就因为这件事。

那么修禅定的话，有时候我们会见到，螺髻菩萨，就是头上有个像那个海里的海螺一样，这么一个发型。那释迦牟尼佛过去因地也有

一世是这么个形象。后来他坐禅坐到什么程度呢？就是膝盖下面的这个树丫子长上来，透过膝盖他也不知道，头上的这个鸟筑了巢，生了蛋，孵出来小鸟了他才出的定，一直等等等，等到这样的一种禅定才把禅定修圆满。

后来有一世作为在家人，当时七个太子争天下，他在这个婆罗门各个国家里面游说，于是他把这个斗争给它平息掉，这叫般若波罗蜜修圆满，这个是指的后得智，方便的权巧上而言的。

这六件事一件都没有落，最后才有资格在菩提树下成佛，这才叫觉行圆满，因为行也透过去了。这我们讲到说自觉觉他，觉行圆满，这成佛就是这么玩命来的，没有入门不算发足，还差一步不叫到家。

所以，为什么给大家讲呢，就是说我们身为佛弟子呀，不敢说这样能够舍生忘死，这是释迦牟尼佛的愿力。但是我们现在自身呀，其他不说，就这个布施，比如说舍吧，舍不是说光在钱上边论。如果说舍的究竟圆满，佛这不是舍得舍得最后连舍都舍去了，要多少肉就给你多少，想怎么任人宰割就任人宰割，都是这么随缘到头的。我想我们用功的话也应该至少这样去努力前行，这才是用功的路子。所以我观察到大众师父们，有时候说不一定真的要苦起来或者关起来，就在这个现前天地道场中，就是这样随缘到头，就能入道见道。

那这个舍也不是好舍的，一个人一个人贪的还不一样，有的贪色，有的贪财，有的想当官，有的好名。我自己反思一下，我在这几堆里面就好名，好清高名，所以这个菩萨加持呀，就从这个伤口上给你撒盐，为什么呢？因为你能做到的这已经差不多了嘛，也难不倒你了，难他就难在你做不到的这个上面，迎难而上。如果大家有这个心思你自己体悟一下，真的如此，就是这样。你看藕益大师以前在《灵峰宗论》讲，他说贪财的呀属于这个最烦恼重的，其次是好色的，然后呀好在世间就是左右逢源比较能的这种人，还受大家的尊重。或者

有的呢又喜欢这个吟诗作对，写个字呀，题个词呀，最后纵情山水游山玩水等等这一切，从本质上来讲平等的，都是烦恼，这个烦恼的质量是一模一样的。只不过在我们这个人的平行中，哪个发挥的最重，那么说明这个最粗重。所以说从这点上来讲，就是你好哪一口他就让你放哪一口，木桶原理。你这个木桶能盛多少水，你最低的那一块木头，我们的修行功夫能到哪里，你最难舍的这个行法，这才叫做觉行圆满。这是从这个角度而言。

今天我们来讲这个觉，细细地说一说这个觉。再说一头，在《大乘起信论》里边提到觉悟的这个概念，提到本觉、始觉和究竟觉的这三个概念，这是换一个立场。本觉就是我们每个人在圣不增在凡不减的这个如来藏佛性。其实大家知道常不轻菩萨，他演的这个法就是本觉法，他说你是未来佛我不敢轻慢汝，就磕嘛，就是一切众生皆有佛性，这就叫本觉，本来就是觉悟的。那么观音菩萨在这个《楞严经》里面他说：“初于闻中，入流亡所，动静二相，了然不生。”这是开始启动修行体制，这叫做始觉，开始觉悟了。

那如果通俗泛泛地讲的话，你像现在我们很多在家的，特别是在家人，你不管他是有一天接触佛法了，家里有点事冷不防刺激一下想不开了，就想到了佛门了。或者看到一本经书，乃至跟哪个法师有缘这样给他一开示，反正各种佛教的题材刺激到他了，开始学修佛法，这就是一种始觉的态度。慢慢他随着修修修，修得这个始觉的修的功夫不断深入，本觉的这个功德就渐渐显了，这样本始合一了，就叫究竟觉，佛称之为究竟觉。

诸位法师，您说这个本觉始觉有时候光干讲也不行，要体悟一下，我们现场就可以做实验。你说到这个本觉说本来就是觉悟的，是真实不虚的。大家想想你看我们现在都有活着的感觉嘛，诸位也都在听我讲，或者说听得还可以，或者说，哎呀，还不到点。反正总归你

是这个念头是在的，就是我们这个灵知灵觉的这个念头啊，虽然是妄想虽然是分别，是凡夫的这个有为相的这个知觉，但是他跟佛的这个觉，不管是本觉、始觉、究竟觉的这个觉，一样不一样啊？是不是一个呢？我们有没有想过，就是我们现在啊，就是我活着的感觉，活灵活活的这个自我存在感的这个感，跟佛的大圆满觉，自觉觉他觉行圆满的觉，是一个质量还是两个质量？大家想过这个念没有，现前一念。

所以我们要知道，为什么能够从始觉开始修起能够显本觉呢，因为我们它本来就是一个，其实一直是这个本觉的作用，就是本来我们就是觉悟的，是现成的，你说修行的时候已经落到第二山头了，为时已晚了。本觉就是一切都是现成的呀，云在青天水在瓶，就是这个样子的呀，十五的月亮十六圆就是这个样子的。为什么永嘉禅师说不断妄想不求真呢，因为本来就是这个样子，你说断妄想是一个妄想，说求真也是一个妄想，这个是本来的。你看紫柏禅师有一个很好的开示，他说所有的青山无古今白云有去来，说我们一切的这个什么人情冷暖呀，人情世故呀，佛法的兴衰呀，都是循业发现。你在这个现前一切法上不能够有心期，不能够无心待，这叫如如不动。你只要有一念兴风作浪，一念无明就滑到这了，就滑到什么呢，就滑到你需要利用始觉的地步才开始能显本觉。

所以我们给大家讲禅宗的时候还记得说，他是以究竟作为方便。禅宗的手法就是把本觉用来当始觉用，所以为什么提醒大家说，其实它是本始能够合在一起呢？因为其实它是一个作用。我们现在以为说开始学修佛法，反观的能力，以为自己有能力启这个觉悟观照来还原到本觉的本有的这个智慧状态，其实不是的。我们以为启动的修行还没有离开本来的觉悟这个功能，一直是它在作用，只不过落到凡夫地步的时候就以为说，我开始启动我要修行了，然后慢慢往成佛路上修，直至到成佛了以后才发现，本来无一物何处惹尘埃。到家方知无

一物，才知道浪费了草鞋的钱，都是表的这个法，所以这就叫本觉、始觉、究竟觉。但是虽然理上这么讲。可是问题是你事实上行不到，你还不能吹这个牛，就是要圆融的。你知道天天念着究竟觉究竟觉，问题是你现在不觉啊，这怎么办？这就要听经闻法。

我们现在利用一点呢，把这个套路讲一讲，就是天台宗有一个特别好的教法，叫六即佛。这个六即佛的施設呀，它把这个成佛之道讲得非常的圆满和完美。就是一方面让有一些人觉得自己是凡夫永远成不了佛，那它告诉你本来就是佛，所以叫六即佛，“即”字。但是有些人一听说本来就是佛，什么也不干了。为什么人家说，上智听空进德，下智闻空废善，妄谈般若，什么行淫行盗皆是法身，吃肉喝酒不碍般若，废善。这一号人就容易知见上犯错误，妄自狂大。所以说必须有六个次第，你在一地不能到二地，三地就比二地要强，一直到六地了这才算圆满了，才算究竟觉了。

这个典故是在《大般涅槃经》中，《涅槃经》的卷七里边有一个如来性品讲到的贫女宝藏的故事，说穷得叮当响的一个女儿家，她不知道她家里后院埋了一堆的经藏，宝藏，自己不知道。结果后来遇到个高人就给她指点说，你家后院有宝藏，你不要天天这儿借那儿贷。她一听有人指点了这个，她就开始跑到后院去挖去了。大家听明白，一个是她本来有宝藏，这是第一点；第二点有人告诉她了；第三个她开始挖了；第四个挖着挖着会越来越近，这是第四个步骤；第五个挖得越来越近，突然间这个宝藏露出来了，她见到这个宝藏；第六个取出来受用这个宝藏。其实一个很直白的故事，但是这里边的密意就被智者大师给发现了，他就依照着这个套路贯穿下来，创造了一个修行的这个体系，叫六即佛。

第一个“理即佛”，就是我们这里讲的本觉，从道理上来讲，一切众生现前的佛性、法性、如来藏都是本具的，道理的理，理即佛。

可是问题是这个理即佛，道理在那，佛性在那，有成佛的可能性。可是不可能呀，成不了怎么办呢，就得有人指你。

理即佛就像知道你们家有宝藏，是对的，但是有人指点你才能挖掘出宝藏，第二个就叫做“名字即佛”。什么意思呢？现成的理，你不知道。有善知识这里给你指点，突然间你开发了圆解了，这里的要求比较高。“理即佛”是本有的佛性，“名字即佛”的时候就属于你要开心了，就是要明心见性，开圆解了，开悟了。这个层面叫做名字即佛。

所以好多禅宗的这个大行者，就以为说，只要一开悟，就所作已办，不受后有。是大错特错了，只到了名字即佛的地步，与了生死完全不搭嘎，遥遥无期。为什么？因为第三个开始才慢慢修，就挖宝藏的步骤，叫做“观行即佛”。观行，修观，有解有行，并进。开发了圆解以后，解行相应了，就是《楞严经》里面讲到的，叫修证了义。不开悟之前，我们的修法都是不了义的，叫盲修瞎练，有时候还害事。当然除了净土念佛求生，这个不会错。

所以他这个解行相应，进入真修了以后，就像眼睛开了光明，见了一切，才会修了。可是，到了观行即佛的地步，大家要知道，只能把烦恼，五住烦恼圆伏在那里，一点儿都没有断，还是凡夫。藕益大师说的“名字位中真佛眼”，就是刚刚开悟而已。观行即佛的时候呢，还伏在这而已，还没有断，只能伏。藕益大师连伏都没有伏住，他们都是示现的这个层面。为什么要讲净土。智者大师走的时候呀，给他的弟子说。问他老人家证到什么，说“我不领众，必净六根，损己利人，但登五品”，弟子位，就是指的观行即佛这个水平。《法华经》里面不是有法师功德品嘛，随喜呀、读诵呀、说法、兼行六度、正行六度，五品弟子位就是指的观行即佛这个水平，修到这儿。

那么修到这儿以后，宝藏越来越近，开始到“相似即佛”，第四个层面。相似即佛，观行的功夫转增，越来越增明了，就像射箭一样，虽然射不到靶心上，但是离靶心越来越近了。这就等于说黎明前的曙光来了，到了这个地步才看到，一切世间法都是佛法。到了这一步，才开始断见思烦恼，才开始断烦恼了。六根不染六尘了，六根能够互用了，就圆通了，到了相似即佛的这个地步。可是大家要知道，纵然到此地步，还没有破无明，还没有见中道佛性。

到了第五个“分证即佛”的时候，才开始入初住，入初住位。入一品位，破一品无明。开始见佛性，开宝藏，才把这堆金子挖出来，黄灿灿的呈在你眼前了。前面就跟我们说西湖一样的，先从字上了解、再看明信片、再看照片、再看视频、最后这会儿才站到西子湖畔，才一目了然了，但是你还不知道西湖水是个什么滋味。

最后“究竟即佛”，就是把这个金子取出来，自己可以花了。随心所欲地用，想花多少花多少。这个时候才叫究竟即佛，最后一品无明破尽了，究竟涅槃了。

所以大家看，从理即佛、名字、观行、相似、分证、一直到究竟即佛，一切都没有离开这个本觉。为什么？每一条都是即佛、即佛、即佛，本来就是佛。但是一定要有始觉，从名字即佛才开始觉悟，反观功夫，一直修到究竟即佛，这是一条漫漫的菩提路。一点儿都绕不过去，一步都不能逾越。纵然你有顿的功夫，就像切纸一样，一刀切下去虽然快，但是它也是一张一张过。这是天台的六即佛义，最能够表达我们本觉、始觉和究竟觉的这个道理。

所以大家知道，如果按照示现的表相来讲，我们现在基本上都在理即佛的层面，想开个名字即佛。但是如果你信愿往生西方，理即佛，理不理都不管，往生到西方，就直奔究竟即佛而去，这叫横超法。所以这是本觉、始觉、究竟觉的这个概念，大家了解一下。

你看为什么禅宗讲到说，只是顿悟正因，便是出尘阶渐，生生若能不退，才佛阶决定可期。这个佛阶，每一生每一世就像这样，开了圆解了以后，观行、相似、分证，不断地增进，那么一定能成佛。但是生生若能不退，我们天天都在退，不是那么好进的。这是第二个层面。

第三个，我们讲佛，再从正觉、遍觉和无上觉的角度说一说，再来细细说觉。什么叫做正觉呢？正，你看前面讲到的中道佛性，为什么禅宗讲到的说：只贵子见地，不贵子行履。就看你对于佛法西来意，能不能够看得正，不偏不倚的。我们现在都是错觉、妄觉，《心经》里讲的颠倒梦想。如果你入到正觉位，那么就与世间法不共，是真佛法，正觉。

好了，我们再继续刚才的实验，我觉得这个实验比较有意义。就是虽然我们现在再回到这个妄想分别意识的觉知心，大家说我们这个觉知心到底跟佛是一个还是两个？就是成了佛了以后，一定是把这个全部抹杀了、去除了呢？还是所谓的转识成智？其实就是这个灵知灵觉的感觉的觉，没有变。为什么跟佛的觉是一个呢？因为它只有一个。为什么只有一个呢？因为它无处不在，周遍的，再容不下第二个。所以大家观照一下，自己就现前的介尔一念，它是周遍法界，想去哪儿去哪儿，想打什么妄想打什么妄想，一念三千就这么来的。所以它周遍的，容不下第二个，占满了、占全了、清净了，就叫做遍觉，周遍了。

那我们再用常不轻菩萨这个例子给大家讲，什么叫做正觉、遍觉呢？常不轻菩萨说，一切众生皆是佛，我不敢轻慢汝，汝是佛。那说明他的觉照始终是正的，究竟圆满的，因为他直缘的是佛境。但是，他虽然是正觉，他还得一个人一个人地，历缘对境地说，你是佛。咱们这儿也大德法师，也是一见了，你是佛你是佛。这就是正觉、遍觉。

在执持这个觉。这不是轻易的功夫，所以说只有正觉、遍觉，一直执持不断，打成一片，在时间上能够相续。我们现在相续不了，散心杂话，信施难消嘛。在空间上我们能够超越，我们现在一经前生后世就隔了呀，所以不能够遍。只要你一直正，能够遍，那就是无上觉。什么叫做无上觉？就没有觉和不觉了，就不可思议了。你不要在一切境界上，落入差别对待等等这些。所以佛叫做无上士，就法而言，叫阿耨多罗三藐三菩提，叫做无上正等正觉，就是这个意思。真正的无上觉，那真的就是无所得，那是真的无所不得。彻底的无所知，所以无所不知。你永远都在你知上，你永远都够不着他，摸不着，没有执着，这就叫无上士，无上觉。

我们说这细细说觉，就是所谓的佛者觉也，就有这些内涵。三藏十二部说的都是围绕这个核心，说来说去就感觉到，哎呀，就真的是：觉嘛，就跟梦醒了一样。佛度化众生，说苦海无边回头是岸，这不是也代表这个觉嘛。一念觉即是佛，一念不觉即是凡夫。那这个觉往哪儿觉呢？怎么个手法？这个很妙啊，诸位大德法师。就是因为我们的习惯性，一听说，随言而生执。那么释迦牟尼教法说，同登彼岸。那我们就马上说，这个就跟梦里明明有六趣。梦里的佛是说，那我们都在此岸，大家都上法宝的宝筏，大船，然后赶紧往岸的那边走，要渡过生死苦海，是不是真的就是这个样子？大家想想，我们如果真正的正解来讲，是怎么觉呢？这边是烦恼，那边是解脱，渡过了这条河，就得度，是这样的吗？你有这边和到那边的时候，两边都是烦恼。所以有祖师打了个比喻，非常妙。这个觉呀是这么觉的，我们现在在梦里边做这个佛事呀，那么教法里面提的说要了生死，脱苦海，要到彼岸。但是大家要知道，梦里边的此岸、彼岸是对的，要到彼岸。真正觉的落脚点在哪里呢？是为了度梦，不是为了渡岸。一切都在梦里边，不是为了渡河，渡岸，是为了度梦。只要一梦初醒，无明大梦一醒，觉就现前，当即就是佛。所以我记得那会儿，我们读书的时候亲近过佛源老和尚，他老人家后来圆寂了以后，下面的门人就给

他灵堂那儿挂了个对联，叫什么呢？“生死涅槃浑如大梦，狂心歇处遍地慈云。”

自觉、觉他、觉行圆满。正觉、遍觉、无上觉和本觉、始觉、究竟觉，全在这一念间，本来就是佛。你怎么启动这个本来就是佛的修法呢？你就坚信本来就是佛，念南无阿弥陀佛，就暗合这个道妙，就是念念佛、相应佛、念念本来就是佛。我们修的时候，完全就在这个套路里边，但是自己浑然不知。所以叫做易行难信。

好，今天我们就讲这个佛说的“佛”，讲到这里。下一讲再来讲“佛说”。

好，诸位请合掌。

闻法功德殊胜行，无边胜福皆回向，

普愿沉溺诸众生，速往无量光佛刹。

十方三世一切佛，一切菩萨摩訶萨，

摩訶般若波罗蜜。

好，阿弥陀佛。

第二讲

好，各位请大家合掌：

南无本师释迦牟尼佛（三称）

无上甚深微妙法，百千万劫难遭遇，

我今见闻得受持，愿解如来真实义。

好，请放掌。

大和尚慈悲，当家师父慈悲，各位常住师父慈悲。今天是《弥陀要解》正式入到这个具体内容中的第二讲。在上一讲的时候，已经时隔半个月前，跟诸位师父们分说了一下“佛”，所谓觉悟的意趣，我们叫做细细说“觉”。

今天开始，我们的内容转到，要加一个字，叫佛说。什么是“佛说”？释迦牟尼佛，能够降生到我们这个国土来，开这个金口，宣这个圣言，确实是一件大事因缘。现在我们反观一下，如果没有当时释迦牟尼佛讲法，我们第一个不知道有苦，生在苦中浑然不知。每一位众生，一旦流浪到这个娑婆世界来的话，真的有时候感觉到就跟这个苍蝇一样，老是往那个玻璃上碰，撞一下，撞一下，撞来撞去，不断地撞，不知道要撞到哪里。所以，没有佛讲这个法的话，我们不知道回头，不具足这个因缘。现在，在世间来讲，生而为人，确实也是非常苦的。从这个生下来养育，父母之苦，要养小孩儿；那么慢慢的开始受教育，费尽心机；考学、找学校，完了找工作，成家立业，怎么安这个身，怎么让日子稍微好点；有时候又天各一方；最后稍微有点江山的时候，身体又出问题；老了以后，成了空巢老人。我们在佛门

不知道，世间基本上都这么稀里糊涂就一辈子过去了。那么从道人来讲，也是起心动念，无不是业，无不是罪，真的是苦。

第二个，如果佛不说法，我们不知道“我今见闻得受持”，因为人心是无常的呀。没有这个法，法的这个受持，我们心绪多端，你根本由不住自己。你怎么匡正自己的发心，怎么相续自己的这个精进，你没由来呀。如果佛不说法，我们找不着这个路径，漫无目标。

那么特别特别重要的就是，如果释迦牟尼佛不讲法，我们不知道佛知见。《法华经》里讲的，“开示悟入佛知见”，不晓得。特别是我们现在要讲到的是，《佛说阿弥陀经》这部圣典的要解。那我们知道，（佛）从菩提树下成道开始讲法，从华严到阿含，后来的般若，到法华涅槃，中间这个时期讲的叫方等经典。大家知道方等经典里面有一个最大的特色，天台宗常专业上叫做什么呀，就是说，对说化法四教，就是藏通别圆全在其中。它有一个特色就是，你是什么样的根器，就能听到什么样的法，这是方等会上的特色。那么净土的三经，全部都是在方等会上讲的。如果我们没有佛说，那大家想想，《阿弥陀经》叫无问自说的。就是说，你再怎么高的智慧，怎么常随的弟子，他根本就想不到说，还有一个法界中，还有个世界叫做极乐世界，还有一个方法叫依信愿持名，能够往生这个通道。虽然同在法界，浑然不知，不知道有这个二有法门。所以佛不说，我们不知道佛知见。那我们今天讲到《佛说阿弥陀经》的这个“佛说”，也有非常大的学问和内容在里边。

首先从说法的形态上来讲，大家我们读《金刚经》，一开始你看，释迦牟尼佛，入舍卫大城乞食，次第乞完了，洗洗脚，敷座而坐，一言不发，这叫做“圣默然”。说法有两种形态，一个叫“圣默然”。就是本来吃喝拉撒表的就是法，你还要说什么呢？无言之教。诸佛依二谛为众生说法，第一义谛就是这个无言之教。然后后面有长

老须菩提又解不了这个法，没办法，只能用这个语言来，依世俗谛而言，才说讲经三百余会，说法四十九年。从鹿野苑给这个五比丘开始讲法，转四谛法轮，一直到双树林涅槃，经讲完了，这叫做说法四十九年。这叫“圣说法”。

所以从说法的形态上一个叫“圣默然”，一个叫“圣说法”。“默然”来讲的话，就是没有一个字可讲，就像《金刚经》里面讲到说，“若人言如来有所说法，即为谤佛。”《法华经》里边不是说，舍利弗要问，说，你不要问了不要问了。释迦牟尼佛说，“我法妙难思”，诸法寂灭相，不可以言宣的，这叫“圣默然”。

但是，因为有人问，应请，必须说，才开始有了三藏十二部教典。所以，你看我们从形态上就是，说，是为了悟到不说的这个法。那我们既然不能说，又无妨假借众生的这个耳根，假借这个舌根，来方便而说。这就是说与不说之间，我们不断地激荡在其中，才能够悟到见到说，当体就知道是不说之法。虽然一言不发，但是洋洋洒洒可以随性地发挥、称性发挥，不悖佛见就可以了。这叫“圣默然”和“圣说法”。

所以大家想想，在娑婆世界来讲，必须要大说特说，不说不知道。你假如果往生到西方极乐世界，完全是什么呢，是无言世界，不需要说了。水鸟树林都能够变化所作，皆令法音宣流。不要刻意的，还要鼓起舌根，拎起耳根来相互作用，所谓的音声佛事。这是从形态上而言。

其次，从说法的施設上而言，大家都知道，天台宗里边是教法最全面的。有一个概念我们了解一下，叫“四悉檀”。这是智者大师在讲到说，本来释迦牟尼佛不讲法，后来又有佛弟子请法的时候，依着这四悉檀的背景下开始有了说法的必要。悉，就是熟悉的悉，檀，就

是檀香的檀。这个四悉檀，翻译成咱们汉语来讲，就叫普遍的布施，平等的布施。反正大家来问，我全部供养给你。

第一个内容就叫“世界悉檀”，就是我们人世间的这个娑婆世界。这个讲法的内容概念是什么呢？就是来了众生呢，给他讲，光说世间的善法，只说善法。说供养，说布施，说戒杀，说持戒。只说这个层面的，其他的不讲。因为他只能吃得消这个法。他没有离开世间法，还停足于人天福报，这就叫世界悉檀。

那么如果说再有根器好一点的，他开始要修法了。修法呢就给他设定法门，你有什么习气，你有什么毛病，那他相应的给你讲一个法，把你这个习气毛病给你对治掉。这个叫什么呢？叫做“对治悉檀”。第二种讲法的轨则叫对治悉檀。你看，我们大家如果依着圣道门来修的话，从开始上道，为什么要修五停心观嘛。五停心观，就是我们的心太杂乱了，所以慢慢通过这个方法，这个操作，让你心能够停止，就是静下来，止下来。那么如果你的贪欲比较重，就给你讲不净观来对治这个贪欲，专门针对你这个给你对治；如果你比较愚痴，那就给你讲界差别、因果；如果你心比较散乱，那他教你数呼吸；如果你障碍比较重，那他就会教你念佛。这就叫做对治悉檀，对治一切众生的习气毛病，讲这个法。

第三个叫什么呢？叫“各个为人悉檀”。就是根据每一个众生的具体情况，来给他量身定做所修之法。比如说在《地藏经》里面最清楚不过了，为每一个众生都讲相应的佛法：为烧山林木者，说狂迷取死报，给他讲因果，你不要烧山林木；为网捕牲畜者，说骨肉分离报；若这个就是一条一条地给你说，每一个众生给你说相应的佛法，听了以后，你能够相应进去，这样来讲。这叫做世界悉檀，对治悉檀，各个为人悉檀，就为你一个人所量身定做的。这都是讲法的一个轨则。

但是最根本的还是我们最后叫“第一义悉檀”，就是还是讲佛法的实相法，讲往生法。这才是佛畅的本怀，诸法实相。像《金刚经》里面讲到的，为大乘人、为上乘人说，那就一般人受不了。你给讲这个第一义谛法，讲这个中道实相的话，你看连罗汉小乘人听了就像——他觉得白修了呀。他听了这个毕竟空，他像刀伤他的心一样难受，受不了这个法，这叫第一义谛。

所以一般真如实相法呀，比较差的人、下等的人听了以后，他就说受不了听不了，说好好好，你说得对，古人说的抚掌而不顾，就是转身就走了。你是大师，你讲的好，说的有道理，但是根本入不进去。一般的人，中根器的人听了以后，半疑半信。就跟极乐世界一样，你讲的他这个善根正对在点儿上了，闻即信受；过一会儿他的烦恼障碍来的话，他就想想子虚乌有，离的那么远，这个现实世界这么清澈，如此的展现真切，哪儿有极乐世界呀？就又怀疑。所以就一会儿信，一会儿疑，就来回在这之间游走，这属于中根性的人。只有上根性的人听了这个第一义谛的话，他会勤而行之，马上就相应，依之而行，这一世就能够成就。所以说，我们特别是讲这个横超法的话，他是不容易信的。人有信慧难，你这个如是法、如是信解、如是说，经典里面说，难中之难，无过此难。这是我们讲到的，“说”的施設，施設教法上来讲，依照四悉檀的这个背景，是这么个讲。

那么如果说，针对众生的根性的差别功德，那佛讲法的话，这就是又一层理解层面了。大家都知道有一句话叫“如来一音而说法，众生随类各得解。”为什么这么说呢？《法华经》里面不是有药草喻品吗？药草喻品里一样的雨，一雨普润啊。就等于说佛出世，如来出世他是千机并育的，所有的根性，他是就用这一个法往过洒。下的雨大小是一样的，但是呢你这个人的根性，你如果是个小草，那你吸收的雨量就少；你如果是个中等的树木，那你吸收的雨量就是中等；你如果是参天大树，那你吸收的雨量就大。

如果再进一步地剖析一下，我们读《法华文句》里边有个概念，三个级别，叫做种、熟、脱。种、熟、脱是什么意思呢？就是说，虽然佛讲的法是如此的，但是每个人所受用的不一样。有的人他根器比较浅，这辈子来了，他也不可能再修了，他也不可能这辈子成就了，他只能种一个种子，就是结个缘，把这个菩提种给他种下去，这叫种。就是说，这辈子就努折了腰，他只能到这个地步。

就像说，我们把一块冰块儿给它化成水，它只能到化成水的这个层面，再前进不了了，这叫种。但是还有一些人呢，他过去已经就种过了，他这辈子来他可以什么呢，他可以熟。什么意思呢？就是把这水已经化下了，成了水了，这辈子可以加温了，让这个温度不断地提高了，从十度、二十度、五十度、八十度、九十度开始不断地加温，那么这就是如来给他方便善巧、循循善诱，这辈子开始什么呢，要开始成熟了。雨这个法语甘露给他调停，让他不断地成熟。但是，最好的效果是什么呢？是这辈子就要脱，解脱的脱。这个水已经升到九十九度了，就差那么最后一把柴，马上就要沸腾。这是过去已经种好了，已经成熟了，那么这辈子来必定解脱。这是最上等的根性，听佛说法所得的效果，这辈子就能脱。

所以释迦牟尼佛涅槃的时候说，该度的人已经度脱了，这就叫脱了。那么，有一些根性，慢慢已经让他成熟之，这就是给他又备了资粮了。那么还有一些没有度的，已经给种下种子了。最后在《涅槃经》里边化缘已尽，示现寂灭。所以如来出世就是翻番种、翻番熟、翻番脱。说法的差别功德，就在这个上面体现。这叫做“佛说”。

当然大家知道，为什么你看阿难叫多闻第一，须菩提叫善取空者，文殊师利又叫法王子。那么他们亲近佛陀，他是有自己的心心相印之处。因为如来说法，他除了放光现瑞，显神通，最主要的就是说法。

那么在这个说法上，他是以口密，就是口说的这个法呢，他是有多层意思的。在经典里面讲到说，有一个老国王一样的，他自己给自己的大臣有时候只会说一句叫做“先陀婆”，他就说这么一句话，意思一下。但是他每次说一样的话呢，有善解他意的这个大臣，就知道他要说什么。他这个语气出来了，同一句话，他是想要出行呢，还是想吃东西呢，还是要备马要去战斗。这就叫法王子，这叫多闻第一，叫心子，说一声就知道，他都知道国王他是怎么个意思。

所以我们来理解释迦牟尼佛讲法呀，他真的是全方位、立体式的。善解佛意。一个是有时候他讲法是什么呢，说法，他在浅法中说的是深法。什么叫浅法中说的是深法呢？上次给大家引用过了，就比如说这个常不轻菩萨品。虽然他说的相上来讲说这个人傻乎乎的，见了谁都“汝是未来佛，我要顶礼，不敢轻慢汝”。实际上表的就是，一切众生本具佛性，他表的这个深法。从浅来显的是这个深法，这叫做“浅法做深法说”。

那我们《佛说阿弥陀经》它属于什么呢？它叫做“深法做浅法说”。大家知道，如果我们去读诵《华严经》里边，《华严经》里边所有的境界，其实就在《弥陀经》里面，把它很简洁明快地给表达出来了。你比如说“各以衣裓盛众妙华，供养他方十万亿佛”，就一念之间的事；“常做天乐”，“雨天曼陀罗华”，“饭食经行”，然后“但见色闻香”，所有的六根门头都在做什么呢？在做这个事事无碍佛事。所以为什么说这个《弥陀经》其实是小本，浓缩本的华严，它是直通事事无碍十玄门法界的，这个华藏世界海。但是我们看起来，读起来就这么流畅简洁明快，这就叫“深法做浅法说，广法做略法说”。只要你从略法、浅法就可以入这个甚深境界。这是佛另外一种，转过来的一种说法。

那么还有一些呢，我们从这个概念上叫做“亦浅亦深法”，就是一会儿深一会儿浅，没有个深浅。做什么呢？做“非浅非深法说”。像这一类的法，比如说，大家还记得以前不是有一个禅师点化另一个开悟的，结果他就说，什么是祖师西来意？什么是佛法大义？他说是什么呢？“即心即佛”。另外一个祖师一听到了这句话“即心即佛”，果然就心有所悟，明心见性了。这个受点化的叫大梅法常禅师吧，后来这个祖师爷（马祖道一）又看他一个人在那儿用功，又去试他。试他说最近和尚又在讲什么法呢，让侍者去看他。说和尚讲的法变了，他不谈“即心即佛”了，他说什么呢？说“非心非佛”了。结果这个大梅法常禅师说，“这老和尚一天净拿这个花样儿祸害人，管他什么非心非佛呢，我依然还是即心即佛”，这个祖师爷就说了，“看来说梅子熟了”。咱们现在梅雨季节就是梅子熟了，表这个法说，看来真的是悟道了。所以你看即心即佛就是，“即心即佛”嘛，也能说浅也能说深。“非心非佛”就非深非浅。它是随性的，称性的，无处不相应的。

那么还有一类法叫做“非深非浅法做亦深亦浅法”。就是本来这个法也就是说没有一个概定的深浅，但是就看你怎么理解。你看比如说咱们诵《地藏经》，我们就是常熟的经典。《地藏经》里面讲：地藏菩萨共复一形，“百千万亿不可思不可议不可量不可说无量阿僧祇世界，诸地藏王菩萨”，或者说时间“不可思议百千亿那由他久远劫来”。

大家想想如果从时间上表这个法说不可称不可量，我们下意识地就从浅理解，说那肯定很久很久对不对？你都数不过来，不知道有点尘劫，不知道有无央数阿僧祇劫，说不可称不可量这么长的时间，我们听起来就觉得无边无际都算不过来了，这是一种浅法说。如果从甚深本来面目讲的话，时间是假的呀。

大家想经典里面讲“过去心不可得，现在心不可得，未来心不可得”，那时空是我们的错觉，以为真的有一种时间，因为我们的心念流淌，妄想律动，所以就真的有一种时间在我们身边流走一样，实际上时间是一个假象。所以你说它不可称不可量，也可以理解成说，本来就不可思议，没有这个法，你怎么去称量呢。时间是假的呀。你说永远永远，永远有多远呀？往哪儿永远去？当下当下，上哪儿上哪儿找当下呀？没有个当下，念念就是刹那刹那不住，哪个念是当下呀？所以你看这“无上甚深微妙法”，它是圆融无碍的，确实如此，你怎么说它都对。角度对了就对。如果你角度不对了，怎么说都不行，为什么？凡有言说动念就乖嘛，就相违了嘛。

那么我们现在从咱们现实中，诸位法师，我们都是僧人，常说什么弘法是家务，利生是事业。但是这个说上面，说法呢，不管你说一句半句，或者你给人家，怎么说呢，给撂一个禅机，它有作用的，就是它要有原则，要有效果。从这个说法的原则上，这是最重要的。你不能白说，不能瞎说。我们常讲的要契机要契理。如果你上不契佛法之机，就是把佛法的根本的这个意趣，你讲得非佛法。现在很多时候有时候我们也没有办法，其实也是一种可悲的现状。就是为了迎合大家能听得懂嘛，现在很多福报不够的，他没有听法的机缘，他没有听法的这个福报，稍微给他讲得玄一点儿，他入不进来。那没办法，为了契他的这个机，不断地稀释，不断地掺点世间法，再掺再掺最后掺的全成了世间法，没有佛法了。

所以光契机，忘了理，忘了佛法的本怀，佛知见。这就等于叫什么呢？叫瞎说了。就跟导游一样，他才不负责你什么法身慧命，什么这个正法久住呢，只要能够现前把你的这个兴趣给你逗一逗，我过去常听见他们说法。这就不契理了。但是你光契理，说得谈玄说妙，没有一个人能够相应听得懂，就跟如聋若哑《华严经》上，这就叫白说，说了也白搭。听不懂嘛，不接地气嘛。所以原则上来讲，一

个要契机契理地说。真的要观机逗教，虽然有时候我们说以这个凡夫心去观，你不可能说开悟的这个有神通，他心通的祖师爷，或者大菩萨来了说法，那他是一点儿都不会错，反正我就在前面往前引，下一个路口等着你。不断地加持，不断地引诱。但是我们现在大概估摸着，人的沟通你总是还是有这个底线的嘛，这叫契机契理的说，佛说。

那么还有一个繁简要得当，你不是说滔滔不绝，越说的就多越好。智者大师讲过了，讲经说法如果你太简单了，这个义理不周全，“义不周”。如果你喋喋不休没完没了的太繁琐了，会“令智退”，反而你不是给他讲得越来越明白了，是让他越来越糊涂了，退了。就跟咱们原来普济寺的云空长老一样，云空长老那会儿在佛学院给我们讲经，讲《金刚经》，我觉得他讲的还挺有道理的。大家知道有一个大居士把《金刚经》注释的有这么厚一本，《金刚经》就这么厚，他注释的这么厚。

他给我们说“哎呀，我看《金刚经》我还能看得明白点儿，看《金刚经》的注释我越看越糊涂，看不明白”。所以这个繁简一定要得当，不仅仅我们现在给大家这么讲，好像是教条地讲，就是我们讲佛法，或者跟别人谈佛法的时候，聊天的时候，都是这样子的。你光紧着自己一下子忘怀的在那儿说说说，说一堆说走了，他听可能给你面子坐着这儿，一杯又一杯喝着茶，可是他根本入不进来。可是你说着说着说到一处，你得往起来什么？勾机逗教，就是往佛法的道上要引一下。这个就繁简得当，契机契理，这称之为“佛说”。我们现在不是在讲这个《佛说阿弥陀经要解》嘛，所以把这个今天贯一下，“佛说”的内涵。

那我们现在所谓这个讲经说法，常说无僧说法鬼神愁，刚才讲到弘法是家务。当然从广义上来讲，今天我们也是自家人，诸位法师，

弘法利生都在做。其实穿着这身衣服，说实在的已经足矣了。在这个时代，还能见到僧宝的形象，还有这样皈依三宝的，马上我们要举行非常殊胜的皈依法会。还有皈依三宝的这个法事在，这其实正法还在。但是我们现在要弘扬，要让佛教的影响更大，要让佛法的存在更加的明显，这是要不遗余力的。的确如此。你看说实在的，咱们现在普陀山我们提倡的三三制，其实就是在这个，这就叫弘法利生，各司其职。当然从狭义上来讲，那就是要去说。唯有说是最起作用的，唯有说是最能够撼动这个对于法的相应的。

为什么？因为“此方真教体，清净在音闻”。咱们这个世界就是耳根最厉呀，我们这个世界所有的语言表达，感情传递，大家相互感应，我们常说观音菩萨感应，其实人与人之间无时无刻不在感应。你看否则我这么说，你们听的意思这么解，这就叫感应。那么你去说的时候，就是要用嘴去讲这个法，说这个道。这样的话，一切的因缘成就皆是应该以法为根本。诸位大德法师，一定要以法为根本，以法为纽带，以法为相续，以法为向导，最后以法为指归，这才叫住持法道。

我们就现在不说心法，光说口法上来讲，但是我今天这也是多发点儿感而慨之吧。你看我们现在的汉传佛教，我们只说汉传佛教，其实是很弱的，真的是很弱的，内外都是这样。我自己这么些年，也不敢说有什么见闻吧，但是也这么走走看看，有时候也对照着自己的这种见解吧，说点个人的意见啊。你看我经历几个片段，就可以足以以点代面的说明问题。

我们现在就外围而言，从外围而言的话，现在从整个全球的视野中来讲，其实咱们汉传佛教，特别是汉传大乘佛教，在国际上是没有影响的。你比如说去欧美，去年我去美国，去美国弘法。去美国弘法呢，真正在欧美人的视野中，他不知道我们穿这个衣服啊，他不知道

这是有何效应的。在主流的世界里面，他们认为说东方的佛教，或者说佛法，所有的他们所接触的全是非汉传佛教。因为今天还有这个直播，还有录影，那我们用这个非汉传佛教在流通。所有的禅修也罢，所有的接触说释迦牟尼佛的教法也罢，他们所认知的全部就是非汉传佛教。没有汉传佛教这个概念和这个影响力。

前几年还有一次，我在柬埔寨，大家知道柬埔寨有一个吴哥窟嘛，吴哥窟不是去的人很多，那是已经是印度教，后来佛教慢慢传成印度教传到那里的。柬埔寨那个地方因为他们吃的吃不惯，我们记得呆了几天以后要回北京了，回北京了因为这个房间也退了，就找一个素斋馆环境很好。在那个素斋馆就坐下来吃一顿饭，吃了三五个钟头，因为把时间拖到去机场嘛。旁边是一个大学，这个大学里边呢一个教授，我就眼看着这个教授，听到他讲的是韩语。这个教授呢就叫了他几个大概是学生吧，就叫了几杯饮料，他们在那儿就同步整整地呆了三到五个钟头，绝对有，他不断地在讲。哎呦，我就看得都累了，他还在孜孜不倦地讲，就给那几个同学，那几个同学一开始我感觉到他们好像在嘻嘻哈哈，慢慢就越听越入神，越听越入神。

你看这就是人家在弘法，就发这个心去弘法。那我们现在，刚才讲到美国，非汉传佛教，人家有个格局，人家有一个意识。就是以这个法统，一切的核心纽带，我跟你打交道，就是在法上见眉目。不是跟你交朋友，也不是跟你搞人情关系怎么怎么样，根本不说这些的。我就是法统，就是法王。你来了，除了来依止，来供养，来护持，来一起修法，共修法，没有别的事情，就干这个。而也正因为这个，所以所有传达的信息就是依教奉行，就是庄严住持法道。他接受的也是这个法的教育。所以你看这样一来的话，人家这个格局就一直有凝聚力，而且团队精神非常好。所以当时在纽约，洛杉矶，全部都有他们的禅修中心，去了以后非常人性化。但是我们汉传佛法出去的话，基本上属于什么？随华侨团去弘法，就是你的圈里始终在华侨的这个圈

子里面打不出去，主流社会里面根本不知道。那就那么多的华侨，就那么多的居士，反正不在这儿就在那儿，还要来回调节调节。

所以这就是我们现在。当然我们也有法呀。我在纽约的时候，我记得因为在他们道场里面讲法，后来纽约那儿还有认得的几位居士同修，有两个原来也在北京的佛弟子吧，他在纽约有一个福特汉姆大学教学，说让去做一次讲座。那次讲座呀我也是，也绞尽了脑汁，这从何说起呢，最后灵机一动才找着个由头。因为我每天有时候出去散散步或者什么，有些外国人他看见这个衣服他也怪。有两个犹太人有次就围着我说了半天，我也听不懂英语，我一个英语都不会。那么后来过来几个华人给帮助翻译了一下，他围着我说了半天问什么呢？后来翻译就两个字“功夫”，就问功夫，就这样，跟我比划了比划。后来我把这个由头就给引在大学里边说，别人见了我说学功夫，今天我给讲心地上的功夫。

再把《心经》给他们展开，但是那次效果非常好。他们听了以后从来不知道说还有汉地的人，还有汉传的修行者，汉传的和尚，他是搞这个内容的，不知道。除了少林寺就是功夫，他不知道少林应该加一个禅寺，不晓得，法没有。这就是从这几点来讲，大家想想这就是我们现在汉传佛教。当然我也看到这样的形象，当天去讲的时候不是还没到晚上嘛，中午，这个居士就住在纽约曼哈顿，曼哈顿他们楼下就是纽约最著名的叫中央公园。我吃完饭跟着他去散散步，说经行中央公园，大家知道吗？就顾盼之间，那个是纽约的中央公园呀，这全球都有目光锁定的地方，顾盼之间连续一天，就一会儿，三个。三个什么呢？就穿着这样的衣服，里面有的还穿着皮鞋，还是牛仔裤就这么弄了一下，拿个香袋到处什么呀？见到一个人就给兜售什么？护身符。

就给卖护身符，腾腾腾跑上去就卖护身符。我拿着相机把其中一个拍下来，他还把我数落了一顿，说我侵犯他的人权。后来我怀疑他可能是什么呢？是偷渡过去的，听口音离咱们这儿还不远。当时我就非常的沮丧，我说你看参观来参访去，我们汉传佛教就这个形象，就成这样的么？法哪儿去了？所以我想想真的是无僧说法鬼神愁，确实如此。

那现在我们就内而言，大家知道我们现在相关的都在提倡讲经说法。大家要知道提倡的时候，就说明这个事情你已经做不到了，不能够普及了。所以才有我们主管部门才提倡说，这就真的是跟唐宋时期那会儿到处都是讲法，都讲得过了头了，嫌大家都在说食数宝，都不去真参实悟，那太大相径庭了。可是大家要知道，如果我们不说，会有人说的。第一个居士们说，你看现在到处都是这个老师，那个什么长，这个师兄，全部就这些说的，登座说法，讲得玄乎奇神的，俨然就是一个教主。他们会说，而且会很精进地说，最后就弄成二宝居士了。不认你的帐了，没有三宝机制了，那就是败法之相。还有这些邪师们说，这些，就是能够妄谈般若的，说心说性，给授记的，说谁谁是菩萨，就这些说，他很有市场的，大家知道吧，因为他听起来也很爽快。

他这个气场，讲起来非常有摄受力的，大家知道吧。真的跟《楞严经》里面讲的，他就用不知道用一个什么法，把你的心意识能够摄住，非常精进地在说。你看，外道也在说，邪师在说，居士也在说，我们就给有留有余地，让这些骗子们去兜售护身符。所以说佛说太重要了。现在包括导游都在说，你看这普济寺下面多少导游，他每天都在讲经说法。哎呀，我有一次过去听的，我都觉得的说，他怎么编出来的呀，他也不管你什么呀，反正他就说，问题是什么呢，还都听呀。说你们向上啊，那些游客们拿着三柱香乖乖地向上；说站好，乖乖地站好；说不要打妄想啊，然后一问讯，朝东西南北，完全是依教

奉行。大家想想为什么，我们常说依教奉行，你得用法庄严，用威德庄严。

他用的是观音菩萨的威德，他在用法来摄受那他们，他们也知道他就是一个导游而已，但是一进入这个道场，一到观音菩萨的座下，没有一个人敢生二心，这是观音菩萨的威德，他就利用这个威德，怎么样呢，就把他给摄住。所以为什么我们讲到说，就是说我们一定要以法来结这个缘，不以情来结这个缘。如果以情结缘，最后就是天下大乱。

有的时候我们接触到南传的，你看，南传的僧人们，那居士们顶礼，他理都不理的，到咱们这又觉得说，你太不近人情了，你怎么能这样，太傲慢了，或怎么样。这是在表一个法，为什么叫依人不依法，以法为依。当然，是法就要说是法，非法就要说非法，这才叫说跟佛说的这个步骤是一致的。跟诸位大德这么讲呢，这是我个人的见解，不是说好象，坐这么多的人，光你说了，我们怎么说呀。是说要我们有这么一个意识形态和价值取向，非常重要。这个不能偏和离了，这就叫做知见，这是最重要的，在任何情况下。而且讲法呀，不是说人人就这个好象入了三藏十二部教典了，你把佛陀的教法一宗一个经乃至一句一偈，能够受用，碰到有缘往道上引，龙天护法，最护的就是这个。所以大家，这个佛说的从现实到法境，从法境到现实，一定要把这个摆正。

大家想我们现在算一帐，你说，汉传佛教号称说二十万僧人，哪有这么多。那么我们布在各个省，各个佛协，各个堂口，庙里的执事，然后，整个这个摊完了以后，你说，就光说什么也不干，讲经说法的，我也曾经尝试就这么观察，或者，也算不上统计吧，真的太少太少了。所以，我在佛学院的时候，一定要出来发心讲经说法，而且是随时随地的说，不是一定要登座，或者怎么样，时时刻刻都要去

说，真的是我们的家务事业，我们的生活主旋律就是这样子的，这是跟大家说一些葛藤话。因为，说实在的，也是说“若见世间不清净，须知自己苦未了”。所以，我自己的个人意见，这些见解，见闻中，说到了这个佛说了，引发出这些，感而慨之吧。跟诸位大德共勉。

其实由我本人来讲，我自己也常惭愧，能在观音菩萨座下，那会儿恩师上人给剃度。我觉得我这个现在也号称法师，也在这儿，真的也是惭愧，因为心法也没有心法，有心法吗，还横说竖说也对。那么经典也没记住几本，那会儿为什么说发心说要讲法呢？这个还真是看了来果老和尚的开示，大家有时间去看下来果老和尚的开示。

来果老和尚的开示跟虚云老和尚的开示风格是不一样，虚云老和尚确实他是圆的，圣人说法。来果老和尚他讲的是有次第，他是鲜活的，在丛林生活共住中，然后把他总结出来的一些，就是非常接地气的一些讲法。当时，民国年间，禅修的看不上讲教的，说他说食数宝，卖嘴皮子；讲教的又说禅修的装神弄鬼，一句不言，在那哑羊僧；修净土的又看不上讲教的看不上修禅的，就互相相互门户之见。后来来果老和尚没办法了，才给解谤，你们不要说它了，要相互水乳交融，当时他老人家有几段话，真是就看的我入了心。他说，能在末法中，为人解说一句半句佛经，一句半句，能令人种善根，拥护三宝者，就跟如来现身说法正等无异。

所以大家看看，刚才说了，我们就是现成的吃十方饭，受供养的，当之无愧。我们所做的工作说自己心地不清净，戒行有过失，自性众生誓愿度，自性烦恼自愿断，这是我们所做的事儿，否则真的是这一生圆领方袍就足够了。这是释迦牟尼佛给我们留的饭，够吃了。他又讲到说，如来的经教，那会儿我也是觉得，天天这么讲有什么用呀，佛学院泡了这么多年，说来说去的，弄得跟个，你连个学者也顶不上，你还没看几本经。后来就是看老人家的开示，他说，只要有处

可弘，就是有个地方给你讲，有人来听，那么讲的这个人，尽量发挥，终生不懈，都不用考虑他能不能听得懂，都不用考虑自己到底这辈子能不能解脱，就是以利生为事业，以弘法为家务。

不但这辈子如此，往生以后，生生世世，乘愿再来，依然如此，众生虽广，不难度尽，老和尚是这么给开示的。他说，你虽然说食数宝，只会记药方。我们不是说，这个讲法的人只能背几个药方，你又不会做药，你又治不了病，有什么用？他说，你把如来的药方能够读熟了，记好了，那么只去说法，别无他事，这就是法门龙象了，现在是释迦牟尼佛的这个良材，将来就是弥勒佛的首会得度上首心子。所以，这几个开示呀，看得我，当时非常的受加持，这也算一直支撑着我现在。因为有时候讲得多了，确实也疲，因为你说的有十分，你自己做的一寸都不够，丢帮跌底的，那种内心的煎熬也是如人饮水。但是，这就硬着头皮，虽然自己，我常说也德行不够，因为我慈悲心，确实我觉得不如救教心切，我这个有时候，不忍众生苦，我自己觉得没特别大的心得。但是不忍圣教衰，这可能也是天生的一个习气吧。所以，从中给诸位大德讲到这个佛说的意趣，到此为止。

下面我们要讲这个《阿弥陀经要解》这几个题目，但是因为在藕益大师的要解中，他后面还会有五重玄义，会有释题的这个版块。那我们，阿弥陀佛，大家都知道，极乐的教主，这个法门的法主，名号主，法界藏身，诸佛之王，功德不可思议。但是我们现在先把他放一下，等到释题的时候再进行讲解。

我们下面先讲这个译经师和解经师，今天主要再把这两个内容完成一下。翻译这部经典的叫姚秦三藏法师鸠摩罗什译。什么叫做姚秦呢，中国历史上的一个时代，在我们中国历史上，一共有三个秦朝：秦始皇，这是第一个，叫嬴秦；那么还有一个符秦，就是苻坚，五胡乱华的时代，有一个苻坚，他也建立国号叫秦朝；后来又被姓姚的给

灭了，一直到姚兴手上，那么就叫做姚秦，特指这个时代。当时是姚兴，这个皇帝呀，对佛教贡献不得了。现在我们看很多经典之作，都是说这个姚秦时代所翻译出来的。为什么呢，其他不必多说，最主要的一个，就是礼请了鸠摩罗什法师法驾东土，这是最大的功德。所以我们这里的译经之师，三藏法师鸠摩罗什，众所周知。在翻译从梵文到汉语的沟通转换中，最杰出的三大译经师：一个是唐僧，玄奘法师；再一个真谛三藏，历史上还有一位叫做真谛法师；那么再一位就是罗什法师，可以说是这三位里面的佼佼者，鸠摩罗什法师。因为他老人家不但是光做了语言上的沟通，他是对法上来讲，他不但是译经师，还是法主和尚，是有修有证的人，这一点来讲，是更加的脱颖而出。

那么从这个姚秦时代，三藏来讲，三藏我们就不说了，经律论三藏法师。其实讲到三藏，还有一个，就是以法为师，三藏法师，就是以三藏为师叫做三藏法师，因为他深入经律论；另外一点呢，因为他深通三藏教法，用这个教法来自利利他，可为人之师，所以叫三藏法师。两个理解。那么，真正能称得上法师的人呀，不是说谁都可以称法师，他在古代来讲，他是有严格的资质的。你比如从五个方面：第一个，他能够受持经典，受持是最上的，就是活学活用，不但自己内证，还能够给别人讲说，受持，我今见闻得受持；再一个，有读和诵的功德，我们经典里边不是有一种叫做转读吗，我不知道大家有在，原来在佛顶山常住就知道，咱们佛顶山阅藏楼里面阅藏经，隆藏呀，隆藏那个是折叠式的，他拿一个竹签，就是这样翻一下，到了这边，再横过来，再这样翻一下，到了这边，那个叫转读，是看着字一个一个的，这个叫转读，读的功德；什么叫做诵呢，背诵的意思，诵出诵出，你看当时为什么阿难把经典诵出，他诵出来他是不看字的，叫诵。

现在我们觉得说读诵经典读诵经典，就是这样。再一个诵还有什么呢，还有一个就是不解义的意思。你读的时候，你就一个字一个字盯着，不往左右上下看。然后呢，你也跟印光法师开示的，不要看上一句什么意思，这一句怎么承接，不管这些，就一个字一个字地读，这个就是无上甚深微妙禅，这叫读诵的功德。一个受持，二一个读，三一个诵，第四个要解说，为人解说，就是依这个文义，来进行讲解，结这个法缘；那么第五个呢，他要书写经卷，因为古代没有印刷，你要去流通经书呀。为什么古代有那个大富长者呀，甚至皇宫里面太后嫔妃呀，动不动说，供养哪个法师，流通经多少卷多少卷，已经很难得了，你想那么一大部头的华严、法华的话，在没有刻板印刷的时候，那得硬生生地抄出来呀，敦煌发现的那些残卷，其实有的就是抄经抄错了的，抄那个什么的，都有。这五种功德具足了，才能称之为叫做法师。这里的罗什三藏法师，就具足这种功德。

罗什法师是西域人，我们来了解一下，他爸叫鸠摩罗炎，是一个丞相，就是大臣。但是他这个出世因缘太浓了，就寻师访道，就来到了西域当时有一个龟兹国，龟兹国的国王妹妹就看上了他，这因缘还在那，没抖落干净过去，所以这情缘把他牵引着，就强迫着把妹妹嫁给他，就成驸马了。结果这个驸马当得呢，本来他不愿意娶，这边的因缘不具足，后来没办法娶了以后，嫁给他了，婚后以后就生了一个鸠摩罗什。生了鸠摩罗什，他的道心就退了，他媳妇的道心又起来了。这个国王的妹妹呢，生下罗什法师，七岁的时候到庙里面，七岁的罗什法师就手把这个鼎给举起来。七岁能有多大的个呀，举的这个鼎的分量还比他的体重要重，他就把它给举起来。

举起来了以后，旁边有人说，怪了，这个小孩怎么能把这个比自己体重还重的鼎举起来呢，不可思议。这个话一入他的耳，这个分别念一起来，举不上去了，垮的就给放下了，就由于这个，就悟到了一切唯心造的道理，七岁就跟着妈妈出家了。七岁母子出家的时候呢，

这个鸠摩罗炎又放不下了，他又退了道心了。结果他媳妇就再不让我出家，她就绝食，最后成功的就出家了，罗什法师也出家了。在西域的名声很大，大到什么程度了，镜头转到咱们东土，连当时的苻坚都知道了。苻坚知道了以后，他当时在关中，立国号为秦。就让大将吕光在公元三八二年，去攻打这个龟兹国，目标就是要把罗什请回来，请到东土来。

当时罗什法师给这个龟兹国的国王说，说这个汉地的人来打你，不管什么条件，你都要答应，结果他没听他的，最后给打败了，把罗什给请走了。请到途中，这个姓苻的江山断了，被姓姚的给夺了江山了，这个姚萇当时就又立为王了，这个吕光一看，他原来的老皇帝不在了，他回去还干什么呢。他在途中又自立为王。这个吕光又自立为王，一直到吕光死了以后，他的侄子又投降了姚兴，又归到这个东土了。就在这种江山社稷来回这种斗转星移中，罗什法师在这里将近呆了近二十年，把汉语的功底完全给打下了。所以，因缘成熟，受了非常隆重的礼遇，到五十八岁那一年，入到长安，住在西明阁，草堂寺，来翻译经典。草堂寺，当时有八百僧人，一起跟他，那个时候，国力这种翻译经典，为什么说，现在说，“从是西方过十万亿佛土，有世界名曰极乐。”就这么流畅直白，就是那会儿的功德。翻译经典的关口是非常严格的，不像我们现在，轻易的谁都能出一本著作。这是罗什法师当时到东土来的一个大概。

到了东土以后呢，这个汉人呀，真的是太难缠了。罗什法师他的一辈子神异事非常多，最出名的一件事是什么呢，这个皇帝呀，就发现罗什法师太出色了，让他要留个人种儿，就非得给他送了好多的宫女，逼着他成亲。那成亲了，旁边就好多老婆，这怎么办呀，下边的学僧退了信心了，对他没有信心了，法上没有信心了。说，你这一天妻儿老小的天伦之乐享着，还给我们当这个上师。结果呢，不服的时候呢，他就当众拿一碗针，就是摆着一碗针，就趁大家坐在一起的时候

候说，谁能够学我，拿起针，一碗针就吃掉了，说你们能够跟我一样的话呢，可以对我产生怀疑。这个神通一显，又把大家的信心给提起来了。所以，他一辈子翻译经典可以说是首屈一指的。

当时罗什法师，他的下面的一个弟子叫僧肇大师，还有僧叡，还有道生法师等等，就是这些，都是当时，每一位都是响当当的大祖师爷，都在他旗下。那么直至后来，像我们现在八个宗派里面，上次给大家讲到的三论宗，因为《中论》、《百论》、《十二门论》就是罗什法师翻译过来的，他是奠定了我们中国这个般若空性的这一个宗派的基石，所以他后来被作为中观三论宗的第一代祖师。现在舍利塔就在草堂寺。那会儿的玉石非常精美，汉白玉，现在大家去拜还可以。

那么这也是斗转星移吧，后来为什么说罗什法师这么有影响力呀？时代往后延续，又出了一个大祖师爷，也在长安。我给大家说一下，这次我们去，佛协去西安可能还没安排这么多，以后诸位大德想去参访，到西安去，真的是大有噱头，因为八个宗派的六大祖庭全部现在就在西安的长安县。香积寺是善导大师的，这净土宗的祖庭；这个净业寺是道宣律师，当时南山三大部，律宗的祖庭；青龙寺是密宗的祖庭；还有兴教寺是唯识，因为现在玄奘法师和窥基法师的舍利还在那儿，兴教寺；另外还有一个就是三论宗祖庭草堂寺；还有一个是华严宗的祖庭华严寺，现在还在那儿。就这六大祖庭都是当时响当当的渊流呀！现在去看了真的是三十年河东到河西。草堂寺虽然非常大，地盘很大，但是也是东一下西一下建的，已经几乎没有气势了。

这也是通常人们说的说，中国，北京和西安嘛，到了西安，就跟中国是一棵大树，就是见中国的根，到了北京只能见叶子了。其实咱们佛教的渊流来讲，也是根在长安，其他地方都是后来，就跟开五叶一样，各个宗派弘扬出去的。草堂寺。罗什法师入灭的时候，他发了个誓言，发了一个什么誓言？说如果我自己这辈子所译的经典，就是

“今于众前发诚实誓”，如果我这辈子翻译的经典，就是跟释迦牟尼佛原汁原味，没有错谬他老人家的原意，那么我荼毗之后当舌根不烂。这个愿力发出去，果不其然，罗什法师荼毗了以后，红莲舌一直没有烂，这是在佛教史上是明确的事情。

后来到了道宣律师，道宣律师什么样的人呀？他的功德，你们去净业寺，有一个叫天人应供台，那个地方非常险，大家以后有时间去的话，反正就是说属于什么呢？上去就下不来的地方。上去的时候往上看还没什么感觉，下来的时候，往下看就深不见底，就是终南山嘛。我去过两次，都是下来的时候，腿抖得都不行了。我记得第二次去的时候，听说前几天还摔死一个比丘尼，弄得我还在那儿给她念了几遍往生咒。这个天人应供台是有来头的，为什么？道宣律师，因为他戒行清净，感得天人给他送饭。天人送饭的时候，他也趁机问了一下天机。当时有一个天人叫陆玄刹，他就问这个天人说，为什么罗什法师翻译的经典大家都喜欢读，一目了然，而且引人入胜？这个天人就告诉他说，你以为罗什法师是这一世才来此，他已经为过去七尊佛作过译经之师。

七佛译经之师。所以大家看看，这样的功德，他要不是古佛再来，哪有这样的功德？所以我们现在说《弥陀经》、《法华经》、《金刚经》，根本就不用怀疑，一点儿都没错。既有这个人证，天人都证，祖师爷证；还有物证，舌根不烂。所以讲到这个，也是无独有偶吧，因我自己也是在中国佛学院的时候是学三论宗，那会儿假期去长安去参学，参访一下。我记得那会儿先去的净业寺，就去上那个天人应供台。完了以后再往上走，大家知道，道宣律师的舍利塔再往上走还有。那往上走的话，就是得手脚并用了，很险，好在还有这么粗的藤。但是再爬上去的话，到净业寺寺院后面，上面有道宣律师的舍利塔。大家知道这个塔是谁建的呢？就是刚刚圆寂不久的五台山的梦参长老。

梦参长老一块砖一块砖背上去，把它给建起来，这是我后来才听说是这样子。那大家想想，为什么老和尚也有这样的功德？你说这老和尚都是发大心过来的。我们上去的时候都手脚并用才能爬上去。我记得去的时候还爬着爬着吓一跳，为什么？狮子在旁边叫。你们知道，净业寺现在这个方丈和尚他很有意思，他养了两个狮子。在那个山里面，狮子一叫，真的是，为什么说把佛说法作狮子吼啊？这个狮子一叫，其他的动物根本就不敢叫了。那藏獒在它跟前，后来我们好奇，还撵过去看了一下。那俩狮子就给圈起来，这么个铁笼子，看见人了，马上就来回就走，真想就看见你就想扑过来了，这个狮子叫起来就是这样子。所以这个地方手脚并用都不够，他老人家竟然能够把砖一块儿一块儿地给背上去，把这个塔给建起来，这发多大的心！

那次去就把这些地方也参完了，我每走到一处说起这个事，也给大家分享一下。下来已经黄昏了，黄昏了以后，还有两个法师，我还叫他们师兄，客气一下。我说，师兄，我这个三论宗毕业的，你说到了草堂寺跟前了，不去拜一下，我心虚得受不了。其实我就是想去看一看，因为晚上还在市区的卧龙寺挂单嘛，刚好是暑假吧，卧龙寺挂单还得赶回去。我们拼了个车，好，他们也答应了，就去草堂寺。到草堂寺的时候，按点儿，门已经关了，这也跟乾隆皇帝访咱们这个普济寺一样，有典故的。走到跟前，那个门吱呀就开了，出来个老爷子，还问说，你们挂单吗？我说我们不挂单，不挂单，进去拜一拜就好了，我就想着说到大殿拜一拜，观想一下，反正祖师爷，我也过来了。

进到大殿拜，大殿也找不着，无意中找到法堂了，说法堂也行，拜一拜。又门吱呀一响，出来个和尚，我心里还估摸着，他大概是香灯吧，他连个长褂也不穿，反正看上去也灰头土脸的。他问我们哪里来的，说中国佛学院。说佛学院的法师们，要不要拜拜舍利？我心里想，又哪里来的舍利呀，这到处是舍利，现在网上淘宝上都有舍利

了，哪里有这么多的舍利。那碍于面子，说您老人家是谁呀？方丈和尚。说这方丈出来了，咱进去拜拜吧，也给他个面子。进去就拜，拜的时候，这里边是原来的一个小丈室，很小很小，老和尚一张床，这边放一个台。我凑近去看一下，这什么东西呀？说舍利。就是医用的那个玻璃瓶，那种玻璃瓶，这么粗，走跟前看了。

这方丈和尚说，这是我们老和尚的舍利。我仔细一看，阿弥陀佛！就是这个骨头，内脏就这么长，这么一块儿，就是那个脊椎骨，连着好像器官呀什么的，这是一瓶。另外瓶里面又是一块儿，还有小一点的瓶，小一点瓶里面还有舍利，那个金色的，就是来回拿着还卜啦卜啦的。最后还有两个肾脏，这么大，全是血红血红的。我当时还信心不足，把它的盖儿揭起，反正也没人嘛，盖儿揭起，拿着那摇了几下，跟那个玻璃瓶一碰，就跟瓷器一样，咯哒咯哒地。那还不以为然，就说这老和尚有两下子。后来终于这个方丈和尚又从柜子里面拿出来一个扁的，里面就放这么长，这么扁，我问这是什么呢？说这是老和尚的舌头。这个老和尚就是草堂寺的前任方丈，叫做宏林老和尚。

他荼毗的时候那张照片现在还在那里。他荼毗的时候，整个那个火烧出来，就跟一个菩萨坐一个坐骑一样，这样就是空中走了，那个形象特别像，不知道被谁抢拍下来，大概是个护法做的这个功德。这个老和尚在终南山大概住了有三十九年，听说，清修三十九年。其他人都不知道，看上去很木讷的一个人。他唯一的名气是什么呢？有一本书，不知诸位法师看了没有，叫《空谷幽兰》，是一个美国人，叫比尔波特，他写过这么个书，里边介绍，《空谷幽兰》就是说终南山所有的隐士，他一一采访介绍，其中有一篇就是他老人家的法照和他当时住的茅棚。

哎呀，这当时我一看，才说这跟罗什法师，这才说就跟九华山的肉身一样，这才叫法脉相承。我真是非常惭愧，我记得当时身上应该有两百块钱吧，全部供养了，又拜，又激动，感恩这个方丈和尚给我们这个机缘。把我们几个，当时就一点儿信心都没有，说哪里有这么多的舍利。真的满屋子都是舍利，肾脏、舌头，浑身都留下了，这就是戒定慧的真实功德。

所以你看这就是祖师爷们，就是这个法主和尚到现在还给我们表法，所以说天下丛林的主人呀，真的不是一辈子的事，真不是一辈子的事。这就是罗什法师，他作为姚秦三藏法师，鸠摩罗什，他的功德事业。直至唐太宗，后来还缅怀说，“秦朝朗现圣人星，远表吾师德至灵”。说“十方流沙”就是所有的僧人“来振锡”，像我们上堂说法这个来振锡，“三千弟子共翻经”，你看聚集了多少沙门，规模有多大！但是呢，这也算是斗转星移吧，最后说了一句“堪叹逍遥园里事，空余明月草青青”，也就沧海桑田吧。你看现在我们如果是从法界来讲的话，他们还在他们那个法界斗转星移，我们现在普陀山普济寺来赞叹祖师爷圣者的功德。所以这就是罗什法师的事迹，称之为姚秦三藏法师所翻译的。这是我们说的译经大师。

后面又讲到解经大师，“清西有沙门蕩益智旭解”。一般我们把蕩益大师、憨山大师，还有紫柏大师，莲池大师并称为明末清初四大高僧。那么严格地讲，其实蕩益大师他是明朝生的人，为什么这里写到“清西有沙门”呢？就是因为他圆寂在清朝，所以这年号上给他加了一个“清”。大家要知道，讲到这些祖师爷们，我跟你们说，怪得很，我们看蕩益大师，不论看蕩益大师也罢，印光法师，全部都非常怪。蕩益大师叫做什么呀？叫八不道人，什么叫八不道人？我原来还以为说八不道人是生不灭、不来不去，我们中道里面说，不是八不中道嘛，我是以为他是表这个法的。后来才知道，蕩益大师是什么呢？他说，古代有的人，有老儒家、有修禅的、有持戒律、有讲教

的，说我不敢跟古人相比较，所以叫四不，追不上他们；说他生活那个时代也有儒家的、也有参禅的禅师、也有学教的讲教的、学律的，他说我不屑与他们为伍，我也看不上，跟这四类人都不行，叫八不道人，这么个人。

我们很多时候都觉得说，确实，如果不特立独行，那他就会被世间流俗所湮没，所以每位祖师他都是不合群，清高，难打交道，不领人情。但是我们对他们基本上都是畏爱兼抱，这可能也是我们对于祖师爷，对于自己的善知识，就是这样子。你逃也逃不掉，你受也受不了，但是你就是要跟着他。像虚云老和尚带那些徒弟们，后面这些下面的老和尚们讲，说如果不是上上根器的人，根本就跟不住。体力也跟不住，信心也跟不住，你根本就，要么你就是被哄得没了，丈二的和尚，要么你就根本就受不了那个委屈，或者你就根本跟不上那个节奏，心跟不上，心力跟不上，所以这就是祖师爷调教下来的，确实不一样。我们现在有大德讲到说，高僧大德不是培养出来的，确实也是这样的。但是这些祖师爷还有一个标志，就是他们的善根福德非常的深厚，可是表相上就是他们的遭遇会极其悲惨，遭遇极其悲惨。藕益大师也是这样，他是一个非常有风骨才情的大成就祖师。

那么今天我们时间关系，就告一段落，讲到这里。主要讲一下“佛说”和译经之师，解经之师开个头，下一讲我们再继续。现在烦请诸位大德合掌。

闻法功德殊胜行，无边胜福皆回向，

普愿沉溺诸众生，速往无量光佛刹。

十方三世一切佛，一切菩萨摩訶萨，

摩訶般若波罗蜜。

好。南无阿弥陀佛！感恩常住！

第三讲

今天是讲《弥陀要解》的第三讲了。在上一讲的时候，我们学习了一下这个“佛说”的一些内容。另外就是讲到它的翻译者，《弥陀经》的翻译者，和正要讲到《弥陀要解》的著述者。

今天我们接着就是讲这位明末清初的四大高僧之一，也是一位传奇性的人物，就是藕益大师。上一次讲到他叫做八不道人，非常有风骨的这么一位大祖师爷。确实，藕益大师，你看他后边是终老在这个灵峰。上次还跟着大和尚去过一次，他的舍利塔还在那里。藕益大师的《灵峰宗论》呀，我倒是推荐诸位大德法师们可以多去翻看一下。他的一些开示，确实是让我们能够增进很多行持上的认知。你看他老人家开示讲到说，我们学修佛法，他说第一个要“真为生死”，这我们再再地也讲到。第二个，他说要“具足刚骨”，如果你的生死心不切的话，你修学佛法上不了道。但是如果你没有这个刚骨，就是中途往往就会夭折，或者流俗了。

那我们现在理解刚骨，并不是说像个愤青一样，二百五的，见谁就上，跟你吵一架。他的刚骨是指的我们心要柔，志要坚。你心柔了才能够陶我们多生来的习气，能够慢慢地把它对治掉。但是你没有这个志坚的话，你就中途会被这个世间法呢给它慢慢地腐蚀了，没有出世的这个志气，就会坚持不到底。第三个，他还讲到要“开发见识”，就是对佛法要开眼。所以每一段的开示确实都是他们修行称性流露出来的精华。

所以这里我们讲到说“清西有沙门藕益智旭解”。先讲一下什么叫做“沙门”。这个“西有”呢，因为它是藕益大师的别号，大概就是说西方真的是有。“沙门”呢，在印度释迦牟尼佛的时代，只要是

出家人，不管你是学佛的，还是修外道的，都称之为叫沙门，梵语，有时候也把它翻译成桑门，桑就是桑树的桑。如果翻译成汉语的话，就是说修道有功劳，有时候叫功劳的意思。那我们后面在讲解中就把它称之为叫“勤熄”，勤苦的勤，熄灭的熄，就是“勤修戒定慧，熄灭贪嗔痴”，这是一个出家人的根本的生活内容。如果有去过印度或者以后有机会去印度，我们才能感受到说，为什么当时不仅仅是学佛的弟子，释迦牟尼佛那会儿佛教还没有大弘开来，到处都是现在所说的外道，并不是一种贬义。

外道，就是说修佛法之道以外的修行者，很精进。你像有时候佛教史里边讲到的这个拜火教呀，什么裸形外道呀，到现在去印度还能看得见。就坐在这个椅子上，他的信徒就给他供养这个火炭，来了火炭，放在上面点着了，他就坐在椅子上，跟荡秋千一样，在上面就这么烤，这就是他一天的修行。还有一个举着胳膊，三十几年都不放下来，这个骨头已经僵在这儿坏了，指甲就这么长，他认为这是一种修行。苦行外道，就因为吃苦吃完了就剩下乐。所以你看这些都是不究竟的，但是他们都称之为沙门。所以后来为了区别内外道之别，像我们依着释迦牟尼佛出家的，叫做释子沙门。在《阿含经》里面常能见到这样的称谓，叫释子沙门。

沙门有很多，最高级别的就叫圣道沙门。你像弥勒菩萨化现成这个布袋和尚，那其实他是佛菩萨再来的圣人，所以叫圣道沙门。寒山、拾得亦复如是，这些都属于圣僧，佛菩萨再来，乘愿再来的。那么还有一种，叫说道沙门。你看昨天十五的时候，维那师父一起腔，顶礼天下西天东土弘宗演教善知识，这就属于说道沙门，弘扬佛法，让正法久住，法轮常转。再有一种，就是像我们在常住上，隐在大丛林里边，一般我们把他称之为禅和子，或者老修行，一言不发，就是默默无闻地在常住上，领一份常住上摊的事儿，然后就暗暗地用功，这一些呢叫做活道沙门。反正在常住上他就是战战兢兢的，把事做

好。然后把自己的事做好以后，就一心一意用功，持戒修行，这叫活道沙门。圣道沙门、说道沙门、活道沙门，都属于有僧格的沙门。那么还有一种是叫污道沙门，这一类的就是，一个是知见不正，一个是念头也常不正，不能表正法，甚至毁坏戒律呀，有所过失等等这一类的。这都统称为沙门。那么我们这里讲到的藕益大师呢，他应该就叫说道沙门和活道沙门的结合。他的一生大概就是这样子的一个修行状态。

藕益大师俗家他姓钟，就是我们看时间的那个钟，叫际明。他的出生地，现在我们大家都比较熟悉，灵岩山，也是净土宗的道场。灵岩山在哪里呢？在江苏的木渎镇，藕益大师就是那儿的人，木渎镇人。父亲持了十年的《大悲咒》，后来也是观世音菩萨感应，梦见观世音菩萨给他送了一个儿子，把他生下来。七岁就开始吃素，十二岁的时候读书。后来就是把这个儒家思想捧得非常高，认为自己就是以这个千古圣学为己任，说佛教道教全是歪理邪说。每一位祖师好像来示现的时候都是这样，你看印光法师也是一开始是推崇儒家，说佛教的不是。那么后来因为他看了谁呢？莲池大师的《竹窗随笔》，这也是又一篇类似于《灵峰宗论》的一个散开示，这样的不朽的名著，后来就痛改前非了，一发不可收拾。

读《地藏经》有感，后来到二十三岁的那年听讲《楞严经》，听讲《楞严经》就悟到说，里面讲到说“世界本空，空生大觉”，他就开始参，就搞不清楚这个问题。就像现在我们很多有这比较在学术或者道理上爱钻牛角尖的人，他一旦人生的问题搞不清楚了，饭也不吃了，觉也不睡了，就不能自己。在这样的情况下，二十四岁发了心开始出家了。当时他出家的时候是仰慕另外一位高僧，叫憨山大师，就是写那个，也写了一部叫《梦游集》，憨山大师。可是憨山大师当时在广东，他太远了，到不着，就还是委派另外一个憨山大师的门人给他剃度了，起的法名叫做智旭。藕益大师是他后来的号。他出家的时

候发了三大愿：第一个说“如果我不证无生法忍，我就不收徒弟”，这个他也做到了。

那么另外一个说是“宁愿冻死饿死，他也不化缘”，还说不做经忏；可是第二条说“不证无生法忍，不登高座说法”，他后来没有坚持下去。也是慈悲心，大家祈请他来以法摄众，那么他后来说这个我没有坚持下来。所以从中看到他的性格，他发誓言就是这样。后来出家以后参禅有所悟，就开始阅藏。阅完藏了以后就觉得，当时的这个禅宗，修禅的人呢太不重视戒律了，空腹高心嘛。就把这个弘扬佛法为己任，他说自己怎么走这个路线。当时他就想了个办法，抓阄。他把这个华严宗、天台宗，还有唯识宗，还有自创宗，说我自己成立一个宗派，这四个放在一起，搅在一起，祈祷发愿了以后抓了一个阄，抓到了天台宗。

所以我们后面学藕益大师的这个《弥陀要解》呀，很多教法是来源于天台宗的本色。研究天台宗，他后来没有以天台宗的子孙自居。为什么这样呢？他不愿意参与到当时的这种门庭之见。那我们也知道，有时候现在我们也说我们普陀山呢是，又说是临济宗的这个法脉，有时候又说是天台宗的法，也是教演天台，行归净土。虽然如此，可是这个汉传佛教，有时候这个凡夫僧嘛，弟子们嘛，他对这个门庭不和合，还有这样的现象。所以他不愿意属于哪个宗派，虽然弘扬天台，但是他当时觉得禅门的这个病呀，只有天台能够救，才弘扬的，他自己并不说自己是哪个宗派。

为什么后来悉心净土呢？就是当时他的徒弟，成时法师，他去见藕益大师的时候，就谈起了弘法的工作，他说他一开始呢是想恢复比丘的戒律。藕益大师这方面他真的是不留情。他认为什么呢？说这个戒律为什么后来松散了，就是清规给害的。因为汉传佛教这个丛林多了嘛，一套一套的清规立起来，大家就以这个共住规约。可是清规呢

属于共住遵守的，咱们常住上的规矩，那丛林里边就是这样，必须守规矩听招呼，这有利于修行，破除我执。那么戒律呢属于自己的修持，你必须身为沙门，佛弟子，就要守这个戒。

但是他认为这个清规立了以后太深，就把这个戒律就给淡下去了。特别他后面还讲到说，著述太多了，这个祖师们就爱注释经典，著述太多了，害得把心法给毁了，隐晦了。他比喻说，就好像方的木头入到一个圆鞘一样，把这个心法给毁了，僵化了。他不断地批评，他说这个戒律里边，随机羯磨，那宏伟法师学习知道，随机羯磨出了，他说把戒律给毁了。为什么？就像牛奶里面给掺进水了一样，水入了乳了让它淡化了。随机羯磨，他认为说慢慢就是说都随机随机嘛，就方便太多了，不严谨了。说《指月录》出了就把禅宗给害了，这个《四教仪》出了就把天台给害了。这些都是每一个宗派的代表的著作，实际上是所依的根本论典，但是他认为就是把把这个心法给毁掉了。

在这样的情况下，他本来是想弘扬戒律的。后来，一开始参禅呢，觉得当时的参禅者的病在于没有正见，就是见地，其实不知道何为禅，甚至连话头都不知道怎么回事儿。那么在弘扬禅的时候，他又配以戒律，配以天台的这个教观，来想匡救这个。可是呢，一个是事与愿违，这是表现在现实中，说白了就是众生的福报不够了，确实到了末法时期了。他当时想集聚五个比丘来共住，因为五比丘共住就等于说正法久住，来持戒，如法来共住，实现不了。不但这样，不能够理解他的言行，还把他视为异端，因为刚才讲的那些的话，虽然切中时弊，可是就会得罪大众。你想，《四教仪》是学天台宗人人要学的，他说《四教仪》把天台宗给害了。

所以在这样的情况下，他自己也是太特立独行了，跟人住不到一块儿。甚至有的特别相知的道友，都说他这样是为了显异，为了惑

众，为了名利，怀疑他有名利心，他十分伤痛。从此以后他就说：“誓朽此骨于深山，不甘受千古诬谤耳！”。在这样的情况下，他说我就住在灵峰，终老灵峰，后来作品就叫《灵峰宗论》。就大概这样的一个脉络，我们了解一下。五十五岁的时候讲述的这部《弥陀要解》，后来五十七岁大功告成，领略完了这个客路溪山，舍报归西，回到极乐世界。三年以后，门人把这个龕开了以后，就是说装龕嘛，这缸开了以后要荼毗的时候，还是盘腿坐着，脸还是栩栩如生，头发又长出来，长到耳朵这儿了，这应该也是一种全身舍利的表法。这就是我们蕩益大师。我们大概这样了解一下。

下面我们来看一下说，既然说到《佛说阿弥陀经》，我们要着重落着点要看一下“要解”这两个字，这关切到我们怎么入这部论典。重要的要，解释的解。要解，总持来学习一下，什么叫做“要”，如何来做“解”。第一个你看，从《佛说阿弥陀经》这个题，一直到它的翻译者和它的注释者，我们统来用，统起来讲一下。

一个就是住持流通之心要，叫做要解的要。为什么这么说呢？如果阿弥陀佛不去发四十八愿成就这个净土法门，为众生来去成满修成就这个极乐世界，不成满的话，那么我们不可能有这个极乐世界这个国土，也没有阿弥陀佛这尊佛，也没有这个净土法门，这是第一因缘；那么如果释迦牟尼佛不出世，你看《佛说阿弥陀经》，两尊佛，释迦牟尼佛如果他不出世不讲法，没有人知道有这尊佛，有这个国土，这是第二因缘；鸠摩罗什法师不出世，那么没有人能够不谬佛意地来分瓶泻水地把它翻译成汉语，我们现在才能读到《佛说阿弥陀经》，这是第三因缘；对不对？那么如果蕩益大师不出世，没人能够注这样圆融、究竟的无等等之解，就是不要说超过他了，看齐的都没有，这样的一种注释，论典，这是第四因缘。所以你看，从阿弥陀佛一直到蕩益大师，缺一都不可，弄错一点点都不行，所以这叫做“离

经一字即同魔说”。我们这样来注重这个要解之要，这叫做住持流通法道之要，这是第一个要解的要。

第二个要解的要，叫做修心观法之要，修观。为什么说教演天台教演天台？天台宗，他确实确实是有真实的修行的功夫的。智者大师每次讲经的时候，我们现在看那个天台三大部，他里边在讲，不管是这样讲，那样释，解释的释，他最后一定会落脚叫做“观心释”。就是每一句经文一定会落脚点让你把这个观法给修起来，不是光白白地在这说完就算了，要观，跟心对照，融入于身心境界把这个教法，所以字字要归真的。你看他在观心的时候，你比如说他观到这个说，“一时佛在舍卫国”，他就解这个舍卫国的时候，就把舍卫国，导归到，其实舍卫国就跟我们现前一念心一样，就是个八识心王，你要观哪一识，哪一识这样慢慢转识成智一样的，就要这个观法要用起来，这样去解。所以我们学习，比如说《佛说阿弥陀佛要解》这个翻译者和注解者，也尝试着这样理解一样。

你看第一个，你比如说“佛说阿弥陀”，“佛”其实是一个假名，他又叫如来，又叫应供，那么到底哪个是佛呢？都是一个名词概念，是方便安立，假名来表这个真法，所以叫做佛。“阿弥陀”也是，又叫无量光、又叫无量寿，在这个经典里面还说，十二如来相继一劫，就是那个《大势至菩萨念佛圆通章》里面，《无量寿经》里面，就把他说出来有无边光佛、无对光佛、焰王光佛……这都是阿弥陀佛的异名。那么，它也是一个名词概念，代表觉。罗什法师我们叫鸠摩罗什，那当时翻译成汉语他叫童寿，就是小孩就有老年人的德行，叫童寿。藕益大师，这里又叫做智旭。那你想想，这么多的名词概念，说来说去罗列了一堆，如果我们用心来观，这就叫做名假，名词概念都是一个假名的安立。你到底是说佛是佛呢，还是如来是佛，还是应供是佛？他都是为了方便让我们借假来悟这个真。这就叫“观

心解”，这个观心要解，就不是说在这个文字上分别了，你要随文来起观了，这叫做名假。

那我们再换一个，你比如说就这个题目中，释迦牟尼佛出世，我们叫做说距现在将近有二千多年了，过去心，这是一个时间概念；阿弥陀佛建立极乐世界用了五劫的时间来思维、摄取如来净土之行，又是一个时间概念；说这个罗什法师在什么时代呢，在姚秦时期，属于南北朝的时候；注释者藕益大师又在明末清初。大家想一想，所有的这一系列其实都是一个时间的概念。时间是一个假的呀，不离我们现前一念。这叫做受假，就是我们的一种错觉。真的以为有一个时间流淌？它其实是我们烦恼心中的一种感受、觉受，名假、受假。

那我们当真如果来学解的话，你解你要解什么法呢？这个法是解出来的吗？姚秦三藏法师罗什法师来译，译的是个什么意思呢？从一堆印度话又翻译成一堆汉语，到底是什么意思？都是名词概念，这叫做法假。

名假、受假、法假，就全部体现在这个题目、译者和注者中了。所以这个就叫做修心观法之要，要解的要。所谓的依文解义，就叫三世佛冤了，不能够着这个文字相。说这个佛法呀，真的是，如果我们有时候一用心，会用，就只要把这个理上明了，你看其·现在我们就可以反观。虽然说宇宙万法这些万事万物是现实的世界，可是其实我们现在起一个心，动一个念，我们以为是精神层面的一种表达，实际上它就是一堆概念无休止地连续而已。你看我叫宏海，今天给诸位法师讲法，在咱们普济禅寺，你看我们一个念头一个念头，就是一个概念一个概念的连续。你如果反观的能力，你这个观法能够跟进得上来，步步为营，后脚跟能够跟得上，那么当体就是名假、受假、法假全是一个名词概念，就跟实相能够相应了，这就叫观心。要解观心。那好，这两个这是通常而言。

现在我们要讲到这个要解的根本之要，还不是这个流通之要或者观心之要。当然前面两种很重要，为什么呢？如果合在一起就双美，离开了就双伤了。你看如果我们只偏于观心不去流通的话，那么佛法就会消亡在我们这个娑婆世界了，那众生就永处在黑暗中，不知道有佛法；如果只去偏向于流通，没有人能够彻悟这个心法，那就只有佛法世间因缘，没有出世解脱的正因。

但是要解之要呢，还不在这两点，要解之要在于哪里呢？随顺诸佛真实教诲的法门之要，这才是要解之要。什么意思呢？就是说，两土世尊施设的这个法，念南无阿弥陀佛求生西方的这个法，他是同时既具足了观心又具足了流通，而且不必依照自己的力量完成，只要你凭信愿念佛，就能够成就得度。就这么一个法门，最主要的是在这里一着。这是法门之要，让我们随顺着佛的真实教诲，依着这个法而行就叫做要。这才叫做《弥陀要解》的“要”。重在后面的这一要，随顺佛的教法，这是最重要的。

那我们再拆开来看一下这个要解之“解”吧，一般我们一说到解，你看《弥陀要解》，那现在我们都是说，我们有理解力，是一个有情众生，有情识，那么讲这个道理上理论上马上讲明白。虽然道理是很容易明白，但是有时候用心跟不上。可是呢，你道理还非要明白不可，你如果不明白这个道理，它不会启动修行的体制，所以明理是修法的基石。你能够明了理了，然后安住在这个理上，用这个理来行我们生活中的事儿，所以听法是必须的。可是我们现在也只是听了法之后，叫做理解之解。从理上来明白这个道理，叫做理解。

那么还有一种解叫做什么呢？叫做信解。这是什么意思呢？就是反正佛说的教法，我就不管不顾不思维，只管用这个纯真的信心、决定的信心，来无缝对接。佛说的事，事相上的事，佛说什么事就是什么事；佛说的理，佛讲什么理就是什么理，所有佛说的法，都是佛知

见。就用这个佛知见来置换我们现前的凡夫的自我知见，就用信心来沟通。你看为什么说到信仰信仰？没有信仰就没有佛法，由信而得知这个理，由信而得知这个境，所以这叫做信解。就是仰信佛菩萨大祖师爷的开示，相信他们是五眼圆明，具足了佛知见的功德，这叫信解。

那当然了，前两者说起来呢，虽然说有理解有信解，可是它还属于什么呢？叫做干慧，就是干的。你干干在这说，你修行的心地功夫，你念佛摄心，使心清净的这个功夫还不够，那怎么办呢？那就一直向这个理靠拢，这个道理明白了以后，把这个理兑现在事上，就叫做证解，证悟了。每一件事情你都能过关，都不起烦恼，不生分别，就一步一步地考过来了，那么终于证悟到这个实相境界了，这就叫做证解。

理解、信解、证解，这是对于“解”的三个层面的理解。那现在我们要知道，通常我们以为说什么呢？说理解容易，好像理解了，反正确实如此，大家听一听就懂。那么信解呢好像更容易，因为你讲的这个道理，反正我相信了，就好像入到这个法里面了。好像最难的是什么呢？证解才比较难。还真是这样的，如果依照通途法来讲，确实是信解行证嘛，证在末后一着，证是最难的，也是真正得道了。

可是我们今天要告诉大家，依着净土法门的这个的特殊法而言，最难的是什么呢？是信解。以信入这个解，以信来入这个证，这个叫信解。为什么这么说呢？你看，你比如说从理解来讲，其实每个众生本具的这个功德，那我们从阿赖耶识里面讲，熏的这些名言、习气呀，它就会引发我们对一种道理的解析，就是只要你是个人，有思维，你就具备了理解的这个能力，任何层面任何角度都可以理解。

那么从证解来讲的话也是可以的，为什么？虽然修行要艰难得多，可是我们依教奉行，一步一步地，在进退之间，慢慢地功夫增

进，终有一天能够越来越有数，能够证到这个，转凡入圣，能够证到这个圣人的境界。现在对我们来讲呢，只有信解是最难的，为什么呢？你看，从理解上来讲的话，大部分人能触摸到，就是一个规划、一个思想的构建，这叫理解。从证解上来讲，我们还是有可能的，只要你一步一步走嘛，成佛三大阿僧祇劫，反正最后一步到家了，终于究竟圆满了。这个信解是需要什么呢？就需要我们现在完全在已经适应的环境中一娑婆世界，又让你把目光投向什么呢？差别极其巨大、不能超越的另一种世界的情景，彻底都没有见过，听都没有听过，问都问不出来，是佛在这个方等会上无问自说，谁都没办法问，根本想都想不到这个法，有这么个世界。

是佛没有问的情况下自己说的，从是西方有国土叫做极乐。所以，你看我们既没有理解的触摸能力，又没有证解的这个设想条件，就在这样的一种前提下，完全依靠大圆满觉过来人传达的信息。就是我们没有链接和沟通啊，没有理由地去信仰佛说的《阿弥陀经》，这反而是最难的就是信解。所以藕益大师后面会讲到六种信，真的是把这个信仰，真正的信的内涵讲透了。最重要的就是信解。

这是讲到说《弥陀要解》之“要”，《弥陀要解》之“解”。我想把这个信呢再推进得让大家再细一点，可是这个我们要用心来听一下，就是说什么叫做信解呢？刚才讲到说无缝对接，怎么个无缝法，无缝到什么程度？你比如说藕益大师他自己称之为叫西有，就西方肯定是有的，就是极乐世界是有的，就这么两个字叫西有。我们怎么来信这个西有？如果按照纯粹信解的角度，你就不能够推敲，那什么样的情况是推敲呢？

你比如说，我们第一个，一般的人来理解的话，哎呀，反正你说西有，我们就执着西方极乐世界肯定是有的，绝对不会错的，定死的。这就是属于凡夫的情执，为什么？他认为极乐世界是一个死死的

有，僵化的有，不灵动，不是一种无碍的境界，这是最浅根基的人。那好，如果说再学过佛法的这个义理来讲，我们就会理解说，极乐世界也是一种境界，它是唯心所现的，虽然当处现的极乐世界，可是本质上也是空的，空有是无碍的，非有而有，有而非有，它是一种真空妙有。你看，如果说从这个玄妙的表达上，好像这已经是迈入到佛法的真理了。可是我们编排了半天，所谓的真空也罢、妙有也罢，就为了形容它是有的，潜意识里面是什么？就害怕大家不相信它有，其实就掺杂了自己的起心动念，也就是就在我们常说的，“离四句绝百非”嘛，早就滑落到这个四句百非之中了。

如果再一个从认识上来讲，说是，既然说这个表达还不对，那我们就觉察说，也不是真实的有，也不是断灭的空，从遮诠的角度，就是说，我不说我表达的对，我就说其他的表达都不对，既不是真有，也不是断灭空，它就是这样一个非空非有，即空即有，就是这么一个。好像在认识上也有这样的层面，可是依然还是思维法，犯了思维了。你看从这一点来讲，净土跟禅宗是一模一样的境界，就你不能够，起心就错，动念就乖，光这个西有的认知，你看我们前面虽然说从世间的情执到佛法的解释。可是你像我们说来说去，就在有没有上，大家听明白了吗？就一直还是在到底有还是没有，生怕大家认为没有，我一定说这是有。

实际上西有的第一义有，就是没有有没有，只有有，你不用跟我再说。西方依正庄严，一切都是众生本具的，本来就是有的，只不过是借着阿弥陀佛的大愿作为增上因缘。唯识经典里面讲到有一个“带质境”这个概念，就是借他的这个发愿的这个描绘，然后把我们的本具的这个给引发出来而已，一直就在，本来就有，没有半点是外来的，是心成的，是自性本具的，这才叫做西有，不能有半点思议。你讲那么多都是多余的，直接佛说什么就是什么，这就叫信解。这是不是不思议第一义谛？

所以跟禅宗也一样，跟般若也一样。你看般若，在经典里面形容般若不是大火炬嘛，说你四面，只要有一点执着就不对了，就被这个火给烧着了。又说般若就是清凉池，为什么呢？你随便从哪个角上都可以入这个清凉池。那我们其实对于西有净土的看法也是如此，你在上面有一点点自己的见解，那你就没有随顺佛的教诲。可是佛教诲了这么多，不管是说通途法，圣道法、难行法、易行法，只要你悟入进来了，信了，那就是清凉池，随方可入，一样的道理。这就叫做《佛说阿弥陀经要解》。题目讲完了，

下面我们开始就讲这个序文。从“原夫诸佛悯念群迷”，那我们先了解一下，讲序，每一个注释，或者说引言，序本身有时候就叫引言，有时候又叫杂言。古时候呢，其实一开始是像这一段，从“原夫诸佛悯念群迷”，一直到后面说“将释经文，五重玄义”，这段都属于序文。古时候其实是把序放在后面的，叫做后序，后来不知道怎么就改成到前面才叫做序，而且后面叫做跋了，现在我们看古文里面都会有这样的一个安立。那么这个序呢，有的是属于他序，有的叫做自序。他序都是另外请一位，对你这个作品的评价或者介绍这个作者和评论，点评而已了，其实就是说赞叹随喜一下，你看《印光法师文钞》前面也有好多序，有谛闲老法师的序，他说我跟印祖是高山流水，共奏知音。还有那个是梁启超还是康有为的序，说印祖是文字三昧。这都是序文赞叹的，所以说这是属于他序。那么这篇呢属于自序，是藕益大师自己说明写作的缘由、经过、宗旨的。所以古人的序其实是一个文风的代表，不像我们现在大部分都是逢场作戏，反正请你头有脸的给我写一个，不是这样的。

这篇序的功用，主要交代了两个内容：一个，说净土法门是根本；二一个，持名是净土法门的根本。后面我们的内容就学一下这个就可以。

好，那我们来贯一下这个论文。大家来看：“原夫诸佛悯念群迷，随机施化。虽归元无二，而方便多门。”这是第一句。“原夫”是一个发起词，“诸佛”的话，我们已经念得太多了，说十方三世一切佛，一切菩萨摩訶萨。反正从时间上是三世，从空间上是一切诸佛，大慈悲父，圆满觉者。那么如果要细论的话，现在东方的琉璃教主，还有什么阿閼毗佛呀，这个龙女不是也是一生到南方世界成佛，文殊菩萨也是过去的龙种上尊王佛，西方极乐世界（阿弥陀佛），这些都叫诸佛。反正是自觉觉他，觉行圆满的圣者，我们前面讲过了。

他们从这个发心上而言就叫做悯念群迷，这是讲到佛的悲心了。一个修行者就两件事：成佛，度众生。那么佛呢他把成佛的这件事已经了了，就剩一件叫度众生。所以你看我们前面讲到佛的概念的时候，不是也讲过了，说：不住此岸，不住彼岸，不止中流，唯以度化众生为业。这就是佛的慈悲。慈悲分很多种，我们凡夫也有慈悲心，见了谁就马上就生起可怜了，学了佛以后也发愿要悯念什么，愿与一切四生九有等等这些。但是他属于什么呢？爱见慈悲。这种慈悲属于生缘慈，生活的生，缘分的缘。生缘慈是一个什么呢？就是把六道的众生就看作我们常说的，就视作兄弟姐妹、视作父母等等这一切，反正是动用你的感情启动的这个慈悲心，这是带有情执的。佛的慈悲不是这种，这是凡夫层面。

那么还有一些呢，像如果说证到空性了，像罗汉呀、缘觉这一些，这叫做法缘慈了。他是以法为依的，以法结的缘。但是呢他就是说不能够普，不能够平，就是见着有因缘的，那我应应景，随分随力地拔苦与乐，他不能够平等普度。跟佛的这种我们常叫无缘慈同体悲，这才是究竟圆满的慈悲，普度一切，这里叫做佛悯念群迷的“悯念”。就是这样的一个概念。你一对比，人说不怕不识货，好像听了这么多教条的内容，就怕货比货。你看我们现在的凡夫的慈悲，他下意识都有回报心的。有时候我们特别喜欢放生，特别是居士同修，说

放生放生，我做点功德做点功德，他就想要这个功德。修行修行，修得到一定地步了，他还想证个境界，所以现在我们所有的这些发心，都是凡夫心，没有平等的，他是有亲疏的。但是佛的这种慈悲他是无极的，是深入的。

你看我们现在就是，能为他好一点，让他修一修，做点功德，消消业障，这是可以的。可是呢，如果他听话还行，这个我最有经验了啊，一不听话了，就走得远远的吧，就随缘吧，算了，随缘自在。实际上就是不能够深入地发这个慈悲。所以我们在这就叫有极的，而不是无极的。佛的慈悲叫深入无极。我们现在是反正我已经尽到分了，尽了力了，就不管了。但是佛来讲，他是尽未来际，直至成佛，他要动用这个因缘，想方设法，这叫“怜悯群迷”。

再讲一下这个“群迷”。我们一般说到迷嘛，就是说的，因为以人道为本。最多最多辐射到这个六道，往往说生一点对三恶道的慈悲心来讲，觉得他们是迷，这已经确实是不错了。说实在的，我有常讲法呢，你说能把这个心量发出来，很多时候还是以人为本。这是到了咱们常住上见，我们常住上去放焰口呀，师父们跟着有时候去听听焰口文，特别是苏东坡写的那一段，确实是千古流芳。那才触发一点说，哎呀真的是这个饿鬼道确实是吃不着，我们金刚上师这么一加持，让他今天受用一点，这确实确实对他来讲是太难能可贵的，受一点功德了。那么从地狱里边来讲，虽然常看到施食，可是不一定能把这个心辐射到地狱里。就总认为说迷，迷在哪里呢？就是我们有缘的这些人，好好听法，好好修行，一起同生西方。这个就是为什么？就心量不够。确实是心量不够。

这个慈悲跟心量是成正比的，佛的心量广大，他才能辐射到九法界众生。甚至十法界，九法界他认为都是迷的。除了六道轮回以后，像我们现在讲讲说六道轮回是迷进去了差不多，哪里敢说观音菩萨还

是迷的呢？我们来讲观音菩萨还要去行慈悲怜悯他，他哪里迷呢？可是他确实还是迷，因为他是等觉菩萨，还没有成佛。有时候我还想试一试，到大殿做功课，完了我说，希望菩萨也回向你，回向什么呢？我们这点功德。最后说回向你早日成佛吧。虽然我们知道菩萨是这个正法明如来果后行因，但是在释迦牟尼佛的教法中，他确实还差这么一点点。我们回向他早日成佛。这也是一种迷。所以这个群迷群迷，我们要把这个群给展开来，不是光人。这个迷有深有浅的，六道凡夫他迷世俗，不知道空性；解脱了的圣人，他又迷两边，要有生死，我要得涅槃，他不知道这个中道。中道实相呀，大家知道吧，真正的佛法就是要见这个中道实相，多一点也不行，少一点也不对，也是迷。那一迷就有生死，在六道内叫分段生死。一生一世的生，一生一世的死。可是解脱的圣人，出了三界外，他还有变易生死，就是今天修因，再得一点证果，不断地心念有起伏，有这个刹那的生灭，这叫变易生死。所以这个迷呀，大家要知道，“群迷”确实是“群”，很多很多，一个人一个样，一个层面一个样，一个众生一个样。

那我们从迷而言，就是说从这个纵横来学习一下，什么叫做纵迷？有纵迷有横迷。纵迷而言就是有次第的，有浅深的。虽然都是迷的范畴，但是三恶道迷得最深，那么人天呢稍微好点，阿罗汉呢又强了一步，菩萨呢就差成佛，这都属于有次第的迷。那都以无明为根本，这叫“群迷”，纵而言。还有一种叫做横而言，是什么意思呢？总之一迷，就叫背觉合尘。你迷掉现前一念心性的本来面目，那全部，这个迷的质量都不在浅深次第上，只要你一念无明启动了，烦恼生起了，就叫迷；只要你一念悟到本来面目，就叫觉。这叫横迷，就在这一念上见分晓，不设次第。

所以大家，你看《楞严经》里面有一句法语叫做，特别讲透了这个关于迷悟之间，他说什么呢，“知见立知，即无明本”。就是你在这个知见认知上，只要你有一念刻意地说我知我见，这就是烦恼，就

迷了。“知见未见”，一切了了分明，但是没有一丝刻意的起心动念，“斯即涅槃”，这就不迷了。所以其实，利根的用这个顿悟法门，就在这个上面来见分晓。那我们一般人依着教法修学次第，那么就是在这个纵迷上来慢慢地断惑证真。这就是这么一个套路。这是针对各种迷。

那么随机教化，“随机施化。虽归元无二，而方便多门”。这就讲到佛陀的手段。为什么呢，正遍知嘛。佛的智慧中有一个智慧叫做妙观察智。就是你能够随顺着观察众生的种种习性呀、种种烦恼呀，能够怎么接受呀，众生喜怒无常嘛，一会儿买账，一会儿就不买账了，他只好随机，随分随力，随时随地的来进行施設教化。就像观音菩萨不是应以何身得度即现何身而为说法，其实就是这个意思。在这样的情况下那讲的法就多了。现在我们说的三乘教法，什么呢？为人天乘，那就说五戒十善，上一次我们讲四悉檀；为声闻乘，就说四谛十二因缘，教这个法；为菩萨乘呢就说六度万行；为佛乘呢就说忆佛念佛。一个人一个样，看你接受什么法。特别是在天台宗里边的话，那就更加的多了，什么化法四教，化仪四教。化仪四教就是仪式的仪。他就是说，我用什么方法度你，是用顿法度呢，还是用渐渐法度；是用秘密法度呢，还是用不定法度。化法四教就是我给你讲什么内容，像讲藏教就是小乘法。因为《华严经》当时不是什么都听不懂吗，如聋若哑实在听不懂，那只好讲阿含，就讲藏教。

那么有些人呢，他的根性，也不知道他往上还往下，有可能他听得对了，他就向上走了，有可能他听得不对了，退下阵来，那就又流到小法里面去了。这就叫通教，有可能通到大，有可能通到小。还有一些众生呢他是菩萨的根性，那就给他讲别教。还有一些众生是圆满的接受，这就讲圆教。总归这不是就叫五时八教嘛。就是这个意思，不出这个内容。所以其实观察根器是很重要的。

诸位大德法师，我为什么弘扬净土比较热心呢？我发现了一个奥妙，就是弘扬净土，就是什么样的根器，反正给你讲这个，你好也不会屈你的才，坏也不会把你落下。因为没有这个功夫说观察根器嘛。这个观察根器这是要非常高的智慧，说实在的，当时这个舍利弗都不行。有一个典故，释迦牟尼佛在世的时候，来了两个出家的，一个是守坟的，看坟的人，一个是打铁的，这两个人来出家了，佛就让他们跟着舍利弗出家。结果跟这个舍利弗出家了，他就不会观这个根基，他让这个打铁的呢修不净观，让这个看坟的呢修数息观。数息观我们知道，就是说摄心，把这个一进一出呼吸，就是看你这个散乱的心，就修你这个数息观。结果这两个人呢怎么修也修不上去。后来佛知道了，就让他们两个调了个个，干什么呢？让这个守坟的就修不净观，他马上就上道。

为什么？他见的这个死尸太多了呀，他守在坟那儿，天天有死尸来了，看这个青淤呀、白骨呀，他见得多了，马上就相应了，白骨观就修成了。这个打铁的呢，又拉风箱，进一下出一下，又拿这个锤子打铁，吭哧吭哧，他不断地在这个节奏里边，他数息呢，正跟这个法相应，结果马上就修上去了。所以说：药无贵贱，治病则良。法无高下，契机则妙。这就是这里讲到的随机施化的重要性。

但是呢，虽然说方便有多门，可是归元是没有二路的，最后还是为了让这个能够上这个佛法，成这个佛道。那这样的摄化的话，那方法就太多了。甚至有的人只能够结缘而已。大家知道有的人他这辈子摄化摄不来的，他只能让他结个缘。结缘中有的只能引导他从善缘中结，“一称南无佛，皆共成佛道”，这也算是摄化。但是有的人，他连这个善根都没有，只能够从逆缘中结，就是只能让他来讲谤佛法，讲谤佛法的时候他会出现一个什么呢？他谤佛的时候他得说佛字，就是这个佛字结下去了，将来也必定解脱，这也叫做摄化。所以你看有的祖师们，把这个著作《弥陀经》讲完了以后，他会发愿说，希望赞

谤皆成佛道。就是只要你跟佛结上缘，我的功德就圆满了。所有的这些都称之为随机教化，方便设教。这就是“方便多门”的意思。

那后边我们看到说，一切方便之中，推出来说“莫若念佛求生净土”。一切念佛法门之中呢，“莫若信愿专持名号”，这是从佛的通途摄化中又格外地引出了这一个横超的圆顿法门。所以这两句话其实就是从法门和行门上开始拣择。你既然来学，那你入哪个法门，起哪个行门，这是大有来头的。

那好，今天虽然说时间不是很多，但是因为下一个版块它又比较齐整吧，所以今天我们就讲到这里。

请大家一起合掌。

闻法功德殊胜行，无边胜福皆回向，

普愿沉溺诸众生，速往无量光佛刹，

十方三世一切佛，一切菩萨摩訶萨，

摩訶般若波罗蜜。

好，感恩诸位。阿弥陀佛。

第四讲

南无本师释迦牟尼佛（三称）

无上甚深微妙法，百千万劫难遭遇，

我今见闻得受持，愿解如来真实义。

好，请放掌。我们大和尚慈悲，诸位常住师父慈悲。

今天是我们讲《弥陀要解》的第四讲了。我想大家来闻这个净土法，一切法都有它的核心处。净土法门，我们学过来看过去，一定要把目光最后锁定到几个点。你比如说在往生之前，我们要知道怎么往生，就是不是说这个成佛如此之难，往生快速成佛，这个事情就与我无关。或者你听得入心了，听对了，一不留神往生了，这辈子就成道了。其次呢就是说怎么往生，利用我们的这个心地法门，它到底往生的时候掌握怎样的诀窍，其实或许很简单，也很保险。第三个，有时候目光投不到那儿，但是我们在教法上要了解到，就是往生后意味着什么。一旦成功往生，成为清净海众的一份子，经典里面讲说，“皆是阿鞞跋致”啊，“多有一生补处”啊等等，他们有什么待遇？一个凡夫一旦入到这个会所里边，这个人脉圈里边，你能够得到什么样的加持？这是这三个点了解了以后呢，才能够说有把握，把自己的心依在净土上。

那因为我们刚开始讲呢，速度稍微放得比较慢，也把它掰开了讲。慢慢地我们就会进入到一个相对来讲，贯文贯得快一点。

今天我们开始从，你看上一讲讲到“虽归元无二，而方便多门”。下面的一句，“然于一切方便之中，求其至直捷至圆顿者，则

莫若念佛求生净土”这是讲这个横超，讲净土法门。“又于一切念佛法门之中，求其至简易至稳当者，则莫若信愿专持名号”这是讲行门，独自把它这个执持名号这一法呢，给它提炼出来了。所以我们来先看这两句。确实蕩益大师讲的《弥陀要解》呀，字字句句都在“要”上。你就是想把它删掉一个标点符号好像都不妥，多增一个字又觉得多余。

这里讲到的净土法门，他形容的是“直捷圆顿”。这就回到我们刚才讲到的几点。它怎么个圆顿法？第一个圆顿就是可以以信代解。什么意思呢？一切佛法的修证无非就是要信解行证。大家知道，见道以后才能开始修道，修道然后才能再论证道，这是定论，千古不易的铁律。可是我们要知道，这里边信解行证，虽然说修行呀，证果呀这个非常久远，艰辛，最难的是见道这一关。

相信的话，听了佛法，但有几分慢慢地就入了这个道了。可是你要见道，也就是开悟，依照着教下叫做“大开圆解”，依照着禅宗就叫“明心见性”，很不容易。其实我们现在有时候，横插一句啊，就讲到这个密法里边的“即身成佛”。末法时期“即身成佛”还是这个水平，是知见跟佛一样了，不是说像释迦牟尼佛一样，成了二死永亡，三德究竟的圆满佛。“即身成佛”就是这个开悟。所有的行者里面最难的就是通这一关，可是你这一关通不了的话，就叫盲修瞎练。只有净土不一样，净土是只要你信愿持名，你觉得西方是有，这个三资粮可以往生。一旦往生，常讲到说“但得见弥陀，何愁不开悟”。所以第一个圆顿就是，圆顿在它不必求悟的顿悟之法。也就等于说，信心为什么这么要求高啊？你看信愿行三资粮，净土里边是极其要求你的信心要纯粹，要不夹杂的。它就等于说信心把最难的开悟开解的这一关，给引带过来了，四两拨千斤，念佛开始就入了正修，就开始圆修了，不是盲修了。这是第一个圆顿。

再一个圆顿的话，你比如说，从法门较量上，怎么个直捷法呢。我们通常说所有的法门里边，最直捷的不就是禅宗嘛。一直在讲说，所谓的直指人心，见性成佛。禅宗的这个已经够直捷圆顿了，可是净土法门，特别是在《观无量寿经》里面讲到了八个字，叫“是心作佛，是心是佛”，说“诸佛如来是法界身，入一切众生心想中”。所以我们在忆念观想阿弥陀佛的时候，怎么样呢？当体就是心作佛，“作”就是向那儿靠拢，“是”就是当体本来就是。所以就这么一个法，更为痛快直捷。可是从难易上而言呀，大家想，见性得有多难。现在我们去，你看看远的这个公案就不说了，就近这是最能够亲近到的虚云老和尚，这个应无所住呀，年谱里边数次的开示就为了这一念说，能够桶底脱落。

一辈子带了那么多弟子，依然还是为了引到这桶底脱落。但是你要离心意识呀。大家知道，我们要离开这个心意识，就跟等于说离开地球引力腾空一跃起来一样，是非常难的。这才叫做灵光显现了，叫见性。可是持名观想的话，只要我们想着阿弥陀佛，想着西方极乐世界，就是作佛是佛。所以第十二代祖师，彻悟禅师就评价过这个法门，他说如此看来，怎么办呢？见性难，作佛易。就是你要开悟，你都太不容易了，但是你念佛往生成佛比开悟要容易。甚至有的讲到说，得人身比往生都要难，这个不是过分话的。得人身，杀盗淫妄酒五样儿你得持全，至少一样儿要全了，无漏了，是得人身的资格。往生只需要三个资粮，信愿持名。所以这个帐你随便一算的话，就很明了了。头一个就是说举信，光讲信的时候悟已经给它带过来了，最难的就是开悟。后一个讲到举修的时候，证就给它带过来了，就不用说先修后证，修的时候就是证，证本身就是修，这就叫“是心作佛，是心是佛”。所以大家想，这就是往生的关键点都在这里，看我们的纯真信心。所谓的直捷圆顿。

再一个圆顿，我们常讲到的，这个净土法门它可以临时抱佛脚，能够抱得住。在《观经》里边这个下品下生，临终十念，你都是五逆十恶的这个不善之人，只要有重悔，发自内心的忏悔和善知识的开示，再怎么重的这个业，就是持一句“南无阿弥陀佛”，念念能消八十亿劫的生死重罪。所以大家看看，就是真的是一句名号，千稳万当，圆顿法。

还有一点我们也要了解到，这都是一些净土法的关键啊。比如说，我们说通途修法的话，修不修且不说，从道理上而言，我们至少要把见思烦恼，稍微读过佛学院的都了解到，什么贪嗔痴慢疑，这是五钝使。不正见里边有什么邪见呀，边见呀，身见呀等等，总之说叫做十使嘛，十种烦恼。如果依着我们自己修行的话，每个人随着自己习气的偏重，他在这方面发挥得不一样，无非就是这些见思烦恼。见解上的还比较好断，你比如说如果我们相应了说，佛讲的这个因果，那就等于说把拔无因果的这个邪见就给断掉了。可是这个断它，你伏住了可以，或者说在平常风平浪静的时候，你这么认为可以，一旦有事出来了，你依然能不能依着这个因果而行就不一定了。所以为什么叫见惑和思惑，思惑比见惑难在什么呢？思惑就是说虽然你明白这个道理，可是这个事情出来之后，依然你这个习气推着你，就怎么也不能够依因果正因正果而行。总是还依着习气，最后造了这个颠倒轮回因。所以要断这个见思烦恼，经典里讲到，就直接把四十里的这个速度的流水，给它截断。这是我们如果自己努力地这么去修，这是最基本的要面临的这个层面，才能跳出三界。

可是净土不是这样的，净土的修法，它不在断惑多少，为什么说凡夫可以带业往生？它不在你把烦恼断了多少，不在这个上面论。在什么呢？在遇缘大小。你的这个成就就在遇到什么样的缘，你呈现什么样的生活水准，它是这么一个得度方法。遇什么缘呢？阿弥陀佛的四十八大愿。就相信这个四十八愿与决定的增上的强缘，可以摄受我

们带业往生，就能成功。这又是它的直捷圆顿之处。很多时候，你不一定能了解到这个点的，你了解不到这个点，你就觉得修行很难，或者我自己还是个罪恶生死凡夫，就觉得与己无关。这就是法门殊胜之处。这个遇缘大小也是很微妙的，你看我们就这个世间里面的有一些事情，有一些情景，或者物理吧，一样的碳元素，那它在常温常压下就是一块儿煤球，也不咋地值钱。但是一样的碳元素，在高温高压下它就是金刚石，元素是一样的，一个元素，没有，不二的。这就叫遇缘大小。就再陋劣的一个罪恶凡夫，只要你跟这个四十八愿一对接，就跟磁铁跟铁一样。或许你还修得可以，比如说你是铜，你是金银，或者翡翠，和田玉都可以，问题是你不是铁的这个成分，就是没有往生的愿力，四十八愿跟你发生不了这个对接，没有这个感应。所以为什么说“得生与否，凭信愿之有无”，就在这里。这是它的圆顿之处，“求其至直捷至圆顿者，则莫若念佛求生净土”。

那我们再来看一下，“又于一切念佛法门之中”，这个念佛法门之中的话，就是讲到持名的殊胜。因为阿弥陀佛，《佛说阿弥陀经》里边的唯一的提到的就是执持名号，只讲了这一法。依着华严宗有一个宗密祖师的话，他也判到说，其实念佛有很多种方法。你比如说像我们现在说的禅宗的这个参究呀，其实就属于念佛方法，也没有超出念佛之外，只不过叫实相念佛，就念这个自性天真佛，本来面目。天台宗的一心三观也是这个道理。就念这个自性，我们本有的清净心，跟佛是无二无别的，心即是佛，佛即是心。但是它这个根基要求很高，如果你理路吃不透的话，这还容易着魔。念这个实相佛，你看为什么说实相无相呢，你不能有一念执着。你不修行还好，如果一旦修行，越到高处越危险。

咱们山上，你看有师父们闭关嘛，闭关有的比较这个，可能就是顺水顺帆的，修得渐入佳境。有的有时候就会有问题，心地越清净，那么但凡起一念，他就等于说，一下子就一发不可收拾了，甚至导致

这个发狂着魔的也有。我记得那会儿在普陀山，那个在关房里面嘛，也有一个师父，就是可能有一点烦恼了。这个时候，他可能就是一念着相生起来，就引发了。那会儿大和尚给他去开示，他说要去参善知识去，不知道要到哪里去参访去。大和尚说，你哪里去参善知识，哪里有？你不参自己的自性善知识，你跑去向外参什么善知识？诶，一点呢，就把这个妄心给息掉了。否则他这个一念起来了，这就叫，他念实相，他一旦有一念虚相干扰，就麻烦了。可是你去念这个实相的时候，有时候还会入到断灭空。因为实相还是无不相，就是一切万法，都是实相的一相。有的误以为这个了，就认不清这个路头了。这个断灭空，比那个执着，这个贪嗔痴烦恼更麻烦，这修行人的这些。所以说，这个念实相佛呢，他的根基要求非常高。

那还有两种呢，就是介于两者之间，一个是观想念佛。我不知道大家有没有去读过《观无量寿经》，熟不熟啊。你看里边的十六种观法，从这个落日开始，作为引子，什么这个地观呀，水观呀，慢慢地，这样的到这个极乐世界的依报庄严，到西方三圣的正报庄严，你都要一一观成。现在我们修观，我觉得出家师父其实修观，因为毕竟这个善根已经积累了在那儿，还是应该可以的。我本人，有时候还逃不脱这个观想。这可能跟自己的缘法有关。你看，我那会儿讲这个净土五经呀，第一部讲的就是《观无量寿经》。那到现在，我有时候，你就不管站在哪里，心要下意识地知道西方在哪儿。然后这样地，就是把心系在西方，再加以持名，这样地去念。可是呢，在经里面说到了，如果我们的的心不定，因为我们现在，善导大师讲的，这个障比较重啊，境很细，心很粗，那你的这个识和这个神是非常飞扬的，很难成就。境细心粗很难成就。有时候你稍微观啊，观一下，观阿弥陀佛，观着观着就成了冤亲债主了，或者你贪恋的人就会出来了。这也是，你看，这个我们现在的障碍是非常明显。正是观着佛像，观白毫，观着观着，一会儿就面目可憎了。你定不在那个。它的要求是，你开眼闭眼不能够移。这是叫观想念佛。

那观像念佛，那顾名思义，就是有你自己相应的佛像，盯着他念，这样好像神不容易走嘛。要不然，有时候说，念着佛神游三千大千世界。可是这个不方便。为什么？因为像在的时候呢，你相应这尊像还行，像不在了，或者你不相应这尊佛像了，就修不起来了，容易打失。

所以这里推出来的是什么呢？就是“莫若信愿专持名号”，是指的持名念佛，南无阿弥陀佛。就是方便到如此，谁都会，但凡你这个，不要是盲聋喑哑，盲聋喑哑都可以，你心声念也可以。下手易，成功高。所以后来的祖师们，虽然注释这些经典，也是讲说到，这样的念佛，那样的念佛，可是他最后都导归到这个持名上。智者大师那会儿讲《观无量寿经》，他讲到最后一句说的是什么呢？他说，“观虽十六”虽然有十六种观法，“言佛便周”就只要你念南无阿弥陀佛就全了。在《无量寿经》里面讲到说，佛就给说了，“汝好持是语”就是你好好念这句话，“持是语者，即是持无量寿佛名”就是你好好念南无阿弥陀佛，就是一部《无量寿经》最后落脚点，还是让他执持名号。所以，你看我们现在学《弥陀经》里面，确实执持名号。这是最简单的方法，妙不可言。

持名一法呢，是非常这个不可思议的。有些时候呀，我自己也讲经这么久了，甚至久而久之会麻木、疲厌。但是听到一些消息，你比如说最近，有一个同修，他家里这个狗呢，一直喂着喂着，也是算寿终正寝了。他们就给它念佛号，念得这个狗居然还烧出了舍利了，当时听的我也觉得，这是也不是呢，谁知道平常吃什么呢？后来照片还发过来，他们拿个盒子把它装起来，还各种颜色的。我想想，他也不会骗人故意说这些。它这个事真的发生了呀。很多现在在都市里面走的比较突然，那么家里有信佛的，有这个因缘给他一旦接上了。现在像北京呀，这个一线城市里面都有这个莲花助念团的，有一些发心的居士，他们确实非常发心，就是只要叫，随叫随到，一组一组地编排

好。然后他也不喝你的水，甚至吃东西，自己带水、自己带水杯，就为了立这个规矩，给你助念，轮番助念。他真的念得，最后是走的时候身体僵硬，念着念着，他给念软了，去火化的时候又软了，面色还很红润。真是不可思议。所以持名念佛它就有这个功德，稳当。这里讲到的说“简易至稳当者”。

圆瑛法师就说到，为什么稳当？一个是念佛众生呢，只要你念南无阿弥陀佛，为佛的光明所照，就是阿弥陀佛常住其顶，我们念一声佛，就魔事它是不会来扰的，不招魔事，所以稳当。再一个呢，念佛的人一生精进，临命终的时候蒙接引，他可以免什么呢？免这个隔阴之迷。因为你一旦认错了消息，那会儿，平常嘛，这个说一说没关系。一到四大要分离的时候呀，做不了主，每个人都要四大分离，肯定要死的，随时都有可能死。可是一到四大分离了，他会什么？他第六意识不现行了呀，四大分离的时候，这个第六意识你做不了主了，就凭着阿赖耶识里面，你攒了一些什么业，它在那会儿就开始斗争了，争天下了。谁能够揭竿而起，谁就占山为王。我们人也是这样的，就是到了那个时候，你自己没有自主能力，一旦滑落到中阴身开始的时候就很麻烦。只有这个临终的时候，你看《弥陀经》后面讲到“是人临命终时”，大家要听明白，不是命已终，是临命终，将要终而未终之时，阿弥陀佛现在其前，他是这个标准。所以你就不要去，做不了主，他来给你做主，这是一个稳当。再一个就是刚才讲到具足信愿资粮。哪怕这辈子没有开悟，没有关系，生到极乐世界保准能开悟。所以这里讲到了说，千稳万当这么一个法门。大家知道，真的是稳当至极。

我们再说一点，你就说刚才讲的这个接引。且不说，能够不管你什么品位，反正你往生到西方，哪怕边地疑城，你都不会再堕入轮回，这是一个稳当。二一个你蒙佛接引，到了那儿即刻入不退。哪怕你是个凡夫，你还没有到这个位不退。位不退至少要证到阿罗汉了，

不会再退入生死了。但是，往生了以后，他就圆证三不退，就是也不会堕入到生死了，也不会退你的这个大菩提心了，也不会退你这个不断修行的六度万行这个资质。最稳当最稳当的是什么呢？就是临终接引，法界独此一家。这个临终接引法，你看他方国土里边，现在我们有时候有的一些同修呀，或者每个师父他因缘不一样，各个法门也不一样，其实也都在修。有的会修，你比如说，像药师法门，或者像这个，再加藏传佛教里面各种国土净土，可是所有十方世界，只有弥陀净土有接引这一方便法。当然其他法门也有接引，都是接引，大家知道，整个佛法都是接引。其他的法都是从哪接引呢？只从理上接引，教法讲给你听，然后你自己往这儿修，一切法门只在理上接引。只有这个西方极乐世界的净土法门，除了理上接引，还有事上接引，这又是一点很重要的信息。不但理上能够接引，事上“假令不与大众围绕现其人前者，不取正觉”这是很惊心动魄的信息，这才叫做稳当至极。这个稳当甚至到了什么，就是说你能够修到哪儿，佛就能够接到哪儿，唯一的条件只要你愿意。

你看善导大师那会儿给《观无量寿经》写注释的时候，就是这样子的。他提出来的条件就是，摄凡夫入报土。他认为三辈九品全部是给生死凡夫而设的。为什么呢？因为当时的教内呀，已经到了一个白热化的程度。那会儿像魏晋南北朝的时候，这个教法非常的发达。发达发达的，因为这个净土法门它是横超法，他力法。很多法师因为他用这个教理，就叫什么？给它作竖出解，他怎么判呢？你比如说，像《观经》里边讲到的说，上品上生怎样怎样，上品中生怎样怎样，他最后判的是什么呢？就是说，只有登地的菩萨才有上品上生的资格。比如说修到二乘，声闻圣者他才有中品的这个资格。最后判的就是说，像我们这些凡夫，最后只能靠下品中的这些往生了，上品、中品没你的份儿了。就这么来判。

判的最后就把净土的门槛，给一下子顿提高了很多。很多人就望洋兴叹。所以你看善导大师，他当时做了一个，开讲的时候给大家讲了一个叫《观经四帖疏》。这是阿弥陀佛来指导他写的这部论典。每天晚上他写的时候都祈祷，祈祷就跟入定做梦一样，就是有一个老者来给他指点说，讲这个《观无量寿经》，到底它的佛意在何处？他就是听着他，这么写出来的。这个书呢，又叫做楷定书。他就最后提出来说，你们说错了，说三辈九品全部是接引凡夫的，在凡夫的修证差别相里边，怎么怎么到哪一品哪一品，为什么？他说，圣人已经到了彼岸了，已经到了彼岸了，你去接他干嘛呢？他已经到这个岸上了呀，不在水深火热中了，我们现在当务之急是救水深火热中的凡夫众生。最后才把这个正法眼给厘清。他说净土法门就是摄凡夫入报土的。那会儿就觉得，因为你说入报土，如果说实报庄严土的话，凭借阿罗汉，就是罗汉凭借自己的力量，修证功夫，都没资格去到实报庄严土。所以这就叫做净土法门的不可思议。你说他往生了，他是往生了，可是他还是个凡夫；你说他还是个凡夫嘛，他又跟圣人在同一个法境。这后面讲到这个法，就是为什么说不可思议，人家那儿的教法，在我们这儿，你以为的这种通途法，行不通，不在一个水准。所以说这个就是最好的净土的一个方便吧。这个“简易至稳当者”。

当然说了这么多的，这个是从法门从行门上来独显净土的圆顿和简易，保险。当然一切的法门行门都是方便，前面讲到的方便有多门，它是为了引导我们去解脱去成佛服务的。那么你就是说再怎么殊胜方便的描绘，我们得领这个情。就是说这个法还是说我们前面讲的，得有了生死这个概念，而且是真的想了生死，还想快点了生死，速速地成就佛道。那么这个法才有价值、才值钱。就是才能吃透它的相关利害。你看后面佛说了，“我见是利，故说此言”，就我们得追求，对这个利我们有所兴趣。那这个利，在这里面蕩益大师就给提炼得非常到位，要解要解，处处都在“要”。他说修行不容易，这个归元路中呢快慢又不一样，难易的差别很大，所以最重要的就是看你能

不能一了百了，能不能保证成功，这才叫成败的决定性因素。这两句话的讲的就是大致这个地方。

好，我们再来看下面，“是故净土三经并行于世”这就是指的《无量寿经》、《观无量寿经》和《阿弥陀经》，“而古人独以阿弥陀经列为日课”，这就是找到现前的证据了，所有天下丛林道场早晚课诵中，为什么有《弥陀经》。

“岂非有见于持名一法，普被三根，摄事理以无遗，统宗教而无外，尤为不可思议也哉。”这就是盛赞。你看这里就讲到了三根，从上根来讲，你只要念南无阿弥陀佛。我曾经也有过这样的疑惑，觉得自己还有点那个自以为是，就觉得念佛念佛，万一我这辈子能开悟呢？但是后来，也有善知识说，你如果是个开悟的根器，你念佛念得也能开悟，它不会耽搁你的。还有一些，这辈子连开悟是什么、怎么回事，也搞不清楚，他只要念南无阿弥陀佛，信，他同等也能往生。虽然前提不一样，只在往生的水平上就持平了，这就叫三根普被。所以大家想，这个在经典论著里面，千经万论同宣。像文殊普贤这一等的大菩萨，经典里面有明文说都全部发愿往生，《普贤行愿品》，文殊菩萨也有愿文。

像这样的大祖师，龙树菩萨、马鸣菩萨，龙树菩萨被称为八宗共祖，可是在经典里面还是授记说，证得欢喜地，已经登地了，往生安乐国。为什么？就是越修到最后啊，特别是到了等觉的时候，他才越知道往生极乐世界来得快。象我们现在还这么循循善诱地讲信愿行，有的还不上道。那像我们东土的像智者大师，永明延寿禅师，这太多太多了，这是上根；下根而言，直到打铁的，完全摸不着边，就给他讲了一下说，说你干什么呢？说打铁的，你念佛吧，最后念着念着说，“叮叮当当，久炼成钢，太平将近，我往西方”，就成就了。杀牛的也是如此，寿命到了，杀了那么多牛来索命了，追他的命来了的

时候，有这个僧人说，你现在只有念佛能够救你，念着念着，诶，被牛索命的境界就转成佛来接引的境界了，一声“佛来了”，就走了。就这样的根性，这抱佛脚抱的已经占了大便宜了，依然可以成就。那想想这从上到下，那我们必然在其中，一想到这个的话，真是法喜充满。所以道业成佛其实跟我们是息息相关的，就在此生。

后面讲到说“摄事理以无遗”，那我们后面会讲到说，念佛念的有事一心不乱还有理一心不乱，什么叫事执持名号，什么叫理执持名号，我们后面再讲。他这里讲到“统宗教而无外”，这些话呀，每一句每一字都有内容的，这里讲你比如说宗教两个字，“统宗教而无外”其实就是说，从教下来也罢，所有的经论讲的这个修行法门；从宗门也罢，就是这一念教外别传，也在净土中。我还要跟诸位大德讲，虽然禅宗叫教外别传，净土也叫教外别传，它不但是别传而且是教内也是别传，为什么？因为是横超法。这不可思议的。

说从宗教而言也是如此，你看我们现在学习经典的话，把所有三藏十二部抽出来代表性的无非就是《华严》嘛、《法华》嘛，从一开始直畅本怀到最后开权显实，中间还有个《楞严》嘛。不读《华严经》不知佛家富贵，开悟的《楞严》，成佛的《法华》。可是《华严经》里面的内容，四十一位菩萨从他的因心到直至趣向成佛的果位，从始至终就是一个念佛法门，什么离世间品开始到最后善财童子五十三参，然后十大愿王导归极乐。从《法华经》里面讲，“一称南无佛，皆共成佛道”就出自《法华》啊。“开示悟入佛知见”，念念都是趣向于佛果。这是不是念佛呢？《楞严经》里面一开始就觅这个如来藏，不生不灭成佛的真因，最后圆通，“初于闻中，入流亡所”，直至突然“获二殊胜”，是不是念佛法门？依然是念佛法门，一代教法无非就是念佛法门。这我刚才在普门讲堂还讲过，这个《彻悟禅师语录》就是这样的。这教法上，这经典是教法的代表了，无一例外。

从宗门而言，我们常说到：世人但念阿弥陀，便是无上深妙禅。我觉得像这样的，如果说平常我们也不说修证，就说思维法义上，如果你心没到过这，真的还觉得说有时候会觉得有点儿吹牛。你只有活泼泼灵动地彻底，有时候一心念住在这个理中的时候呢，偶尔的这么体悟一下，啊，原来如此，真实不虚。就是世人但念，“但”字很重要，为什么以前有老祖师爷，这些信徒们去开示，今天有这个问题了，明天修行又不行了，说你念佛。下一次又去问，说又出了什么问题，说你念得还不够，再念。第三次去了还说，说不行，依然就让他念佛。除了念佛没有二事，连散心念还是摄心念你都不要想，你就只管念，便是无上深妙禅。至于说宗门下面说佛这个字我不喜欢听，这也叫真念佛，前面讲到的实相念佛。所以你看，“统宗教而无外，尤为不可思议也哉”。诸位法师，这就不可思议法，我们只有信的份儿。在《西方合论》里面讲到说，净土法门是摄受一切有情之不思议之究竟不思议净土，他讲到最后就是说为什么，说譬如这个，为什么到春天百花就开？为什么秋天树叶就落？为什么山的影子能够倒映在水中？为什么我们牙齿是硬的，这个嘴唇是软的？说你能给说出来为什么吗？他说一切法是不思议法，净土法是“毕竟不可思议不思议义”，拟议就不堪。所以诸佛菩萨吐心吐胆也只说一个稀有难信而已，这是这一段，一个段落告已。

下面开始就是藕益大师要讲到他著述《要解》的初衷。我们来看：“古来注疏，代不乏人，世远就湮，所存无几。”这是从古来而言，一个时间段，就是很多人给这个《弥陀经》做注释，但是有的已经散失掉了，现在我们亲近不了了。那么再下面开始就转到近代了，近代就有了，“云栖和尚著为《疏钞》，广大精微”这是一本，《弥陀疏钞》。“幽溪师伯述《圆中钞》，高深洪博”这是二本，《弥陀圆中钞》。那我们讲到这里呢，这三部注疏，包括《弥陀要解》，这是对《弥陀经》注疏最能够相得益彰的三部经典，代表作。印祖就说了“得此三疏”呢，就是这三部论典，注释《弥陀经》的，那么“法

无不备、机无不收”，就是你把《弥陀经》就能够吃透，没有问题了。

这里讲到的云栖呢，是一个山名，大家都知道了，云栖和尚就是莲池大师。他当时在杭州，看到有一个五彩祥云，就栖在这个山上了，他就觉得这儿山明水秀，就在这儿建道场。后来呢，远近的僧人来依附他修法，就成了丛林，叫云栖寺，所以这里尊称为云栖和尚。莲池大师也是彻悟以后才转弘净土的，大家知道。莲池大师一开始也是参禅，参得最后在这个参笑岩大悟，说什么“二十年前事可疑，三千里外遇何奇”。这个话我原来也不懂，后来慢慢地学《楞严经》有一点点眉目，不知道是不是如此。“二十年前事可疑”，就是二十年前就搞不清楚这个问题，起了疑情了。“三千里外遇何奇”，就是直到走了这么多年的云水生涯，其实这个闻性，就是楞严经里面讲的，就是我们的心性还没有动过，从来没有变过，一直是如如不动，虽然随缘，从来不动、不变。

所以说二十年前到现在，还是这个疑情，三千里外云游生涯解的还是这个疑惑。才发现说，最后说“焚香掷戟浑闲事”，就是我们在这儿上一炷香这么恭敬，我们到战场上杀敌，把人给杀死了，这么十恶不赦的事，浑闲事，都是没有一个善恶差别，“魔佛空争是与非”。后来大家就把他的这个作为他的开悟偈。尽管如此大彻大悟，依然是转弘净土，著的《弥陀疏钞》。可是《弥陀疏钞》呢非常，你看他用的词叫“广大精微”，很庞大。他用的当时是《华严经》的思想，一开始注的就是用的十玄门，我们后面要讲五重玄义，他是用十玄门来讲这个《弥陀经》。所以，这里藕益大师赞叹他，称之为云栖和尚。“和尚”不是我们通常现在讲的，你是出家和尚，这是非常尊贵的尊称，他不敢直呼其名。

大家知道，不敢说他说，像我们现在有时候还说袞宏莲池。因为莲池大师是他的亲教师，一个，他学他的《竹窗随笔》而入道的；另外一个呢，他在他的塔前受的戒，蕩益大师跟莲池大师的因缘，所以他这里把他尊称为和尚，我们就听出来了。和尚其实就是本尊上师的意思。汉语里面有时候又把它叫为和阇，就是阿阇梨的那个阇，叫和阇。后来罗什法师还把它翻译成叫力生，就是力量的力、生活的生。由于我们借着师父的力量，能够生我们的智慧，这叫做和尚。所以大丛林里边，你看出去介绍的时候，有时候说，和尚这几天去哪里了？和尚怎么怎么样，这是一种非常，等于说既亲切又尊贵的称谓。外人那么称大和尚，是这个意思啊。“广大精微”就是它的义理非常深广，幽微难至。确实如此。

再看“幽溪师伯”，为什么叫师伯呢？因为这个幽溪法师就是传灯大师，他当时住在智者大师建的道场叫天台山的幽溪高明寺。这是明朝的一位天台宗的祖师爷，他是最典型的教演天台、导归净土的一位大师。像他著的著作还有《净土生无生论》，还有《净土法语》，都是弘扬净土法门的。这个传灯大师每次登座讲法，天乐盈空，大家都能听得到，他的讲法就殊胜到这种地步。他著的叫做《弥陀圆中钞》。为什么叫《圆中钞》呢？就是用这个天台的圆顿教理，当时有一位大佑法师，把《弥陀经》做了一个《弥陀略解》，他的《圆中钞》是对这个《略解》的再注释，所以叫做《弥陀圆中钞》。那蕩益大师讲到的叫“高深洪博”，就是他的义理道理非常的圆融广博。所以他说“盖如日月中天，有目皆睹”，就像日月两轮一样，在天上。

但是他这个比喻非常也很微妙。“有目皆睹”是什么意思？有了眼睛的都能看得到，没眼睛的怎么办？所以他的言外之意也是说，他们只能够被上根之人，下根无智者就入不进来了。为什么呢？你看，“特以文富义繁，边涯莫测”，就讲得太玄了，太专业，现在我们去，有时候都看不懂，有些还得过来过去去贯。那么，“或致初机浅

识，信愿难阶”，你看，导致就是刚开始学的人，他这个信愿就发不起来，连第一个台阶都上不来，那后面就更不要说了。所以蕩益大师也是把这个提出来，衬托出虽然有目共睹的两部著作，可是不是久修的人，它不能够利，由于这样的一个情况，他才著的《弥陀要解》。

所以说，我们后面学习《要解》呀，也可以看得到，净土一门的特色就是以信愿为根本，而不特别注重在这个教法上的演绎。太演绎过度了，就把信愿给拆散了，这是一个弊病；二一个呢，因为持名是重在实修，它不重在这个说理和修观。大家知道，天台宗为什么要这么讲次第呀？它有一个随文修观的一个功德，特别是中观宗里边也这么提倡，它并不认为说我们学教法讲道理的时候，是讲完了道理然后再去修行。它认为我们的心依在道理上，在听道理的时候，你的心跟这个道理是同步的，本身就是修行，这就叫随文入观。它认为学教就是在修观，确实如此。可是净土的修法它重在持名，不在修观。所以呢，他对这个教法的发挥尽量地可以说能省就省，所有的讲或说，都往信愿上来会，那么这也是蕩益大师著述《要解》的缘起是意在于此。《要解》的文中我们也可以感受到他的这个特别直接痛快的风格，他就是直指信愿，偏赞持名。如果涉及到教理或者义理的知识，他尽量就一笔带过。

所以这是他的一个对比说前面两位大德，那他是怎么想的，“故复弗揣庸愚，再述要解”，当然这是他，蕩益大师的一个谦虚了。后面打的这个比方非常好，“不敢与二翁竞异，亦不必与二翁强同”这是他写《要解》的立场。什么意思呢？就是我写的《要解》，也不是为了跟两位前辈说在词章呀义理上来比多么的深广，多么的增光夺彩，不敢，不敢为了标新立异才作《要解》。是为了什么呢？是为了弥补信愿难阶的缺憾，我只不过是為了接地气一点，这是“不敢与二翁竞异”。后一句，“亦不必与二翁强同”，也就是说，我也不需要

非得跟两位前辈同一个论调，也就是不需要附庸他们，也得照着他们的说，那也没什么作用。这是他著述的立场。

给大家讲一个小插曲，你看为什么前面讲到说印祖把这个《要解》又给注释校回过来？藕益大师徒弟成时法师呀，他当时在写这两句话的时候就给写错了，写的说“不敢与二翁竞异，亦不敢与二翁强同”，听起来好像说，哎呀我可不敢，我可不敢。后来印祖就说了，说你把藕益大师的心意就给歪曲了，为什么呢？因为你说不敢与二翁强同的话，有点儿什么意思呢？就是你们讲的这些，两部著作，我可不敢苟同，我不敢跟你一样，就等于说把藕益大师栽赃陷害，说他有我慢心出来了一样。印祖，你看心细到什么程度？他就发现了这个字用得不对，后来又给改回来，叫做“不敢与二翁竞异，亦不必与二翁强同”，诶，这个口气就顺了，既是晚辈，又符合这个立场。所以从中我们说，印祖对于现在我们看到《净土十要》真的是功不可没。

那好，看这个比喻：“譬如侧看成峰，横看成岭，纵皆不尽庐山真境，要不失为各各亲见庐山而已。”这是打了一个比喻，妙喻，用庐山的风景来做他的《要解》的定位，和这三部注释，来形容这个最佳效果。那大家，庐山应该有的去过啊，江西庐山，东林寺就在那儿，那确实是一个神奇地儿。当时在这个，东晋慧远大师法驾到这里开辟道场，成为祖庭。庐山还真的是有很多的灵瑞的感应事迹。庐山在慧远大师的时代呀，就跟北方的这个，我们上次讲罗什法师在逍遥园，就是草堂寺，并列为当时中国两大佛教教育中心。当时慧远大师还写过几个书信，去问法罗什法师。你看人家这个大祖师这么大的地位，他写过《沙门不敬王者论》。当时的皇帝打天下路过他那儿了，地方官劝他出来迎接，他说我不去，从来送人不越虎溪，那个虎溪现在还在东林寺门口。

但是东林寺现在已经修得也是很辉煌了，很多原来的旧迹也看不到了。那么这个道气也在。去过庐山的人，现在住在庐山的人也有福报。庐山上面的那个镇子，我觉得就是跟天人福还没享完，就跟享天福一样。庐山上面镇子里的人，他们的福利非常好，好到就是说几乎也不用怎么工作出来，想开店的就开开店赚点小钱，不想开的反正天天就拉个狗呀、拖个孩子呀，就在他们那个山上，因为庐山它山上也有一个就跟小镇子这样一个平坦地儿，就在那转悠。所以你看我们现在的这些领袖们也很喜欢庐山，到那儿有很多人人文古迹，它就是一个福地。站在东林寺的，我记得我那会儿我去打佛七，站在东林寺的天王殿，真的面对的就是那个香炉峰。从小读古诗说，不是写的说“日照香炉生紫烟，遥看瀑布挂前川”，那会儿想的说这是夸张拟人手法吧。真的这个香炉峰太阳照的时候生的是紫烟，它不知道什么作用，就是真的冒起来是色彩斑斓，这么一个地方，现在去东林寺还可以见。

那么苏东坡也为折服了，游到此，题过一首绝唱，叫“题西林壁”。东林寺现在旁边还有一个西林寺，西林寺是台湾的老比丘尼她在那儿住持，是一个女众道场。那西林寺的塔也摇摇欲坠了现在，但是现在进去了还有一个石头，她们还把这首诗题在那儿。题西林壁，说“横看成岭侧成峰，远近高低各不同。不识庐山真面目，只缘身在此山中。”那么这个诗呢，从世间人来看，是形容它绝貌并变化多端的风景。如果依着道人的佛法的角度，确实在这里是一个绝佳的妙喻，正好说我们的心性是随缘不变、不变随缘、循业发挥的诸法实相。为什么呢？你看，你说横看竖看高低不同，气象万千。那为什么看不清楚这个庐山真境？是你身在其中，其实就是你的心不平等，因为有我与庐山相对，庐山在我的六根门头显现，心向外转。

那么我们常说的，就是一叶挡目，就失去了这个真境。所以你如果说庐山即是我，我即是庐山，心庐不二，那就不一样了。庐山的真

境这一念真面目心，如果你说在横，它就呈现的是岭，在竖它就呈现的是峰，在近它就是显的高，在远就显的低，都是庐山循业发挥的，所以它根本上当体也是庐山的本来面目。这是我们借庐山说心性啊。为什么？因为苏东坡他也是一个禅师转世嘛，苏东坡是五祖戒的后身啊。五祖寺的戒禅师，那会儿门庭非常高峻，可是不知道他为什么又投生成个苏东坡了。后来印祖都说了，说那他虽然投生了，肯定没有，至少没有证初果，因为圣人初果就任运持戒清净了，但是苏东坡转世前后了，到后来他还去个青楼去逛一逛，去寻花问柳。

所以你看这个修行靠自力有多难。大概是他当时喜欢跟这些什么文人呀什么墨客喜欢吟诗作对，一下子这一念心引得把一世的禅法福报转化成又一世的盖世才情了。你说，说才的话，太有才了，什么“明月几时有”，这个词一出，其他咏月叹月的词都废掉了，可是依然还是个凡夫。但是他还是学过法，也算是一个道人，悟道的人，在这里就事说理。什么呢？用庐山的事来说这个佛法的理，就是因为为什么我们现在不能够见到自己的本来面目呢？就是因为有我，挡住了，只缘身在此山中，就像我们现在说日用而不知嘛，他是比喻这个意思。

所以《楞严经》里面讲到说，我们自己的色身，因为我们这个一念无明启动了，又向两端发挥，发挥成一个自我的色身的错觉，那么就想明白外境的景象是如何。外境的景象不断地攀，又激荡着我们色心这个想知道的这个心识生起，两个向两头一牵，人相我相就出现了。实际上，我也罢，色身，外境的大地山河也罢，都是我们本有的妙明心性中所显现的，循业发挥。所以你看这不管庐山横竖峰岭，都是循业发挥的，当体无一例外，本身就是庐山的本来面目。他在表这个法。

莲池大师写过，解《楞严经》，解过有一篇叫《楞严摸象记》。他在里面就讲到说，对于经典，当然我们现在说论著，或者说就庐山吧，为什么弄不清楚啊？就跟瞎子摸象一样，所有的瞎子摸象，摸到肚子的，他说像块大石头；摸到尾巴的，他说像辫子；摸到腿脚的，他说像个大水桶杯；摸到耳朵的，说像垂下来的一片叶子。各自在那儿讲大象是什么什么样。可是明眼人，就是眼睛好的人，不是瞎子的，在旁边就看他们在那儿相互是非。明眼人一看就知道大象的全体，他们就看不清楚，为什么呢？就是因为眼没有开，所以我们现在学习，比如说了解庐山这个比喻也是，不是说为了真的要看清楚是哪个是峰哪个是岭，是要开你的这个眼，看庐山的这个眼。其实就是要开悟，悟了以后知道心性就是一切都是循业发挥，唯心所现。现在我们基本上，莲池大师比喻的说，用情识手，情见的情，意识的识，用情识手摸这个分别象。实际上是摸不清楚的，真正不是为了看象，而是为了开眼，讲的也是这个道理。

所以藕益大师在这里就比喻，借东坡的这个诗的喻法，把《弥陀经》比作庐山，庐山真境；把注释比作有的是峰有的是岭，各个都有一个姿态，但各个都是庐山真面目。就比喻说前面的《疏钞》、《圆中钞》包括我的《要解》，纵然大家学习了，不能够全盘托出佛意，可是呢每一步也都能够亲见佛理，就是这个道理。

好，“将释经文，五重玄义”就讲到这里。哎呀，现在讲法呀，几乎没人愿意提五重玄义，我已经被批过无数次了，在外面讲都说我讲不接地气。说你还那么老调刻板干什么？说现在的人谁听这些什么五重玄义。大家知道五重玄义呀，是最为科学有效的讲经模式，它不是编排出来的，是以讲经作为最根本代表的宗派天台宗，讲经人里面最杰出的代表智者大师，在讲经过程中慢慢总结出来这么一个模式。说应该这样地先去理解经文的前行，以便于大家能够更加地了解经文大意的这样的一个效果。可是现在我们一听五重玄义都赶紧十万八千

地说，还弄这一套。后来我就专攻五重玄义了。最近在普门讲堂这次虽然讲《彻悟禅师语录》，我也用五重玄义给它判的讲的。

最后讲的他们有的，他们自己说虽然是“小白”，就是一张白纸嘛，听了还不是完全听不懂。为什么，因为只有五重玄义它非常科学性。它先把经典进行一个规划，让你知道怎么解，哪个方位哪个角度，立体地来了解把握，所以有一个总持的能力，和对经典条理清晰。很多时候我们现在就误区了，佛教的有些东西啊，有些需要宏通，有些需要固守。我们普陀山让我观察有很多固守的东西反而是最得天独厚的，外围看上去好多就是不断的好像到了时代了，要与时俱进，最后弄得弄得一盘散沙，原汁原味都没有了。

那今天我们既然学《弥陀要解》，藕益大师也是用五重玄义，我们先了解一下五重玄义是什么五重：释名，显体，明宗，论用，教相，就是判教，这五个点。因为下面不是要讲到这个五重玄义了，我们先了解一下。那么“释名”呢，因为经首它有名字，这个经是怎么一个题名，它有名称的。“显体”就是显这个经的本体，也就是众生的本来的这个根本体性。万法，宇宙万法的根本平台就是这个体，众生的心性也是这个体，佛性也是这个体，万法不离这个根本宗旨，你要显出来，要不然会乱套。那么显体，你要达到这个心体怎么样操作才能见到这个体呀，这部经典告诉你怎么样的一个修行方法，套路是怎样的你得明白，这就叫“明宗”，什么宗旨。你像这部经它是以诸法实相为体，一切大乘经典皆是如此，它是以信愿持名为宗。那讲了这么多的体，又讲了这么多的修行方法，最后你能起到什么样的作用，你给我提供什么好处，我修了以后得到什么样的待遇，这就叫“论用”，你有什么力用，得到什么好处，起什么作用。那既然如此殊胜，你这部经典在佛说的教法中，它处于什么水平，一代教法中在什么位置。仅此而已，这就叫五重玄义。

所以我们往往在理解五重玄义，玄义，马上就下意识把它讲得很远很玄。“玄”叫什么？也许这个玄就是说我们现在头晕得受不了了，晕得都直到盯在你面前你都认不出来，“玄”就是幽微难至嘛。可能这个“义”就是说，其实就是深知所以然，一切众生皆有佛性，这个佛性哪儿去了？众生都讲轮回，轮回是怎么轮回的？你搞明白这就叫“义”。五重玄义是没那么复杂也没那么高深，很接地气。

你看做个比方，比如说“释名”就是说，现在比较了解一个人吧，比如说这部经典是一个人，释名就是他叫张三还是李四，叫什么名字。我们诸位师父在常住上比如说要了解这个，你叫什么，法号怎么尊称。那么“显体”就是说你长什么样，高矮胖瘦是怎么形容，你长什么样。“明宗”就是你在常住上你是干什么的，你是香灯师父呢，在哪个殿香灯，还是在库房，还是首座和尚，还是当家师，这就叫你的宗。如果这个人是一部经，这个宗旨就是这样。“力用”就是说你这个做的这个常住上发心，能给众生带来什么利益，或者说常住上维护什么功德，这就叫“论用”。最后“判教”，就是你在整个这个丛林里边你处于什么位置，起的什么作用，这就叫五重玄义。

一部经典依着这个五重玄义来学，前行中就非常明了，就是一目了然的，所以大家也不必把这个玄义以为有多玄。当然它的这个一部经典的总纲要就在这个前行中先要了解。所以我们学习五重玄义有三点，一个是了解到提纲挈领。一部经里有的，《弥陀经》还短呀，《楞严经》那么大，《华严经》更大，那如果没有这个提纲挈领的解释，乱掉了，逐字逐句地这样泛泛地谈开了，那根本就不知道总纲是什么了，围绕不起来。就像智者大师说的，智慧就退了。其次呢就是为了楷定见解，楷定我们的见解，见地。虽然这个经典的这个文辞多变，它的原则是统一的。你看显体，一切的大乘经典都是以诸法实相，你不能变。你有时候我们不楷定见解啊，防止有人乱说大家知道吗。

现在很多法师甚至很著名的法师，有时候说出来的这个就乱说得简直是不能容忍了，也没人管，大家也不了解。反正他就在那一说，很畅快，可是说的简直是让人笑得牙齿发冷。你有时候不照着佛和祖师的说，想怎么说就怎么说，这就不行，完全不顾根本。五重玄义可以让我们楷定见解，就知道他说对说错。第三个就是依根本法。我们讲大乘经，一切的大乘经典，刚才讲，都是以般若波罗蜜诸法实相为体的，万变不离其宗，一旦超开这个法就是外道法。所以说整个一代教法里面，凡有所得，那不是般若波罗蜜，就是外道法。凡信愿持名之外，再说净土怎样怎样，那你就是乱佛的法，没在这个纲宗里边。

现在很多时候讲净土，法师们你不要看好修，还难讲。为什么？你不能给它上面，佛说的如此的三根普被的法门，你不能给它上面在这个门槛上面加厚度，否则你就是害人家的法身慧命。所以说很多注意，一个是你不能把净土当做横超法做竖出用，当做做功夫一句佛号，它是靠信愿来往生的。你也不能把它做竖出解释，我们这的教法是怎样的，那么极乐世界按照这个判好像这个行不通，人家那就行得通。所以说要依根本法。其实释迦牟尼佛的教法，一个就是般若法，一个就是往生法，不要绕开这两个法。

好，这是我们今天的内容就到此为止了，请诸位合掌。

闻法功德殊胜行，无边胜福皆回向，

普愿沉溺诸众生，速往无量光佛刹。

十方三世一切佛，一切菩萨摩诃萨，

摩诃般若波罗蜜。

好，感恩诸位，阿弥陀佛。

第五讲

好，各位，请大家合掌。

南无本师释迦牟尼佛（三称）。

无上甚深微妙法，百千万劫难遭遇，

我今见闻得受持，愿解如来真实义。

好，请放掌。

我们大和尚慈悲，诸位常住师父慈悲。

今天是《弥陀要解》的第五课，上一讲讲到五重玄义的一个概念。藕益大师讲这个《弥陀要解》呀，它最精华的部分其实就在五重玄义，从释名，特别是从显体和明宗开始，这是最重要的两大版块。

那我们今天呢，先把第一段“释名”的这个内容贯解一下，就是解释《佛说阿弥陀经》这六个字，大家来看《要解》的论文。第十三页的第二段，“第一释名，此经以能说所说人为名。”这是第一句。那么这里有一个内容，我们先普及一下，可能读过佛学院的法师的话，这是最简单的。就是每一部经典，它的题目的来路会有七种形式。通常老法师们讲经说到说，单三复三和具足一，单三就是一个项目，复就是两个项目组合，具足就是三个项目都在一起。一个项目是以人的名字来立题，第二个项目是以法的名字来立题，第三个呢再加一个比喻，就这部经典最后配一个比喻，就极其的生动，可以把这个经义给衬托出来，所以叫单三复三具足一。

你比如说，我们听过有一部经典叫《维摩诘经》，方丈这个概念就是《维摩诘经》里面来的，不二法门。《维摩诘经》呢，就是一个人立的经题，就叫单人立题。如果读《涅槃经》，涅槃是个法，就叫单法立题。像我们诵菩萨戒的时候叫《梵网经》，这是用作一个比喻，用作比喻说帝释天宫上面的摩尼宝珠呀相互辉映，叫梵网，所以它就叫单喻立题。一个人，一个法，一个比喻。那么像有的经典叫《文殊问般若经》，这就是文殊是人，般若是法，叫人法立题。像《如来狮子吼》，也有这么一部经，那么如来是人，狮子吼是喻，叫人喻立题。那咱们普陀山读得最多的就是《妙法莲华经》，妙法是法，莲华是喻，叫法喻立题。

最大的一部经典，大方广这是法，佛这是人，华严这是喻，叫人法喻，就是刚才所说的具足一。一般以前的古来大德去讲经的时候呢，都会把这个先交代一下。其实我本人呢也讲经，有时候讲几部讲几部讲得说，说来说去就一直这么讲，每部经典开始都这么讲。就觉得有点儿说是不是太喋喋不休了。后来我每次还依然照着讲，也有一些受用，就是说确实我们听经题，有非常大的功德。你看在佛教史上，最杰出的龙树菩萨，他老人家呢不用去看这个具体的经文，只要经题一入耳，他就知道这部经讲的是什么内容，马上就了然了。日本有个日莲宗，日莲宗可能大家知道，它的修行方法就是念“妙法莲华经”，就以这个就跟我们念佛名一样，这就是他用功的，认为念“妙法莲华经”就是修这个《法华经》。这是其一，它有总持经义的功德。

其二的话就更吻合我们讲的这个法门，为什么呢？在三辈九品里边，下品上生的人啊，就是这个人其实一辈子还造了很多恶，只不过是他不诽谤大乘经典，他有这么一个善根。造了很多恶业，临命欲终的时候，如果有善知识给他讲十二部经典的经首名字，就经题，因为他来不及了呀，一部经典他都没办法深入，就光讲经题给他听，都是

往生的助业资粮。由于这个听了十二部经典的经首名字，把这个因缘结上以后，再给他讲念阿弥陀佛，居然还能够往生，虽然是下品还属于上生。所以看来呢，听经题也是往生的助业。所以这里讲到说《佛说阿弥陀经》，你看，佛也是人，阿弥陀也是人，所以说“以能说所说人为名”，这是这部经典的立题方法，立题形式。

那好，我们再往下看：“佛者，此土能说之教主，即释迦牟尼。乘大悲愿力，生五浊恶世。以先觉觉后觉，无法不知，无法不见者也。”这是先讲的第一个字，佛说的“佛”。那我们此前也给大家会过说佛的觉悟的内涵，这就不摊开了讲了。我们单讲释迦牟尼佛，我们的本尊而言。大家要知道，释迦牟尼佛这里用到了“乘大悲愿力”。一般我们都说阿弥陀佛是大愿王，观世音菩萨是有求必应满愿王，才叫大悲。释迦牟尼佛确实确实是大悲乘愿。在《悲华经》里面讲到，就是我们现在这个娑婆世界人寿百岁的时候，没有人来，就诸佛菩萨已经看到这儿已经无药可救了，就这么个地方，这么个时代。但是当时释迦牟尼佛因地叫宝海梵志，就是七宝楼阁的宝，大海的海，他是个修行人。宝海梵志他当时就发了一个大愿说，他希望在娑婆世界五浊恶世，在人寿百岁的时候来度化众生，来八相成道，救苦救难。

所以这个愿力为什么，你看，这里藕益大师把他特别提出来呢？因为他是非常悲壮的一个愿力。他跟阿弥陀佛，观音菩萨不一样，因为当时呢，他心中是出于难受，很悲观而发了这个愿力，为什么？他说很多菩萨虽然生大悲，但是他不愿意去这个五浊恶世，不愿意来这个时代来，太浊恶了。因为人寿到两万岁的时候，众所周知，像我们人的福报最大的限度到八万四千万岁，那么一百年减，一百年减，一百年减一岁，减减减，一直到两万岁的时候，我们这个世界就进入了浊乱，后面经文里面讲到说五浊：劫浊，见浊，烦恼浊，众生浊，命浊。最简单的，最后一个命浊就是寿命短，各种怪病，就是说这个生

命的状态已经卑劣到无以复加的这么一个时代了，诸佛菩萨都没人来了，就只有释迦牟尼佛不嫌弃。为什么大家不来呢？就觉得说这个时候已经来这儿作佛没什么意义和价值，这是真的。像我们已经生活到这个时代，没有办法了，向上看。因为佛菩萨他们一目了然，他向下看说，到人寿百岁的五浊恶世的娑婆时期啊，你看，他都觉得说去那儿作佛，你说居然有提婆达多要出佛身血。

有一个东城老母，佛去度她，就眼睛闭起来看都不想看。就到这种情状。讲一部《华严经》的时候，罗汉都如聋若哑，说这个国土里面的圣人都听不懂这个华严法。度化众生要从五戒十善法开始教化，还要为实施权，最后开权显实，就要来这么一套。他就觉得这种情状已经是太不堪了，就没有价值和意义在这儿示现作佛。你看我们光说戒律里边，说略戒还不行，就是光说“诸恶莫作，众善奉行”，不够。一条一条地要广说，有人犯就必须制，二百五十条给你制完了，这样地来讲法度众生，这就是从大悲菩萨眼里的话，就真的说已经无药可救了。就是释迦牟尼佛不嫌弃，死马当作活马医，全凭还有这个净土法，他还真能把死马给医活。这就叫五浊情状。发了五百大愿要来这个世界度化众生。

而且在《戒经》里面讲到他是多次来娑婆，《戒经》里面讲到，吾今来此世界八千回了，就来来回回往返了已经八千次了。所以说讲到“乘大悲愿力”，也不是夸张的说法，生五浊恶世。当然他这个确实也跟净土法门，说净土法门是有甚深因缘的。释迦牟尼佛因地当宝海梵志的时候，他是无净念国王的大臣，这个大臣当时就劝无净念国王什么呢？发心去构建净土。他劝他发的菩提心，那无净念国王是谁呢？就是现在正在西方的阿弥陀佛。所以两个人因地有一世是什么呢，是君臣关系，一块儿合作把这个法给缘起起来，现在两位甚深因缘，才能够建立这个缘起，一唱一和，以净土来度众生。在这样的

时代因缘，在这样的国土中，来讲这个法门。所以这是讲的释迦牟尼佛。

“以先觉觉后觉，无法不知，无法不见者也。”先觉觉后觉呀，从通途言，咱们上次讲到佛的觉悟的时候，你看《法华经》里面说“开示悟入佛知见”，先觉就是已经开示悟“入”到佛知见了，从佛知见出，这叫先觉。出是什么意思呢？就是开始为众生“示”，开示佛知见了。从佛知见出，这叫先觉。那么众生开始信佛入佛，是开示悟，要“入”佛知见，这叫后觉。这是从通途法而言的。如果从净土一门单论，只针对阿弥陀佛，释迦牟尼佛也是一个助缘。就是阿弥陀佛发了四十八愿以后，功行圆满了以后，建立起净土，并把他所有修行的功德含摄在这六字洪名中。先觉就是已经觉行圆满了，建立了极乐世界了，那么他方便善巧就把所有他的修持功德就含摄在这个名号里边，来摄受九法界众生。

让他们依着这个名号来直至圆成这个佛果，这叫后觉。先觉觉后觉。当然我们从理法界而言，就是从现前一念心而言，实际上先觉和后觉啊，佛是先觉，就是，我们现在不必要拟人，就从整个法界而言，也不要从国土的角度，也不要从佛这个正报的角度，就从整个法界的心性而言，佛是一个觉的点。就是他在他的这个点上，已经觉了，一觉就遍觉，所以你看叫正遍知吗。那我们众生他是一个迷的点，虽然心性一样，他这个迷，一迷呢，就这一点一迷，一迷全迷。这就是众生和佛的差别。由佛这个觉的点，来引众生这个从迷转觉的过程，这就叫“先觉觉后觉”。所以说“无法不知，无法不见者也”。

大家知道，这个“无法不知，无法不见”呀，其实也很好相应到。像我们有时候都会觉得说，讲这么多大道理，你又在生活中不能用。其实，有时候我们可以把生活用在这个大道理。你就单论，就这

讲到“无法不知，无法不见。”怎么相应这个法呢？我们现在就观照一下，就我们此时此刻在这儿学《弥陀要解》，咱们今天是讲五重玄义开始讲，要相应到说我们本师释迦牟尼佛悉知悉见。就是当时在祇桓精舍开讲这部经典，无问自说。法转东土，千百年来，大德祖师讲这部《弥陀经》，我们此时此刻，依这部《弥陀经》来学、修，整个这个都在释迦牟尼佛圆明的佛眼中悉知悉见，这就叫相应。不是光孤零零的，好像轮回中就这一个场景而已，悉知悉见。

你比如说，现在我们相应到，比如说，阿弥陀佛正在西方，在清净海众里边，他们也观照到娑婆世界，一眼就看见了，说你们娑婆世界在南海名山道场普济禅寺，大众师云集法堂，正在学这个《弥陀要解》，这也是相应，是同步的，叫悉知悉见。就我们借佛的功德力，那我们就能入这个悉知悉见的这个正觉海。这就叫用佛法。这就叫“无法不知，无法不见者也”。

我们再来看下一段：“说者，悦所怀也。佛以度生为怀，众生成佛机熟，为说难信法，令究竟脱，故悦也。”你看，真的是，没有一个法没有说在核心点上。大家看，“说者，悦所怀也”。就是直畅本怀，善导大师都讲过了，说：“如来所以兴出世，唯说弥陀本愿海。”就是净土里面的好像这个很多的极端话，你越修、越闻思，反过来才觉得，当真如此。就说了这个三藏十二部教典，千经万论同宣，我们去读诵经典，你去看一下，没有一部经典最后不要带说一下净土法门。就是让大家最后完全说，“四十八愿度众生，九品咸令登彼岸”。不断地让你熟悉，让你升温。但是最后落脚点就是你把这个法直下承担了。这就叫“悦所怀也”。他就最高兴、最想说的就是这个法，压轴戏就是净土。所以你看大富长者，《法华经》里面叫信解品，大富长者，开始他的亲儿子，怎么也弄不成，最后，直至最后最终成功地把所有的家产，把大家叫全了，说这就是我的儿子，我是他

的亲生父亲，所有我的家产全部给他现前无条件继承。我们修净土法门亦复如是。

大家看，这里讲到了说“以度生为怀”，第一个关键点“众生成佛机熟”。这里释迦牟尼佛正遍知的功德，他是观到，这里不是说，好像说得度的机缘熟了，也没有讲到说听闻佛法的机缘熟了，甚至说出离轮回的机缘熟了，都没在这个水准，直奔成佛机熟。没有一个法是从这儿起步的，上次讲到了圆顿直捷法，就是这样的殊胜之法，成就一个凡夫来作佛，“成佛机熟”。印光法师就讲过，劝一个凡夫往生西方，就是成就一个凡夫作佛。他说这个功德，没有比这个再大。为什么呢，因为你凡夫成佛了干什么呢？度众生嘛。度众生，一尊佛他要度多少众生，无量众生，他度众生的功德是由你而缔造，那就等于我们自己也成佛了。我们现在积累的就是成佛的资粮。行的就是成佛的功德。所以净土法门不可思议。

那这里讲到了说，“众生成佛机熟，为说”，又有两个关键词：一个“难信法”，二一个“令究竟脱”。都在这个水平。难信法，因为什么在五浊恶世说此难信之法，为什么？难就难在太容易了呀。大家想我们这个国土通常的情景是什么？天上不会掉馅饼。所有的获得一定是你付出劳顿的，永远都是相互交换为根本的，这样一个权衡利益的国土呈现里边，就我们这儿的法是全部都是这样的。你不修行，你就成不了佛。你造业，你就必然轮回，就永远是相对等换的。所以在这里给你讲一个无条件的，就用一句佛号来得度，这么一个极难信之法，因为太白白地就来了，就蒙佛接引。让浊恶世间的众生直通净土，就是真的觉得说不可能。所以说，这里讲到说，为说难信法，可是大家要知道，这一法它缘起就是以难为缘，启建的。

在《无量寿经》里面讲到，当时这个法藏比丘，他本来是国王，“弃国捐王，行作沙门”。那你想想，我们现在说能够出家，说皇帝

都不做了出家，这是多大的资历根本。我记得我那时要出家，在家还有个工作，诶呦，有的那会儿就说了，说这个，那会儿叫我小宋，说小宋人家有工作来出家。我这听着很纳闷，这出家是为个工作吗？后来道老还呵斥他嘛，说释迦牟尼佛人家太子都出了家。你看这里，法藏比丘，一个难就是弃国捐王，第二个他出家修道的时候，你想，他难行嘛。当时，法藏比丘所应对的是什么呢，是世自在王佛。那么他这个国王出家了以后，他也怪得不行，他出家好好地修道就罢了，他还别具一格要修个什么呢，说：“斯义宏深，非我境界。”

这佛每天讲法，他说这个我听不懂，不是我能修的，唯愿如来为我敷演净土之行，我速成佛道。他就一开始走的是他力快速缘起法。然后，世自在王佛就给他讲二百一十亿国土之粗妙，天人之善恶，就一样一样地现给他看。然后他就五劫的时间来思惟摄取这个国土清静，就是，不好的他就屏蔽掉，长处的他就摄过来，最后全盘的组合成一个完美的极乐世界。大家想，这个就难得啊。最后难，难到说虽然这么好，怎么让众生能够得度呢，比较了，酬量了，最后发现平等度九法界众生，特别是像落在我们娑婆五浊恶世的时代，你只要有一点点难度，他彻底就不来了，转身就走。最后说，那就念我的名号就得度。就是阿弥陀佛成就西方国土的时候，佛度化众生就多了一条跨时代的信息，原来佛度众生就说法现瑞显神通嘛，最后他说，用名号得度，这是阿弥陀佛首创的。

所以他把所有的难就这样，四十八愿难发，发完了以后难以坚持这个用行山去填他这个愿海。那么一系列难的缘起反映在果地上还有一个难，就是难信。我们现在就不敢觉得说阿弥陀佛是大慈悲父，所有的功德都替我们已经修圆满了，就用这一句名号来修，这辈子就能成就。所以说，这是“为说难信法，令究竟脱”。“究竟脱”。

现在我们一件事情呀，真的有时候这个平衡得失啊，一定是难信法绝对有大利益。说到解脱的话，那解脱的感觉随时随地都有，每天我们放飞一下心情，现在这个讲法，一个半小时讲完了大家也算一种解脱。你把嘴捂一会儿，放开了也叫解脱。生病了住院，哪天出院好了，这也叫解脱。我这说逗趣儿的话，我看有的师父们一年也辛苦嘛，出去参学一下。参学一下，到大和尚这儿请假，搭衣、持具，请假从门口出来时，有时候我迎面碰上，神采飞扬的，哎呀，真的是这个跳起来奔门就出去了，为什么？就有种解脱感，出去参学一下。这都是一种相似解脱。包括跳出三界的罗汉，不再生死轮回了，也叫解脱。堕了三途了，从地狱出来也叫解脱。可是都不叫究竟解脱，因为你还得来，一会儿而已，周而复始，没有彻底。所以这里，这个净土法门提供给我们的就是，一生念佛往生以后得三不退直奔成佛，就这么一条解脱主线，没有一点点耽搁和岔路。

佛就在这里乘自己的本愿，直畅本怀，“为说难信法，令究竟解脱”。由于这个，所以他这里讲到“故悦也”，就是释迦牟尼佛和阿弥陀佛都非常高兴。诸佛欢喜，你看六方广长舌在经典里面赞叹，都舍了这个大血本，把他们报身全部这样显现出来了来赞叹，“当信是称赞不可思议功德，一切诸佛所护念经”。这是讲“佛说”。我们现在在学习蕩益大师怎么讲《弥陀经》，他讲到“佛说”。

我们再看他怎么讲“阿弥陀”：“阿弥陀，所说彼土之导师。以四十八愿，接信愿念佛众生极乐世界，永阶不退者也。梵语阿弥陀，此云无量寿，亦云无量光。要之功德智慧，神通道力，依正庄严，说法化度，一一无量也。”这是讲到第二宗，经题里面的人就是阿弥陀。

我们有时候设想极乐世界怎样的情形，咱们这儿，你看，除了有法王，依然还有人王，有因果果报不同，故福德，这个一辈子的命运

也三六九等。可是在极乐世界他是平等的清一色的什么呢，他是以法为缘。我们这儿有的是以情为缘，所有的人与人之间的关系都是以情识为缘，而且有逆缘有顺缘，有冤有亲，有债主，有债主甚至是讨命的，这就仇人一见分外眼红，就这个染土。可是极乐世界，他平等地全部是以法为缘，以法为教，只有一个教主，就是阿弥陀佛。就是这样的，只有这样的一个核心力，所以他称之为彼土之导师，就是导这个往生者，能够刚才讲到的得究竟脱，未往生者能够归无量光寿，这是他最主要导就导这一个，不是导写论文出书的。

那么，四十八愿就是他度众生的筹码，我们其实如果有时候去细细地看一下四十八愿。很多时候我们不知道净土法门的妙，不知道为什么它容易到这个地步，就是根本不清楚四十八愿给我们承诺了什么，将来可以兑现什么。这搞不清楚的，稀里糊涂，反正就一句阿弥陀佛，好像户户观世音，家家弥陀佛。这个佛门里边，学佛嘛，一个标志就是阿弥陀佛。好像就这么一个粗线条，模糊的，好像就在意识心海中，没有了知到说四十八愿为什么度众生，能够九品咸令登彼岸，它是什么内容。

你看这里讲到的说“接信愿念佛众生极乐世界，永阶不退者也”，不退是一个最根本的保障。娑婆世界的一个大的弊病就是修行会退，经里面讲到说一进九退，就是一个人往前冲，修行好不容易积累一点儿，九个人往后拽，就这样的修法。所以说，在极乐国土中他没有这样的内容情形。一入极乐法界呢，第一个就是位永远不会退，就是已经预入圣流，不退凡夫地了，没有生死轮回了。

像四十八愿里面提的保障，第一愿就是“国无三恶道”，就是你不会再，这是修行中最大的一个，最害怕的一个下场。像我们有时候祖师爷们也讲到“袈裟下失却人身”，就是因为有这个三恶道。那彼土尚无恶道之名，何况有实呢。不退，他还让你什么呢，毕竟，像十

一愿就是必至灭度，而且都是住的正定聚，就是不会走入邪门外道。这是四十八愿里面明文规定，同步全体都能得六神通，只要一往生就全部得六神通。你现在在我们娑婆世界谁有个六神通，他会打个卦能知道你现在想什么，那都马上就群起而追之了。所以这就是“位不退”的内涵。

“行不退”就是恒常度众生，不退到二乘地了。现在我们的功德的话，给罗汉提鞋都没有资格。可是大家要知道，如果我们一念求往生心生起来的话，就是这个根性决定已就在罗汉之上了，定性阿罗汉。为什么？因为罗汉他凭自己力量他去不了这个极乐世界，就凭他自己的修行功德是没这个资格入这个极乐报土的。虽然在经里面讲到的也说不是皆是大阿罗汉，那个我们后面会讲到，他是从断惑的水平上来论，不是从证果的水平上而论的，就是断了什么烦恼，往生极乐世界，断的烦恼跟我们这儿罗汉断的烦恼是持平了，所以才称之为叫阿罗汉。

在这个立场上而言的。所以，不会退失你的大修行门，像有一愿里面就专门保障说，往生到极乐世界，如果你愿意带着自己的愿力，里面讲到说“被弘誓铠，积累德本，度脱一切”，可以“游诸佛国”，什么讲到说“开化恒沙无量众生，使立无上正真之道”，能够“超出常伦诸地之行”，就是不要像我们这儿，一地一地地往什么十信十行地往上走，“现前修习普贤之德”就你生活在极乐世界，就只要你活着每天都是同步具足普贤十大愿王的无尽功德。这都是愿力里面明文规定的，就看我们有时候领略不到，就不知道有这么好。

像“念不退”，任运增进，入如来地。“念不退”是个什么概念，跟开车一样，你现在走着走着你得踩油门，一脚油门不踩了，它就不动了。这个“念不退”就等于说一入八地，金刚道后的话，你就不用踩油门了，就凭着惯性，就保准你要成佛了。这会儿你已经不到

那儿就不可能了。必须要去，冲着成佛去了。不要踩油门，任运就到那地了。

一往生，往生以后就给我们提供的保障“圆证三不退”，就是指的这三种不退，在往生的功德中，全体具足，没有后顾之忧了，就是这么一个意思。你像里面你随便极乐世界散发出来的香是“普熏十方世界，菩萨闻者，皆修佛行”。就念念无间地入这个萨婆若海，也就是佛智。所以这里讲到的说“永阶不退者也”。

那“梵语阿弥陀”，他讲到这个阿弥陀名号的意思，后面经典里面还会讲。梵语，为什么印度话叫梵语？印度人啊，他以为自己是梵天的后代，他认为自己讲的这个话呢，现在我们有的看这些印度传过来的论典，就讲到那会儿有的人，是从天人堕下来的。像我们这个劫初的第一个人，是从光音天堕下来的，那会儿还可以身体有光明，还可以飞行，因为吃了这个地种了，那会地就是长的现成的面包，拿起来就吃，不是这现在的泥土，那吃了身体越来越重，色身就飞不起来了，光明也失去了。慢慢的才有了男女的这个淫欲呀，你我的这个斗争呀，最后国家呀，这个法律就慢慢的都是这么出来的。劫初天人下来的时候，他就是带着这个语言，梵天的这个语言。

那么印度人呢，他就认为自己说的就是梵天语，所以叫梵语，是印度最高贵的。现在他们还等级森严，四种种姓还分得清清楚楚，你去印度去朝拜，有那导游呀或者什么是哪个种姓哪个种姓都知道。婆罗门确实很高贵，婆罗门，印度现在的婆罗门教这个婆罗门的沙门啊，也是剃的光头，他虽然黑一点，他这里还点的朱砂，穿着衣服非常干净。而且，他轻易还不收你的钱，他这高贵感非常足，旁边的他们这些信徒呀，护持得也是无微不至。上次去印度朝圣，在宾馆里面就遇到这么一位，本来还想跟人家合完影了说结个缘，人不要的。其实我们那会儿也不是说因为跟你照了照片了，就给你点钱，这是也是

出于这个因缘，说结个缘吧，万一以后你再见到我，听我学佛吧，不要修什么婆罗门教，人家不要，他们这个教法也很那个什么。

所以他这里讲到说，梵语叫阿弥陀，翻译成咱们汉语叫“无量寿，亦云无量光”。无量光寿呀，其实形容的就是清净法身，所以为什么说往生极乐他的这个横具的功德非常让人觉得不可思议。你看，这里讲到阿弥陀叫无量光寿，其实是清净法身遍一切处的功德，但是在极乐世界，他可以把法身佛的功德投放在哪里呢，报身佛的身上。在咱们这是不可能的，我们这儿应身就是应身，报身我们都见不着，法身就更，虽然遍一切处，现在我们还在轮回，这个只能见烦恼见不着法身。

但极乐世界他就，阿弥陀佛虽然现的是报身，包括化身，他全部能够引带我们现见无量光寿的法身功德，这又是横超法的一个横超点，无处不在的都是横超法。那从无量的角度来讲，你看，“要之”，讲到他的功德智慧呀，那功德智慧是什么呢，就是六度。前五度都属于功德嘛，布施，持戒，忍辱，精进，禅定，后一度般若波罗蜜，叫做智慧。这我们就不用细讲了。

这里讲到的“神通力”，“神通”就是指的三明六通。我不知道大家有没有对于明和通的区别。通是什么呢？是共罗汉法，就是罗汉也有的得了六通，为什么佛有时候又叫明行足，就是指的他的三明。这个明比通高在哪里？比如说通呀，他能看见你前辈子怎么样，八万劫前怎么样，一生一世的轮回中怎样怎样。明他可以细化到什么程度，你上辈子或者无量劫前叫什么名字，造了什么业，感的第二世是什么果，由于这个果感的时候又继续造业，第三世是什么果？一直无量劫来就这么细化得都能一目了然、清清楚楚，这叫明。通属于粗，明属于微细。所以这里讲到的“神通力”就是指的三明六通。

“道力”就是指的佛不是有十力啊、四无所畏啊、十八不共法啊，这

全是只有佛才有的不共菩萨法。什么时候不圆满佛果，什么时候具足不了这些功德，只有佛有。佛佛道同就是同的这个意思。那这里讲到的“依正庄严”，这里就更不用说了。极乐世界依报正报皆能说法，度化的众生都是无量无边，叫“一一无量也”。

什么是“无量”？为什么叫无量光无量寿？阿弥陀佛他的经典叫《无量寿经》。我们怎么讲，相应这个“无量”。无量说白了，不是形容一堆一堆的，不知道没完，无量反作用就是到处都是，再说俗一点就是充满生活。每次忏悔文里面叫法界藏身阿弥陀佛。你看只有法界藏身配到阿弥陀佛下，这里必有深意的，阿弥陀佛这个无量就是这么一个意味的。你想如果我们真的能够信受这个无量光寿，那么就说明他是超越时空、遍一切处的存在。

存在就是当下就在，无处不在，所以刚才讲到悉知悉见。就是我们现在此时此刻就阿弥陀佛就在，你念念能如此相应。什么依正庄严也是无量的，就如同极乐世界讲到水鸟树林皆宣法音，皆是阿弥陀佛变化所作，你在娑婆能够修这个法也是现前的，一切我们现前的这个因缘，你能把它观成皆是阿弥陀佛变化所作就行。普陀道场清净是阿弥陀佛变化所作；面向红尘苦海也是阿弥陀佛变化所作，让我们既生出离，又生菩提度人之心；一切每天的人际关系顺逆境界，全是阿弥陀佛变化所作。大家想想如果真能如此，还上哪里去找一心不乱和念佛三昧？念念皆是念佛三昧。所以这就叫做“无量”。你敢不敢体认这个无量。随时随地一切遭遇都是阿弥陀佛巧做安排。

为了让我们成佛，你如果真能相应，你说这跟那个狂心顿歇有什么区别？跟中道实相有什么区别？因为你完全已经彻底一念放下万般自在，就是在上面不动了，你说这个一切法都是一法。所以你真能相应到这个地步，那就叫做念佛三昧，那念得念得将来，那真是原来弥

陀念弥陀，自性弥陀就显现了。所以其实这个法就是这么甚深富贵，也这么直白简单。

在《无量寿经》里边讲到说为什么有的人生到极乐世界属于胎生。当然这个胎生不是像咱们这儿的父精母血的胎生，他是说你五百世见不着佛。什么因果召感的？就是你对佛的智慧你不能够相信和相应，对佛的佛智：不思議智、不可称智、大乘广智、无等无伦最上胜智，你不敢相信。就是说有时候你看我们讲到菩萨示现，面面俱到、无微不至、冷不防。有时候我们就觉得说真有这么意思？甚至我们还说你也不能太迷信了吧？你都迷了。实际上你想，世间法都不疯魔不成佛，你真能彻底全身心地迷到阿弥陀佛这儿，就没有自己了，就无我了。

我在五台山那会儿，我记得有一次碰到显通寺有一个云门寺过来的一个禅和子，我们也恭敬他，互称师兄，原来云门寺的还认得，他叫明建法师。他我记得有一次视频上传的说，显通寺有几个师父这个燃臂供佛，燃指供佛。大家传一传我还觉得赞叹，后来去了五台山在显通寺碰见他了，说你这个手上怎么缠个胶布。最后才一念才对上号说，原来就是他，在视频里面还没认出来。后来坐在一起了，就讲起了这个用功呀，修行呀。他说他现在就修一个法，什么法呢？不做主法，就每天在道场里边，只要这个事情能有人说了算，有人做主，他就不管，让干什么就干什么。所以大家想，我们现在如果说能跟佛的这个不思議大乘广智相应，一切都是阿弥陀佛就是他这么弄的，这也叫不做主，不做主就行了嘛。佛法就现前了。所以你看“一一无量”就是这个意思，无量光无量寿。

“一切金口，通名为经。对上五字，是通别合为题也。教行理三，各论通别。广如台藏所明”。

这里讲到的“一切金口，通名为经”，就是藕益大师在讲“经”，我们来学习他怎么讲这个“经”。后面你看有一句“广如台藏所明”。我们看的注释多了就知道，说什么叫做“经”呢？有时候叫诸法之根本，叫法本。有时候又像涌泉一样，就是你深入经藏智慧如海，就像泉水源源不断地涌出来，每一句经典都有无量的意趣，可是你读一遍才能发现一遍，读一遍才能上升一次，就这么个意思，叫涌泉。甚至有时又叫绳墨，绳子，木匠的那个绳子不是有个墨盒吗？把它抽出来叭地拉一下，叫什么，就楷定了这个纵横，就是这个角度，不能变了，这叫绳墨。有时候又叫结鬘，就是把一点一点的功德智慧穿成一串就叫一部经典。所以这里叫做“广如台藏所明”，就是讲的这些内容。

那我们再抽回来看一下，为什么说金口所说叫做经呢？佛说的哦，这是圣言量。一般菩萨造的我们叫做论典，祖师爷。为什么叫圣言呢？因为在学习经论里边，靠的有三个：一个叫现量，一个叫比量，一个叫圣言量。现量就是我们现在能够，大家说凭什么说这个是对的呢，因为大家都看见这个是对的。说凭什么普陀山有个普济寺，一上山到了山门口全都看见这叫普济寺，这就是现量能见，那就是采信的依据，说这是真的。还有一种叫比量得知，你比如说今天早上师父们去上殿，绕佛开始了，南无消灾延寿药师佛，那我们虽然没到大殿广场去，在山门外听见说南无消灾延寿药师佛，推比一下就得知说，哦现在已经上殿上到绕佛的这个阶段。

就像太阳东升西落，但是我们并不知道说这个太阳每天东升西落的过程中，它在走，我们盯着太阳看也看不出来它在走的。但是从东升西落一天的大背景下，可以推断出来太阳是在走，在转。这就叫做比量，推比得知。推比得知有一些法能推，有一些法推不了。但是心细一点的，以为推不了的可以推，你比如说轮回吧，轮回我们是前

生、今生，后世是见不着的，只能见今生此世，但是你推比来讲，你说如果把睡觉当做一个小死嘛，我们叫。

那我们今天睡着了明天又醒来，再睡一觉，后天又醒来，昨天也是睡到今天隔了一觉，从这个推，就可以确认说轮回肯定有。这也叫做推比，由近推远。这叫做比量。圣言量是什么意思呢？现量来讲极乐世界你给我看呀，见不到呀。你给我推呀，推不出来呀。舍利弗都没办法问呀，文殊师利菩萨也只能听呀，所以这个时候就只能相信佛金口，真实不虚如常不变，讲的是真理，这就叫圣言量，所以这叫“一切金口，通名为经”。

“对上五字”，就是“佛说阿弥陀”这五个字叫别题，这个经题里面就这个是讲的单属于这部经的内容，那么最后一个字“经”呢，叫通题，因为每一部经典都会有“经”这个字，通别合在一起，这就叫做“是通别合为题也”，这个意思。

后面有一个知识要点一下，就是“教行理三，各论通别”，这是什么意思？就是说从这个题目而言，从这个经的内容也罢，在里面提供给我们的信息，那我们把它从这三个角度更清楚地理清一下思路：一个是从教法，一个是从理法，一个是从行法，也就是行门上而言，“各论通别”。什么意思，一说大家就明白。从教而言，十方三世诸佛所说的通称为经，就叫做教通，都叫做经，可是呢，只有这部《佛说阿弥陀经》经中所讲的叫做信愿持名的格外的这个教法就叫做教别，这个教跟别的教是不一样的。《金刚经》讲应无所住而生其心，《地藏经》讲这个因果森罗万象，真实不虚。只有这个《弥陀经》里面讲信愿持名之教，它跟其他的教不一样，所以就叫教别。那么从理上来讲什么叫做理通呢？理上我们都讲万法唯心，咱们现在，刚才讲的娑婆世界这叫凡圣同居土，也是唯心所现，唯我们的凡夫心所现。如果依着罗汉心所现就叫做方便有余土。方便有余嘛，就是他修行虽然

已经出了生死了，可是他只能靠在这儿，为什么？还没到头呀，后面还有一块儿，所以九华山有一个寺院叫化城寺，就是指的方便有余土，化现的一个。走不动了，大家累得成佛路上实在累得不想走了。

说好，到了这儿就行了，结果到了这儿了歇一歇，说这只是三百里，五百里处才叫宝所，就是才叫成佛的地儿，所以叫方便后面还有点儿余。那么如果我们是菩萨修的六度万行功德感的这个因缘果报，就在实报庄严土，这也是唯心所现。佛的叫常寂光土，一心所现四土，所有一代教法都离不开这个准则，这叫做理通。都是这么个理，但是呢西方极乐世界叫做理别，跟这个教法不一样，什么意思？只要你生到凡圣同居净土，就是极乐世界属于凡圣同居净土，咱们娑婆世界属于凡圣同居染土，从染到净同属凡圣同居。可是我们这儿，你在凡圣同居你看不见方便有余，更见不着实报庄严。

极乐世界只要你生在凡圣同居净土它是什么？横具上三土的功德。说白了就是我们这儿你一个小职员，你没有这个总经理的待遇，你是个总经理你就得不到董事长的这个地位。可是极乐世界呢，只要你一入到这个公司，哪怕你是个小职员，你所有的待遇所有的福利跟总经理董事长一模一样，这就叫横具上三土的功德，后面讲过这个横超法，上次好像也说过。这就叫理别，这个道理跟咱们这儿不一样，这个法不在咱们这儿行得通。

那从行门上来讲，什么叫做行通呢？因为净土的三部经典都是同时导归让你往生西方，可是只有《阿弥陀经》并没有讲观像念佛，也没有讲观想念佛，只说持名念佛，所以都是导归西方就叫做行通。都是这个修行法门，通的。只有这部经典独说持名就叫做行别，有别于另外两部。这就叫做这里讲到的“教行理三，各论通别”的这个意思。这是我们讲到“释名”这一段。

好，那我们再来看一下“第二辨体”。辨体。下面两大内容呢极为重要，其实我们学习《弥陀要解》最出彩和最深入人心的就是辨体和明宗。我们先今天只看这一句，“大乘经皆以实相为正体”。前面讲过这个体是什么意思，就是你长得什么样？这个本体，这个主质，主要的质，现前什么样的一个本质，那我们要看到这里讲的大乘经典，也就是一代教法所有都是为了阐述诸法实相。

为什么我们称之为佛法，佛法核心的不共法就是诸法实相，跟一切世间外道法不共的就是讲诸法实相，所以这里所有的经其实都是以诸法实相为正印，为本体的。我们学习一切的了义的大乘经典，像禅宗的所谓号称一千七百个公案，全部都是为这个诸法实相做注释的，离不开这个法。一切经典所要阐述的终极境界就是这个诸法实相，所以我们，但是诸法实相有很多虚名，虽然是实相有很多虚名、异名，方便善巧。你比如我们常说佛性，有时候又叫法身，二十二年讲的叫般若波罗蜜，《华严经》里面叫一真法界，不二法门，《楞严经》里面叫如来藏，妙明真心，这都叫诸法实相。什么真如，什么空，什么本来面目，什么西来意，全部是这个实相真理的异名。

现在我们想说一下，在讲这个之前呀，我觉得身为衲子，诸位大德法师，就是我们身为衲子，最要对诸法实相这个法呀，要生起天然的感觉，否则确实就是真的是不名为道人。你说我们，你看就今天此时此刻，我们佛门里面常问一句话叫“到此做甚”，就为什么？就为这个，所有的价值意义就是为了这个。世尊释迦牟尼佛当时叫护明菩萨，从兜率天下降到娑婆世界，八相成道，所谓演绎一番，最后在菩提树下成道，就是为这个。先贤们求法西去，最后请的法，白马东来，在白马寺，这一个法脉到这里他也是为了这个。你像我们佛法还有幸能在娑婆世界这样流传住持，自古以来说佛家的富贵三宝的无上庄严，你看那么多的三武一宗去灭法都灭不掉，士大夫帝王将相都尊崇为师，甚至有的亲加跪礼，你说为什么？就是这一念实相。

像我们出了家了说，“一钵千家饭，孤身万里游。”托钵乞食就是跟个流浪汉一样的随处云游，还是为了这个法。所以大家想想古来的大德有的梵行清净，戒若冰霜。你像道宣律师持戒都持得天人来送饭。慧远大师临终往生前徒弟劝他说，要不要吃点米粥，说不要，戒律里边不允许，说那喝点蜜水吧，蜂蜜调的水，说你给我现在把律典拿出来看一看，允许不允许，还没看完呢就往生了。这也是，你看为什么，就为这个实相。济公老人家又说什么“酒肉穿肠过，佛祖心中留”，还是表这个实相。所以大家想想我们在丛林道场，能够来共修，调心，相应。丛林里面常说的，说你要听招呼，要随众。随到什么程度呢？说花生是树上长的你不可以说是地里生的，但凡你有自己半点主意你就错了，就这么来过日子。现在我们三点半起床，一天起早贪黑的辛苦，说实在的在自修接引外众，真的是百般忍辱，努力布施，全还不是为了这个，几十年如一日。

我昨天上殿的时候我也非常激动，看到跟着大众师父绕佛的时候我也打妄想。你说我们都是人生父母养的好人家的子弟，这也算是舍家弃欲，把日子过到寂寞孤灯清净年华，你当和尚谁都想当就当吗？哪怕我就是个半吊子，晃晃悠悠地修的，都不是谁想当就当的，虚云老和尚说了，当和尚得福报呀。你看为什么，穷人当不了呀，有的人宁愿去要饭他当不了和尚，他还看不起和尚。富人也当不了呀，他来供养、来恭敬、来做功德，但是他本质上他就入不了这个主人翁道。甚至有的所谓的居士，能够把两堂功课，佛事都会做，敲打唱念一应都会来，他就当不了和尚。为什么？他过去没有全身心地相应过这个诸法实相。所以我们现在就当和尚，这也是过去有真心实意的愿，这辈子才不由自主地出了这个家。就是为了明了这个诸法实相。这就是佛法僧三宝之法宝，所有一天上殿、过堂、绕佛、斋僧的这个法都是为了入这个法。

所以这里讲到的一切的经典所诠就是这个本体境界，每一部经典从“如是我闻”到“欢喜信受，作礼而去”就是为了诸法实相。所以这里讲到的说，大乘经典都是以实相为正体，就是为了让众生证得这个诸法实相，当然这个诸法实相呢，很难契入，甚至都不好理解。我们今天先到此，下一次再来继续进行。

好，请大家合掌。

闻法功德殊胜行，无边胜福皆回向，

普愿沉溺诸众生，速往无量光佛刹，

十方三世一切佛，一切菩萨摩訶萨，

摩訶般若波罗蜜。

好，感恩诸位，阿弥陀佛。

第六讲

好，各位，请大家合掌。

南无本师释迦牟尼佛（三称）

无上甚深微妙法，百千万劫难遭遇，

我今见闻得受持，愿解如来真实义。

好，请放掌。

大和尚慈悲，诸位法师慈悲，各位今天特别有缘的居士同修，大家晚上吉祥。

今天，我们是依着常住上来学习《弥陀要解》，讲到第六课了。那么上一讲的时候，我们把这个《弥陀经》的五重玄义，做了一个显体，第二个板块的开头，就是讲到说大乘经皆以实相为正体。今天来了这么多的居士同修，我加个小插曲，解释一下，否则的话，直接这样，有点突兀，可能就完全听不懂了。本来今天这个因缘，也是确实没想到，升级了，转到咱们大斋堂。那大和尚慈悲，有这么多的居士过来，来听闻这个教法。

但是，今天的因缘也确实格外，因为本来今天的内容，是《弥陀要解》里边最出彩，也是最生涩的地方。之所以《弥陀要解》这么成为千古名篇，重要的就是今天的内容。但是因为它又在表达上，佛法的名相术语，极其精准和浓缩。所以，特别是可能有一些居士同修，不一定能够听得懂。但是，大家一天诵《观世音菩萨普门品》知道，

菩萨加被，纵然我们结缘，也是结的无上法缘。今天我们讲的是佛法的根本法，所以这里也赞叹大家的福报。

那么要说一下，就是我们现在学的这个，大家手里拿的这个，是我们为了学习《佛说阿弥陀经》这部经典。这部经典讲的最好的就是蕩益大师的《弥陀要解》，对《弥陀经》讲的最好。我们现在，就是依着他老人家的注释，来学习这部《弥陀经》。学到哪里了呢？学到五重玄义，就是讲五个方面，来先总体地了解一下这部经典。就跟大家中午诵经诵得渴了，旁边有矿泉水。你看这个矿泉水，叫矿泉水，直观就了解了。那你看这个矿泉水长的什么样？是这么个瓶子，里面装满了水。第三个你要知道说，怎么拧开盖儿，怎么拿起来喝。第四个你要知道，喝了能干什么，能解渴。第五个就是了解到，这是水，这是人类生命的必需品。从这几个层面，来了解一下这个矿泉水总体的内容。

我们现在，如果把《弥陀经》当作矿泉水，就讲到第二个，这个矿泉水长什么样。我们讲到《弥陀经》“第二辨体”，就是来辨明一下这部经以什么为根本的体性，就讲到这个内容。

上一期的时候，跟诸位大德法师们讲到了，说一个道人，一个修行者，佛弟子，如果我们毕生都没有一次曾经，把目光投向于这个诸法实相的这个心地上来，是非常可悲的。所以，为什么前一次给大家开了一个引子，今天我们正式迈入这个论文。好好的实商量一下到底什么叫做真如实相？

首先，我们来先把这个论文读一下，在第十四页的第二段。你看，我们今天开始讲“吾人现前一念心性”这是一个总括。“不在内，不在外，不在中间”这是从空间上来论的。“非过去，非现在，非未来”这是从时间上来统。“非青黄赤白，长短方圆”这是从色法上来见。“非香，非味，非触，非法”这是从心法上来找。这是四个

层面，我们先来了解一下。“觅之了不可得，而不可言其无。具造百界千如，而不可言其有。”

大家来看。第一句就是他讲到，我们每个人现前，是个人活着都会有感觉，为什么他把这个诸法实相的这个境界，先投放在我们都有感觉的一个活人上来。因为最直接能描述出来的，就是我们的心。每个人当下都会有这个灵知灵觉，这就是我们现前的一念心性。但是呢，现前的一念心性，就是我们每个人活着的感觉，本来它当体就是一个实相的本元，可是我们身为凡夫呢，错用的太久了，现在就要从道理上来，先开始体解。悟是现在一下子悟不到，那么先从道理上说起，下面正是如此。所以，往下贯着呀，大家都会发现，这个祖师大德讲法，没有一法没有出处的，不是信口开河，凭着自己，这是已经开了圆解的大祖师，全部都是经典里面来的。

现在我们先来看，你看，说我们现前，我们每个人都有感觉，你现在找找这个感觉，到底在哪儿？你说在身体里边，好像我有心思，或者我有，这个脑子里面会盘算，它到底在哪里？既然在心中，在脑子里面，为什么眼光投放到远处的时候呢，你这个感觉还在远处也能够同步起作用。所以，这个要反思，要观察。

你看，第一个，藕益大师就给我们提醒了，它并不在内外中间。其实这个法呢，是出自《楞严经》。《楞严经》里面，释迦牟尼佛和他的这个，阿难，多闻第一的弟子，就在讨论说，佛就问阿难说，你到底，你觉得你的这个觉心在哪里？阿难一会儿说在内，说内不对，一会说在外。阿难说心在有的时候，佛说，既然你的心在的话，像我们现在，你看，我们在这个屋里，那我们肯定是先看到屋里的东西，再然后看到屋外的东西。或者你只能看到屋里的，还看不到屋外的。可是为什么，你的心在的话，看不到你的心肝脾肺这个内脏。就把阿难给问住了。问住了，他又说，那就心肯定在外边。结果佛又

说了，如果心在外边的话，为什么有的人触摸你的身体，或者把你磕一下，碰一下的时候，你这个疼的时候，你的心会有感觉。不是身体在疼，是心的感觉。如果心在身外的话，怎么会跟身体疼痛的时候，心会感知的到呢？又把他给说住了。

最后他说，逼得没办法了说，那不在内，不在外，那肯定就在中间嘛。大家也同步观照一下，哪里有个中间嘛，内和外都不成立，中间在哪儿呢？我们从西面看中间的时候，中间就在东，我们从南边看中间的时候，中间在北，没有一个中间。所以，大家看看，人之常情，根本就经不起推敲。这就是一切有为法，真的如梦幻泡影。所以，第一个，你看从空间上来讲，我们一样一样地把它摆平。第二个又说，“非过去，非现在，非未来”。那我们一听这句话，大家下意识地就会想起《金刚经》里边讲到说，“过去心不可得，现在心不可得，未来心不可得”。为什么不可得呢？因为过去、现在、未来，也是一个假法。你看由于我们，往往人的心念上，你会对将来有一种奢盼，对过去有一种留恋，然后两边一执着，架起来，你就觉得真的有一种时间，在你的指尖流淌，你每天都在这个时间中穿梭。可是，这是一个最大的错觉。

你比如说，过去、现在、未来，说真的有这三种时间段，那么我们现在光把过去揪出来。你说哪里有个过去？如果说有一个过去的话，过去是依谁建立的呢？肯定要依现在和未来相待，才成就它有个过去法的存在，对吧。就是说，你没有儿子，你父亲对谁说父亲？没有父亲，儿子对谁说儿子。他肯定就像我们这个打官司一样，你要对簿公堂。被告、原告要同时现前，这个官司才成立。那你想想，过去时里边它没现在和未来时，为什么？因为现在在现在，未来在未来。你在过去时中没有现在、未来，过去时对谁说过去呢？再反过来讲，如果现在和未来，真的去为了去成就过去，跑到过去了，那么现在、未来就没有了。没有了现在未来，过去也不能成立。一推敲，就整个

像一盘散沙一样，全部脱落。这就是我们通常习以为常的，你看，“上下左右曰宇，古往今来曰宙”，好像真的有个世界，有个时间。为什么阿弥陀佛叫无量光，无量寿？就是要打破这个时空错觉。但是我们的误区中，就以为心有个内外，就以为心有个曾经或者将来。所以你看，找不着呀，这是从时空上而言。

我们再看，“非青黄赤白，长短方圆”这是从色法上，青黄赤白，那我们探究一下，颜色是怎么来的？颜色是怎么来的？为什么有白天晚上？颜色是什么呢？是光的作用对比而来，我们才出现一种五颜六色。色盲是没有感觉的，他搞不清楚这个颜色的对比度。

长短方圆是怎么来的呢？长的，还有更长的，到底是更长的长呢，还是长的长。短的还有更短的，怎么建立这个长短嘛。你看我们说，尺有所长，寸有所短。有时候会说，寸有所长，什么尺有所短。它没有一个定法。你比如说，我们现在大家要说一说，那长的肯定是因为有短的才有长的，短的也是因为有的才有短的。《中论》里边就破过这个执着。它怎么讲呢？你看我们打比方说，现在是因为有长的，所以有短的。那么问题是，到底是先有长的，还是先有短的？如果说这个长的是因为短的而有，可是，短的是怎么来的呀？短的还要找长的来配它，它才能叫短，现在长的又建立不起来，到处找短，你说哪里有个长短。《中论》里面有个偈子说：“若法因待成，是法还成待，今则无因待，亦无所成法。”就是这个意思，就是根本没有一个定性的长短。

但是我们现在，每天描绘世界的时候，一定会有长短。你看朱家尖到这儿就短，宁波到这儿就长。有时候又把距离，就是空间还能转成时间，说宁波到这儿几个小时，朱家尖到这儿十五分钟，如果真正是空间的话，它怎么能用时间来表达呢？大家想，这都是疑情。你不从这下手，你入不了这个佛性，要有怀疑的精神。所以，这里后面讲

到“非香，非味，非触，非法”，实际上这一大段的内容，就出自《楞严经》。这个过去、未来、现在，出自《金刚经》。刚才讲的这个就出自《心经》。《心经》里面，我们读到说：“是故空中无色，无受想行识，无眼耳鼻舌身意，无色声香味触法。”其实这个就是把凡夫的法界给空掉了。因为我们凡夫所有的世界认知，就是六根对六尘，产生的六识嘛。“无眼界，乃至无意识界，无无明，亦无无明尽”，这就是把缘觉法界给空掉了。“无苦集灭道”就是把声闻法界给空掉了。“无智”就是把菩萨法界空掉了。“无得”就是把佛法界空掉了。一空到底，才叫做阿耨多罗三藐三菩提。所以，你看这里的法是相通的。这里就是不在内外中间，“觅之了不可得”你上哪找去吗？

我们可以现前做实验，就此时此刻，大家的这个灵知灵觉，你说到底在哪儿？我们是大家一起有一个呢？还是一人有一个？所以这段话，圣言非常好，提供给我们怎么去找这个心性。遍身上下，色法二中，都不能有一个定向，有一个定处。

但是，大家再来看，虽然说“觅之了不可得，而不可言其无”，你不能说它没有。为什么？因为我们往往以为说，如果说，有不成立，那就肯定是没有。这就是凡夫的想法，念念皆是如此，颠倒的常态。那大家要知道，除了有，就是没有。殊不知，也可能这里说，没有一个地方有，正好说明它什么呢？哪哪儿都是，随举一法，皆是我们现前的灵知灵觉。你在耳朵的时候，就叫做听。在眼睛的时候，就叫做看。在鼻子的时候，就叫做闻。这就是我们现前讲的，实相，心性之体。你不能说它没有。

但是，它就是有到世界的边际，我们来看：“具造百界千如，而不可言其有。”你哪儿哪儿找不着，你不能说它没有。可是它一切法上，你不能给它指方立向的有一个定位，这样的话，就不周遍了。有

“在”，就有“不在”；有“有”，就一定要有“没有”。大家把心提起来，悟一下。

这里有一个词，叫做“百界千如”，不好理解。什么叫做“百界千如”？在天台宗里面讲的比较多，其实再往下发挥一下，就叫一念三千。

你比如说，现在咱们在人道里边，我们向上的时候，会觉得说，还有天道，还有这个罗汉，还有缘觉，还有菩萨，还有佛。往下还有三恶道，旁边还有阿修罗。所以，以人的本位来讲，有上，有下，一共有十法界，对不对。十个法界，六凡四圣。

那么我们现在来挪一下，如果挪到我们是天人，人就在了我们以下了，上面就是只有罗汉，缘觉，菩萨和佛。下面就是人以下的，修罗，还有三恶道。我们再挪一下，如果我们现在在无间地狱，那么只有上面的九法界，没有下面。总共是每一个法界，它都可以辐射开来，有另外的九法界，每一界都有九法界，十十一乘，一相乘，十法界里边各具十法界，就叫做百界。重重叠叠，就叫做百界。这个百界里边再细化一下，就是这个百界里边，你看，我们现在在人的世界。

人的世界来讲，如果从相貌上说，万事万物都有相貌。有人，有动物，有植物，有这个物质，也就是有这个山河大地，日月星辰，它就是这么一个相貌。它也有这么一个体性。比如说水吧，我们这有一种东西叫做水，刚才讲到水嘛，这个水是寒的还是热的，这就叫它的本性。这个体，每个法都有它的体质，你比如说冰棍，它其实本质上是水；这个法也可以有作用，产生能量，你比如说，水能够解渴；这个法呢，它可以产生这个后果，解了渴了，就是我们的造作，喝了水呢就是因，然后解了渴呢就是果。路边的小摊上面摆了很多饮料，让你有去买一下，这叫做缘，因果果报，最后本末究竟，看是有这么多的法，本质上是平等的。这个听起来是非常的教条，实际上就是讲到

性相体力作因果果报本末究竟，一共有十个法。为什么要给大家解释一下呢？因为把这个先透过来，这十个法在这个一百界里边一乘就成了一千个了，所以叫百界千如，就是这么个意思。

那如果再加上有时候说众生世间、国土世间，就是换三个层面来一块儿来看它的话，说明什么呢，就是我们现前活着的，我的这一念心中，就具足了三千性相诸法，就是一切法一切万事万物就是这个样子，就是这个作用，就是这么运行，就是这么来的。

这个讲了害怕，因为太多了太大了，你看天台宗讲到说，佛法太高，众生太广，观不起来，只能够现前观心法。你理解不了这个呢，你守死一个，一念心，就可以了。它讲的呢看上去这么庞大，其实很简单。现在我们在顾盼之间，你所见到的物质世界，和你起一念，你会思维、种种的妄想，所有，就你能够得着的这点，全在我们现前一念心中，就叫一念三千。能明白吧？特别是居士同修，就是一个妄想打起来，你打到哪儿，就在哪儿，哪哪都能去，哪哪都有可能，因为它有无限的可能性，就叫一念三千。就是这么个意思。

他这里要表述什么内容呢，就是说虽然我们现前一念心，能够变现出来整个万事万法的这么多的事物和我们的精神世界，但是呢，你不能说它是实实在在永恒不变的存在。整个这个缘起法界中，我们肉眼凡胎，现在只能看到人的层面。如果开了佛眼圆明，他整个看见十法界里面无数的这个因果果报，就是不断地碰撞、不断地分离、不断地起、不断地伏，无边无际。但是就像咱们朱家尖的潮一样，虽然要潮涨潮落，海水是什么呢？如如不动的。这就是我们心性的真实状态。

藕益大师给我们介绍，他为了说明这个，就讲实相，你看他讲到实相的时候呢，才这么，不能说它有，你不能确认它，但是你也无法否定它。所以这个就是我们这里讲到的真如实相，动不得。你既不能

多，也不能少。今天的法不能听，要悟。不能多不能少，就是不能在上面动刀子，天然就是本来面目。包括我们现在正在说，能不能动，到底要不要动，不能动，还是这一念，也在实相中。以妄相来表这个实相。

所以后面讲到的说，“离一切缘虑分别，语言文字相”，就是你不要用语言去表述，也不要思想去琢磨。“缘虑”，缘就是用心攀缘思考，做考虑的意思。但是后面又加了一句什么呢，“而缘虑分别，语言文字，非离此别有自性”，就是虽然我们说了这么多，说不能，能，能不能，可是你说时迟那时快，你说的这么多，还是实相的本身，逃不脱实相。所以你就乖乖地信他就可以了。佛怎么说，我们怎么信。实相还有一个名字就叫如是我闻。

好，我看这个，在座的居士同修们不要嫌弃，确实出家的功德无比殊胜，我这么多年讲法呀，从目光的碰撞中就能了解到，就是对于这个，你比如说，我们说信仰呀，大家虔诚呀，这个也不在头发上论。但是论心性上的悟性，真的在家不能跟出家比，再精进的在家人确实他不能跟这个，哪怕是说半吊子的出家人，他出家的这个功德已经就具备了他有这个天赋，他有这个因缘。还有一点，女菩萨们更可能要抱怨了，为什么呢？因为女众情见重，她障得多，当然这是从心性上讲的，有的女众她这个心性上也有丈夫心，那在这个悟性上可能比较根性利一点。这是真实状况，所以看到有的眼光投过来都懵了。懵得受不了，给打个比喻吧。

你看，我们今天刮台风，浪要起来了，是不是？这个实相的有和无呀，我们不能在上面说有说无，就好比说水跟浪的关系一样。你看我们坐船出海，你说那么多的，海里面一浪又一浪，你说有没有浪呀？一浪又一浪，这么多的浪，你不能说有浪，为什么？因为它全是水，明白吧？你一说浪就忘了水了，就被浪这个幻相给卷走了，所以

不能说它有，不能说有浪。但是呢，你也不能说没有浪，为什么？因为每一浪都是水，当体就是水的体现形式，知道吗？本身就是水。所以这个浪和水统一起来，它是湿性，就是湿的，潮湿的湿，以湿为性。你不在上面说有浪，浪就是浪，就是水，水浪是一体的，你不要给它定义说这个是浪，那就忘了水了，你也不能说这不是浪，那就又执着水，所以这就叫不可言其有不可言其无。

你看，我们现场讲法，我坐在这里，这个桌子，为什么我们有时候悟不到呀？就是心太粗了，就我们现前，你看我坐在这个法座上，这个桌子，在讲法。你说现前的这个桌子，如果我们确定它有桌子，你找找桌子在哪儿？就是这桌子翻到里外，你哪里能证明这是桌子？不可言其有，但是这个桌子它放在这儿，我就把这个话筒放在这儿，把这个经书放在这儿，这就起了桌子的作用，它明明白白就是桌子，你不可说它没有。

所以发现了没有，为什么在佛教里面有一个词叫做现量。现量就是诸佛菩萨圣人所证的境界，他对一切万事万物，一切的物体，直观感对照的时候不起一念它是什么的心，它是什么就是什么。你起一念的时候，就成了比量，就到了虚幻相中了，就成了我们的分别心。这就叫做不可言其有不可言其无。

那给大家讲了这么多，你看，成时法师在批注这一段的时候，说了一句话，说什么呢？说学者须在此要深研痛拶，就是你要仔仔细细地把这句话考虑透，参透，不可以从语言上面做道理领会。就是你不能说，哎呀，宏海法师讲了这么一番，他记得真多。讲了那么多的道理，好像也有道理。你不要停在这个层面，知道吧。你不能放过这个法，你就非得把它要，就跟我们打扫卫生，边边角角一定要把它扫透了，彻底让它干净。为什么说不可言其有不可言其无，为什么说不在内外中间，为什么说没有过去未来，其实这个道理现象很简单。就跟

牛顿那会儿看苹果落在地上一样，你说人人都可以看到苹果落在地上，但是谁会在乎苹果为什么会落在地上，他更不会在乎说由于苹果落在地上，怎么会引发出来个地球引力这样天大的、天天都呈在我们面前的秘密，没有人知道。其实，诸法实相亦复如是。放过去了你就放过去了，就这样。天天在你面前晃，你看着不着。

所以这里，下面你看，藕益大师总结的是，“要之”，就是总而言之，简要说明什么呢，“离一切相，即一切法。离故无相，即故无不相。不得已强名实相”。

“离一切相”，就是刚才讲到的没有浪没有桌子，“即一切法”就是这就是桌子，本来就是浪。这就叫“离一切相，即一切法”，也是《金刚经》里面讲到的，离一切虚妄增生出来的幻相。但是呢，没有一法不是这个真如实相，具足恒河沙功德实相。就跟我们这个色身，大家看到了吗？每个人都有这个身体，这个身体看你怎么看，你看成假的吗？虚相，它就是个造业的工具，你看成真的，它就是个无上的法器。修法也得从身体上修，身口意，就看我们怎么看。所以大家到庙里面去拜佛，现在才明白过来了，为什么文殊菩萨老举着个剑，为娑婆世界就累得不行了，为什么？就是因为他想表这个不在内外中间的法，要给你砍掉你的定见。为什么观音菩萨说“杨枝一滴真甘露，散做山河大地春”，这个表的就是说无一法不是具足恒河沙功德之相，就是每一个法上都是实相。你看，这就是给我们讲法，这个法说不得，描绘不来，他就一会把它立起来，一会儿就给你破掉，就让你在这个来回的跌宕中往开了悟。

我记得我前几年在北京读书的时候呢，也老上五台山去。有时候去了每天拜一遍这个黛螺顶，也是三步一磕，跟咱们的这个佛顶山一样。那会儿有时候有一些，五台山的路上有一些僧人啊，他就跟分片一样，每个人拿个簸箕拿个扫把扫一扫，扫一扫呢，旁边放个钵，来

的这个香客游客呀总给钵里边放一块钱五块钱，有时候也许他自己先放点引子，大家看见了也给投一点。当然这里面就不知道是真真假假，就这么。我说，我看他们有的也去了生烦恼了，我说你是朝菩萨嘛，你就不要放过一个就可以了嘛，你就都当文殊菩萨。他说他有时候跟我要，我说现在的众生这么悭贪，他不跟你要你不给呀，所以说这也是一种成就法。诶，那年是冬天呀，每天拜上去也没什么人，只有一个和尚，一个和尚他也不放钵，天天在那儿扫。

我每天拜上去的时候，他这个善财洞上面他在那儿扫，结果有一天我上去的时候我也没说话，就拜上去了，他在那儿扫。等我下来的时候呢，他超越他的那个片区范围了，他跑到下面去扫去了。我说你不是在上面吗？你怎么到下面来了？他说了四个字：哪脏扫哪。一下子就把我愣住了，就再没有下话了，就阿弥陀佛就走了。你看这就是这怎么说呢，无处不在真如实相，他说哪儿脏扫哪儿，哪里脏扫哪儿。又过了两天呢，又去拜，拜的时候这个叶子落下来好多嘛，我说今天怎么扫着扫着来不急了。说随它就这样吧，有什么好扫的，落到哪算哪。这个就叫做“即一切法离一切相”，就是这个意思。

所以大家悟一下。那么在这样的情况下怎么也，实相这个东西如此难以把握，可是怎么也逃避不开，在这样的情况下只好什么呢，不知道怎么去表达怎么去描述它，不得已强名实相。其实我们现在，特别是居士同修们觉得说，那你说了这么多怎么这么个状态，怎么才能入得进去呢？你念佛，南无阿弥陀佛，念得正在进行时的时候，也不考虑我也不考虑佛，也不考虑世间也不考虑烦恼。只要一念相应念念相应，一个妄想都插不进来的时候，你就刚才费了这么老劲儿讲了半天，你都搞不明白，但是只要你念到那个状态，你就得了那个法，就住到那个法中了，就这么简单。这就叫“吾人现前一念心性”，当体就是诸法实相。

那么这么抽象的法呀，如果滑落到我们现实生活中的话，基本都被虚相埋没了，就发现不了。所以大家看，说一切法皆是实相，可是呢，这里佛法的重要性就显现出来了。如果说没有释迦牟尼佛讲，把这个实相，这个一切法的真实状态用佛法来做一个系统的表达的话，我们是无从得知的，大家要晓得。所以后面的这一段话，这个你要听道理的话就更生涩了，就开始讲在佛法的这个深邃的体系中，最崇高的专业的名相里面，它是怎么样来表达实相的。这些实相的名词概念，有的我们读经的时候肯定都读过了，很可能就这么一读读过去了，你也搞不清楚它讲的什么。

那现在我们先在讲这段之前，解释几组名词概念。第一个，三身。身体的身，每一尊佛都有三个身，第一个叫法身，清净法身遍一切处的，这个就是指的佛佛道同，每一尊佛每一尊佛都是这一个法身，周遍一切的。第二个叫报身，由于六度万行修行圆满了，那么整个这个身形修得最极庄严清净，这就叫实报庄严身。但是我们是看不见的，像观音菩萨可以看见佛的实报庄严身，我们看不见。第三个叫做应化身，哪儿有因缘了赶紧就变成一个色身。如果人道来了，他就变成人；如果鬼道去了，他就真的当鬼；下了地狱，他就陪着他们一起炸油锅，这就叫做应化身，千百亿化身。这是佛的三身。大家先了解一下。

还有第二个概念，就叫四土，四种国土。法身住的国土就叫常寂光土，这个土不会坏，永远是清净的，光明周遍的，这么个描绘，所以叫常寂光。那么像这个报身住的就是实报庄严土。这个我们粗略地了解一下，罗汉住的就叫这个方便有余土。像我们现在住的在凡圣同居土，但是因为我们在虚相中，待会儿讲的时候还用不着这个凡圣同居，只能用到法身，报身，还有常寂光土。这是一组名词大家了解一下。

再一个就是有两个名词，大家看到下面有一个性德和修德的问题，本性的性，道德的德。我们先听一下，这个性德和修德是个什么概念呢？性德就是我们本具的，每个人本来就是佛，都能成佛，有佛性，有成佛的可能性，这个就叫性德。你本具的这个功德，你一定是原来就是，本来就是佛。什么叫做修德呢，你不修你这个德永远得不到，你得从布施持戒忍辱这样慢慢一点一点地修，三大阿僧祇劫修圆满了，真正成佛了，那么你的修德才把性德给体现出来。所以法师们可能记得，我们前面讲到那个六即佛的时候呢，这个性德就指的家里面有的那个宝藏，虽然在你们家里面，可是你不知道，挖不出来，到处去要饭。修德就是你把这个宝藏发现了，开始挖，最后拿出来用，全过程就叫修德。这是第三组名词概念。

第四组是最重要的，因为它不断地要用，就是两个字，叫做寂照，寂寞的寂，观照的照，寂照。寂照是个什么意思，其实它也是表达我们刚才讲的这个实相的，可是它换了一个角度。就像我们现在，大家做过这过实验，你拿一个瓶子把水装得满满的，半吊子的时候瓶子摇来摇去这个水会动，对不对？你如果用水把瓶子装满，你再怎么摇它都不会动，这个水装满的瓶子怎么摇它也不动就叫做寂的状态，就叫寂。那么虽然它不动，什么物相只要映现在瓶子的时候，它这个瓶子装的水一下子就把你这个物体给映现出来，马上就透明你就能透得过去，都能观得清楚看得见，这就叫做照，这是打比喻。如果从专业的提上来讲，天台宗有一个观法叫做止观，听过吧？居士同修。

止观这个止就是指的寂，这个观就是指的照。我们刚才讲到的比如说常寂光土这个国土，有点物质化的意思，物化的，不是拟人的描绘，它是物化的描绘，这就叫做寂。如果说国土里面住了一个佛，好像他有圆满报身，像我们人一样他是有知觉，有灵动的，这就叫做照。是拟人的感觉，这是国土和佛身而言。那像我们其他的很多概念都在描绘这个寂照。像讲到缘起性空，性空就是指它的寂，缘起就是

指它的照。我们又有时候讲到性相一如，这个性本性就是指它的寂，这个现象界就是指它的照。大体不离这两个，这个一体两面的一个描绘方法。那我不晓得大家有没有听明白，先这么热一下，要不然待会儿的这个论文更加的生涩。下面这段话就是要用到这个名相，所以我们先做一个了解，然后再进行贯解。

好，我们这几个听明白了，那我们再来回到，你看前面讲过说诸法实相，它是要离这个一切虚幻实相的，其实包括实相这个名词也是虚幻的，刚才讲到强名叫做实相。那你现在要用这个，比如说要用寂和照来解释这个实相，它首先要前提交代给你说，我给你说这个话不是让你执着我这个话，明白吗。就是我现在喊一声是因为什么呢，大家都在吵，我说，不要吵了，出声是什么呀，是为了止声，就是把大家的声音给压住了，这个法堂就寂静了。但是有的人就说了，你让我们不要说你怎么喋喋不休不断地在说。这就是没有听懂这个法，就叫反记了。

所以你看，藕益大师先在这里你看说，“实相之体，非寂非照”，就是说虽然我马上要这么说了，可是这个说法只是语言的层面，不是它的真实状态。但是，“而复寂而恒照，照而恒寂”，也就是说虽然你不能够用寂照这个概念来表达，可是呢寂照这个法本身也是实相法的一个表现形式，寂而恒照，照而恒寂，它始终是存在的，它的存在当体表的就是真实的状态。后面这一系列，就是做一个阶梯式的，就是从强名的层面，都是强名给大家告诉什么叫做实相，那么从强名的层面来一个各种风格的表达吧。

大家来看，这段讲的时候就不能太繁琐了，因为越讲你会有可能越糊涂，所以咱们贯下来就行。大家跟紧，如果你一走神的话，可能出去就进不来了，此时正是修行时。来看啊，“照而寂，强名常寂光土”，就是说从非照非寂的本位而言，带着这个照的同时偏向于寂的

表达，记住啊，就是带着拟人的同时偏向于国土物化的表达，就把它叫做常寂光土。“寂而照，强名清净法身。”还是这个非寂非照的本位，带着寂的同时偏向于照的表达，也就是带着物化的同时偏向于拟人的表达，就叫清净法身。实际上是一个东西，就是实相。这是从身和土的相对认知而施設的第一层表达。

那我们再来看第二层，“又照寂强名法身，寂照强名报身”这是第二层，已经除去国土的层面了，只是说佛身的表达，一个是不动身就叫法身，那么它是从虽然有照，它是侧重于寂的表达，强名法身。一个叫庄严身，虽然是不动，可是它还有智慧观照的形容，就叫做报身，强名报身。所以大家发现了没有，他其实就是用寂照来配这个佛身和国土，百般地描绘就是为了说明实相无相，实相有很多相，就为了说明这个。

那下面开始就是只立足于寂照，没有照寂了啊，一定要盯紧，这个差别相很大。他只说寂照就是说，他立足于寂而侧重于拟人的表达，差别在于什么呢，性德和修德了。大家来看，“又性德寂照名法身”，本性的觉性叫做法身。那么“修德寂照名报身”，因为实报庄严的佛，实报庄严土的这个实报庄严身他是由于功勋足够了，积攒够了，圆满了，才能够报这个庄严身，就是这个庄严身的果报才能出现。所以这里讲到的“修德寂照名报身”，这是第三层。

再看第四层，下面就是连性德也给拨开来了，只论修德上面来讲了。大家看：“又修德照寂名受用身，修德寂照名应化身。”就是从修德的功勋而言，因缘果满了，终于可以歇下来了，我成就了呀。那么好了，这个时候就叫做立足于照，而歇手了就叫寂，主要以寂的表达就叫自受用的报身。就是我自己修成这份家当了，我自己天天在享受这份家当。那么如果说从修德的积累功勋而言，修德寂照名应化身是什么呢？就是他观因缘，哪里因缘成熟了，他赶紧去示现，倒驾慈

航，应九法界的因缘，去给人家需要什么身就给现个什么身，这就叫做应化身。

就像观音菩萨，应以何身得度，即现何身而为说法。你看，就讲来讲去我们天天听的，清净法身，常寂光土，实报庄严身，这个千百亿化身，什么性德什么修德，等等这一切，万变不离其宗，全部是诸法实相，没有离开。所以大家有时候总，特别是居士同修会问，说诵《金刚经》功德大吗，说大。说听说诵《地藏经》这个（功德）更大，说好，大，你就诵吧。过一会儿又说《普门品》才是跟观音菩萨相应，就来来回回这样地绕。可是大家知道吗，绕来绕去，一切大乘经典就这一点根本法，诸法实相，离不开这个。你就把黄金做成任何物品，它就是个金而已。所以看，这一段这样一系列地贯下来，这一段他是从立文字的对待上来讲，告诉我们说，这不是前面讲到了，诸法实相是一个什么相呀，就给你讲了这么多。

其实还可以有更多方便的表现形式，不仅仅立的这些文字。但是因为这些文字就代表佛法里面的基本名相和通常的表达，所以他运用了这么一套阐述体系。但是虽然用的是佛法的阐述体系，法尚应舍，何况非法，还要什么呢，立起来，还要把它破掉。

所以后面紧接着，大家看，“寂照不二，身土不二，性修不二，真应不二，无非实相。”就给你虽然讲了这么多，讲来讲去，不管说讲寂也罢，照也罢，讲佛身也罢，讲国土也罢，讲性德也罢，讲修德也罢，其实它还是一个东西，就是实相。所以为什么说，这么多不二无非实相，因为实相就叫不二法门。

居士同修们，能听明白吗？听不明白，再打个比方吧。我们有时候恭敬心不够，就对僧宝生不起来信心，这个我要批评大家了，有时候慢慢就成了二宝居士了。我给大家讲，什么叫做不二法，怎么讲呢，好比咱们说普陀山，我就听到有的居士同修，那会儿我就呵斥

他。他给我讲呢，他用浅见的凡夫心描绘出来以后，他说普陀山不好，为什么？他说普陀山呀，师父们，这不是以前有的说佛灵僧不灵嘛。说师父们修行都一般，说大家都在庙里面做做事情，然后说，后来总结了一句说，普陀山了了生死的人能住，就是已经成了圣人了，和不了生死的人能住，就是完全没有道心的，说这两种人能住，只有想了生死的住不了。什么意思，就是说好像我们道风不好。

今天我给大家讲，这是不解风情的一种凡夫心的浅见，知道吧。如果今天就着这个不二法给你讲一下，这是怎么回事呢，这个法是说的最正确的，为什么，他给你讲法你没听明白，为什么，因为了了生死和不想了生死其实就是一回事，知道吧。生死是怎么了了呢，不了了之的。你有生死可了，就说明你还生在生死，你有解脱涅槃可得，还是依然说明你生在生死。所以你再往深了悟，什么叫做不二法呀，你的凡夫心对待法就说，一种是修行很好的，已经了生死了，还有一种是修行特别不好的，根本就不想着了生死。实际上，了了生死就是生死本不可得，知道吗，这就叫不二法门。这也就是我们通常说的生死即涅槃，就是这个意思。

所以我那会儿也觉得自己，刚刚开始相信净土法门了，要念佛了生脱死，要求生西方极乐世界。好像有一次是什么法务来着，还是到广州吧，讲经，去到云门寺去参学，去转转，一块儿我们的同班同学，他带去云门寺。那会儿这个有老和尚佛源长老还在，还有很多法师。我去了也想表达一下自己的修行好，说我终于明白了我要了生脱死了，我有了道心了。结果人家禅师就把我呵斥了一句说，你看你，说我这个同修把我害死了，说你本来没有这个事，他非得把个生死给了你。所以大家要听明白，再不敢乱说了。这个普陀山这金刚道场如如不动，知道吧，既不断妄想，也不求佛道，这才叫真正的道，知道吧，这才叫绝学无为一道人，不断妄想不求真。现在我们为什么说

了，就是为说什么叫不二法。很多一个法，我们全把它分成两个法，所以就理解不了这个，什么叫做即一切相，离一切法，就理解不了。

那么这么多的讲解，前面都是提的文字，我们这么一听两听三听，最后就会把这个文字又给听出来执着了，所以最后为了说，包括我讲这么多，也是不能够执着的，又说了一句叫做什么呢，“实相无二，亦无不二”还是让你不要去说它有，还不要说它无，也不要说它对，也不要说它错。这就叫本来面目，彻底一切法都不立，所以实相又叫做毕竟空。你看，就把所有的万事万相收成佛法之相，再把佛法的名词之相收到一个实相，强名实相，最后把这个实相也给它连根砍掉。所以禅宗的参话头，参得一法代替万法，念佛念得一念收万念，全是为了入这个实相，大家要了解。

那既然是这个实相把它收绝了以后，还得往开了展呀，对不对？一切法既然是实相，它怎么个实法呢。后面开始话锋就转了，大家来看，“是故举体”，就是所以说，当体如果要给大家示现，给大家明示这个实相的本体，它是怎么个状态吗，什么叫做实相，你给我看看呀。好，给大家看啊，“是故举体作依作正”，就是作十方国土的依报，作十法界凡圣众生的正报，就是这些法。“作法作报”，做清净法身也罢，作圆满报身也罢。“作自作他”，就是指的我们自己，然后有了，有我相才有众生相嘛，自相和他相，所有的这一切相举体皆是实相。不仅仅如此，后面更加讲了，这就开始辐射了，大家看：“乃至能说所说，能度所度，能信所信，能愿所愿，能持所持，能生所生，能赞所赞，无非实相正印之所印也。”

大家看，这就说，乃至能说的，说这部经的什么呢，能说的释迦牟尼佛；释迦牟尼佛说这部经说什么呢，所说的阿弥陀佛。能度所度，能度的诸佛菩萨；所度的六道众生。能信所信，能信的智慧；所信的法门。能愿所愿，就是我们能发愿厌离娑婆，欣求极乐，所愿的

西方极乐世界。能持是指的我们身口意三业，要么忆佛念佛，要么拜佛；所持的南无阿弥陀佛这句名号。能赞就是《弥陀经》里面出广长舌的六方诸佛，能赞的诸佛；所赞，所赞的极乐世界，依正庄严，法门殊胜。种种诸如此类，无非全体当体都是实相。大家看，这就叫实相正印之所印也。

如果再进一步地，祖师没说，我们这里扩展一下，就包括我们生死轮回，投胎转世，这辈子皈依三宝，乃至诸位法师出家为僧，受持重戒，住持道场，常住发心，守殿堂，行云水，上早晚课，所有的这一切全部当体就是实相法，没有二法。包括我们每天做这个经忏超度佛事，全是实相正印之所印也，所以一切法都能够修，一切法皆是佛法。《中论》里面讲到了说，“未曾有一法，不从因缘生，是故一切法，无不是空者”因为有空义，一切法才得成，能够成立，没有这个空，一切法都不成。因为有实相，一切法才能成。我们现在在娑婆世界轮回，也是因为实相，否则我们都轮回不了，知道吧。我们将来往生到极乐世界，也是因为实相，否则我们也往生不了。我们再乘愿再来度化众生，还是因为实相，否则我们就结不上这个缘，这就叫实相。所以最后说白了，就是告诉大家，不仅诸法实相是实相，一切法皆是实相，不仅仅一切法皆是实相诸法，连诸法实相还是实相诸法。就这么个意思，听起来跟文字游戏一样，实际上是文字般若。那好，这一段就讲到这里。

为什么尽量避免拆开讲呢，一气贯下来，就是防止这个繁言乱心，因为深的法能讲浅了才容易懂，快讲；浅的法能发挥深了才能入得进去，这也是一个惯式。所以特别是这一段也比较理性，可能实在听得大家干得已经，下面要就一口水了，就是第三个明宗了。明宗就开始讲到我们的信仰，讲到我们的宗教情怀。

大家来看，这里“第三明宗”，讲到“宗是修行要径，会体枢机”就是说，你虽然给我讲这个实相法，讲了这么好，我怎么才能证到这个实相法，怎么才能够修成功呢？就要掌握这个宗旨，他给你设一条路。既然这个真理就在，怎么达到这个真理，那太多了，八万四千法门，三藏十二部教典，都是讲这个。可是我们现在讲《弥陀经》，它得有一个提纲挈领的诀窍，否则的话，不得其门而入。所以大家来看，“而万行之纲领也”，就是讲到这个修行要径，“提纲则众目张，挈领则襟袖至，故体后应须辨宗”。就是说，讲完了这个体，应该再讲一下这个明宗了。

大家看，“此经以信愿持名为修行之宗要”。关于信愿行的三资粮，诸位大德，这是净土的正因，也不是说哪一位祖师他非得独特地总结出来，或者说我们说大家都是人云亦云，跟风才跟成一片。说往生西方极乐世界三资粮，就是你得相信有极乐世界，发愿往生西方，最后从一天到尽形寿执持名号，就这三样东西。所以说我们现在往生净土呀，这个法门，我们开始迈入这个法，就这三个条件。你不能够多，因为佛说的就这么多，你也不能够少，少了就不可以。既不能少，也不能多。就是佛说过的，我们依教奉行。佛没有讲的，不能够给它添砖加瓦，特别是居士同修出去跟别人分享的时候，绝不可以如此。

这个信愿行呀，全是释迦牟尼佛讲净土法门流淌出来的密义，就是每一部经典，每一次讲净土，都绕不开这三资粮法。你看，我大概地说一下，就是说信愿行，它是贯穿在净土经论的各个角落里边，不会乱的。你看我们学习这个净土三经，大家都知道，净土三经是《弥陀经》，《无量寿经》和《观无量寿经》。《弥陀经》，“当信是称赞不可思议功德”就是表的信，就是说信的；《无量寿经》里面四十八愿度众生就是说愿的；《观无量寿经》里面十六种妙观就是讲行的，就不会乱。如果再把行愿品和圆通章这加进去，叫做净土五经。

这个净土五经里面，那么净土三经就属于表信的，普贤行愿品就是表愿的，念佛圆通章，忆佛念佛，“如染香人，身有香气，此则名曰，香光庄严”，这就是表行的。

印祖说了，圆通章是净土一门修行的最上开示，还是表信愿行。四十八愿里面有一个核心愿，叫做十念必生愿，里面的内容就是什么呢：设我得佛，若有众生，第一个条件，至心信乐，它就是讲信的；欲生我国，就是讲愿的；乃至十念，就是讲行的；信愿行具足了，若不生者，不取正觉。你看我们每次读到《佛说阿弥陀经》，讲到这个闻法众，说皆是大阿罗汉，众所知识，然后长老舍利弗怎么怎么，并诸菩萨摩訶萨，第一尊是谁呀，文殊师利法王子，因为净土太难信了，只有大智文殊师利能够当下承担，就是表信的，知道吧。阿逸多菩萨，这是五十六亿七千万年以后在我们这儿龙华树下成佛，他还得把这个净土法门传承到那会儿，所以他就是表愿的。这个乾陀诃提菩萨和常精进菩萨，乾陀诃提叫不休息，常精进，大家联想一下，为什么后面讲到执持名号，就是表这个行的。

所以一切的净土教法横说竖说，反说正说，都离不开我们下一讲要开始讲的，明宗的最根本，以信愿持名为修行宗要。

好，请大家合掌。

闻法功德殊胜行，无边胜福皆回向，

普愿沉溺诸众生，速往无量光佛刹，

十方三世一切佛，一切菩萨摩訶萨，

摩訶般若波罗蜜。

好，阿弥陀佛。感恩诸位。

第七讲

好，各位，请大家合掌。

南无本师释迦牟尼佛（三称）

无上甚深微妙法，百千万劫难遭遇，

我今见闻得受持，愿解如来真实义。

好，请放掌。大和尚慈悲，各位常住师父们慈悲。

今天是我们学习《弥陀要解》的第七讲。那很欢喜，晚上看见有很多新来的法师。跟大家说一下，现在讲的内容正是《佛说阿弥陀经》注释里边的首席注释《弥陀要解》。

《弥陀要解》里边最为出彩的部分就是五重玄义。五重玄义里边有两大重中之重版块，一个是辨体，一个是明宗。辨体，我们上一次已经讲了。今天开始讲到第三个，明宗，也就是讲它的修行路径。虽然说我们前面讲的诸法实相，好像谈玄说妙，非常畅快，但是要与实相法，这一念心性能够相应，你要入这个实相体。体，一直摆在那里，实相一直摆在那里。但是要契入这个，证得这个实相，它是需要有一套行之有效的方法的。所以上一讲我们就讲到，十五页的第二行：“此经以信愿持名为修行之宗要”。下面大家看到说，佛法为什么因果，佛法即是因果，佛法是没空子可以钻，一直是圆的，一直是无碍的。你看这里，藕益大师讲到说，信愿行，我们常讲到的说三资粮，它是这部经典的宗旨，修行的宗要。现在我们见诸法实相太难了，难如登天。但是如果往生到极乐世界见诸法实相，可以说易如反掌。因为我们这个国土里边都是逆行的呀，一切的因缘几乎都是障道

而行。但是在极乐世界都是顺行，一切的境界都是随顺着法，随顺着道的。所以净土的修法，就是不管怎么样，我们先往生西方再说。往生西方的诀窍就是信愿持名。就讲到这个点上了。

那我们看下面讲了一句说：“非信不足启愿，非愿不足导行，非持名妙行不足满所愿而证所信。”你看，这就是密不透风的法。你说，修这个法到底怎么来权衡呢？如果你的信不是真的，不相信有极乐世界，那么你就谈不上发愿往生，没有这回事。你如果没有往生的意愿，你当然不会想到念佛，念佛是白搭。所以说现在反过来，只有你在念佛了，你能够念，一直念，忆佛念佛，那么证明你的信是真的。念佛的功德成就往生，反过来证明你的信是真的，你的愿也是真的。满你的愿，证你的信。所以大家看到这个三资粮，它就是一个一体，三而一，一而三。就像咱们庙里供的鼎一样，每个鼎都有三个足，它一个都离不开，但是三三又三分天下，三角形的稳定性一样。这就是没有先后，没有次第，当下的一个圆满功德。

那么这里蕩益大师讲到说，所以呢，“经中先陈依正以生信，次劝发愿以导行，次示持名以径登不退。”我们每次读诵《阿弥陀经》，它这里面有讲究的，从一开始为什么陈依正呢，七重罗网，七重行树，八功德水，池中莲华，常作天乐等等这一切，这是讲它的依报。又讲到种种杂色之鸟，演畅法音，无量无边的声闻弟子，阿罗汉，其中多有一生补处，皆是大菩萨。种种情状，就是激荡我们产生决定的信心。这里讲到的说，以生信。其次，众生闻者，应当发愿，愿生彼国，这就是发愿。那么若有善男子善女人，闻说阿弥陀佛，执持名号，从一日到七日，临命终时，现在其前，这就是导行。就这三段话，其实也没有离开三资粮。以前的大德还开示过，为什么《弥陀经》里面，劝信只劝了一次，就是当信是不可思议诸佛所赞叹这个经典。发愿呢说了三回，应当发愿生彼国土，应当发愿愿生彼国。这个意蕴就是让我们一信以后，你就把这个信扎到底，不必再怀疑。但是

你要往生西方这个愿力，你得长养，你得保任，否则一不留神，有可能你的信，就会把它给晒干了。

那好我们先来看一下这个信的内容：“信则信自，信他，信因，信果，信事，信理。愿则厌离娑婆，欣求极乐。行则执持名号，一心不乱。”这是讲到的说信愿行的三个分段。

我们先来讲一下，佛法里边老生常谈讲到的这个信。没有信心，教同虚设。所有世间，包括世间法，出世间法，必须得信心才能够成就的，一切法皆是如此。否则你看为什么世间法里边还讲到说，要信任、你要讲诚信、做什么要有自信，离不开信。在我们佛法里边这个信，它是入道的根本法。常讲到说，宝山已入休空手，就是如果你入得宝山，你没有信这个手，你拿不到佛法这个宝。所以才说，信为道源功德母，长养一切诸善根，信解行证，从初发心到圆满菩提。就是圆满这个信心。那么我们现在讲到这个净土法门。净土法门是尤为重视信愿行里边最难过的就是这个玄关。很多时候，我们现在虽然得度谓信为根本，可是难生起来信心，这个不论在僧在俗，或者学佛短或者长而言，他信不起来，他就是信不起来，没有这个因缘福德。所以我记得以前也跟同仁在问答过，为什么说我们就这个极乐世界启信，各种角度都让他要明了。

你看，首先我们现在就说从所谓的科学观，宏观的宇宙，现在不是研究出来有异度空间嘛。这个不同的维数，现在的空间，不是现在有三维动画，其实四维五维，就一直这样，它各个呈现，各个又互不妨碍，它的世界的结构就是这样，这个法界就是这样，你不能够即刻就否定极乐世界的存在，这是从所谓的科学上。你如果再从我们哲学思辨上，辩证法，在大学里边就要讲这个，最朴素地讲，我也跟他们讲，我说有东怎么会没有西嘛，有染怎么会没有净嘛，有娑婆就必然会有极乐。这就是辩证法，最根本的辩证。你从推度上来言的话，你

说推算一下，你说我们现在每一个凡夫，我常讲到说，其实活的就跟春天生秋天死的虫子一样，就这么一点生命的水准。如果你没有见过冬天，那么你就认为冬天没有，但是实际上冬天是存在的。就好比我们现在，虽然没有见过极乐世界，认为极乐世界没有，但是极乐世界就是存在的。这在世间法里边也是现前分明地就要这么推断。你从咱们佛法的角度那就更无容置疑了，一切万法唯心所造。现在我们娑婆世界已经唯心所造的已经成型了，我们每天都安然地住在其中。同样唯心所造的极乐世界已然已经成型了，人人能够往生。就是这样子。你如果从信仰上，纯从信仰上论的话，那大家想想极乐世界呀，是释迦牟尼佛本师嘛，以他这个正遍知，大圆满觉，亲眼所见的法界真相，同步用金口所说。你不要去再讲什么有没有，真的假的，它本来就是这样子，一定是这样子。就各个方面，你要从这入这个信门。

所以有时候你不要看说净土一门，有的人，你要信它呀，首先得不反对。有的人很反对净土，你就包括说甚至是出家人，乃至是大法师，有名望的，他认为净土低人一等，有点儿看不起。或者觉得说净土就婆婆妈妈，天天就讲这点宗教情怀，就是要念阿弥陀佛，觉得太烦了。甚至有的觉得过度提倡信愿行的这个简化的修行诀窍，没有道理。说它没有教理。种种诸如此类的。就是首先我们要不反对，其次再从根本的经典，祖师的言教，同行善知识，乃至有善知识往生的瑞相，眼见耳闻，诸如此类里边，真正的去吸取善根。真的才慢慢发现，真有这样的法，确实有如此的事，把心才能落停。然后，再跟自己的身家性命来相关联，说佛为什么要度众生。那我也是个众生，就是为了度我，就给我说的净土法门。从自己的信念，从诸佛菩萨祖师的圣言，一直这样久久结合起来，持之以往，那么这才能够进入到一个信心的状态，再说念佛起真修，说品位如何增上。

可是大家要知道，所有的这一切前提，是你得关注它，你的注意力先要关注在净土上。这个二有法门，你得注意一下。如果你漠不关

心，其实很多时候，我们就常在河边走，一辈子就在河边走，就是不湿鞋。这个没有办法，所以大家看到信功德，这是第一点，跟我们讲一下，信是通世出世间一切法的。

第二点，我们还要了解到这个信的这个微妙之处，就是信到什么程度呢？信到彻信了，不要再信了。这个听起来好像讲的说，这是让退信心吗，不是这样子的。就好比 we 说，忍无可忍，无须再忍。很多世间的有时候理解错误了，说忍无可忍就是我实在憋不住了，我终于揭竿而起了，跟你干一仗，不是这个样子的。无须再忍，就是不用刻意地再去忍受这个苦楚，而是彻底把它打开放下，不在乎。无须再信亦复如是。

你看我们常讲到说修行中不是有三种境界：一个说，看山是山，看水是水，常讲到这个讲法时候的典故；又再修行的深入说，看山不是山，看水不是水；再随着修行的彻底的这个圆满，依旧山还是山，水还是水。信功德也是这个样子的。你从一开始不感兴趣，慢慢地劝化，导入到这个要信，能够信；入门之后，不断地修善根福德，增进这个信；一直信到我们再不要提倡说，你要信。就是信已经让你不信，你都做不到这个，没有不信说极乐世界没有的这个能力，说阿弥陀佛观世音菩萨是假的，西方三圣不存在，你也说服不了自己了，就把这个天然的信融化在自己的身心世界中。这就功德正等同于，还是山，还是水，一样的道理。所以就是这样的一种信无可信，不要再刻意去信。如此的增进，这样的圆满。

再一个我们还要知道，信，在教外，不知道好歹浅见的人都说我没有信仰。他一看到拜佛烧香或者出家人，他说我不信，我没有宗教信仰。其实信这个生命的属性，诸位法师，大家要听清楚，我们说信是生命的属性，就是我们生命过程中，只要你活着，你是个众生，你有情识，就一定具足信是生命的支撑的决定性部分，不可能有不信的

人存在，就是没有信这个功能的人。就是看他在信什么。所以我们要知道，这个信也是本具的天然德行，我们信的能力其实一直是饱满的，就是身在其中，不自知而已。大家想说，如果我们没有本具这个信的能力，你说佛再怎么教化，祖师再怎么开示，我们都不会信，信不起来，你没有这个能力。如果能够被劝化生信，其实是我们本具信功德的显现。最后我没有一丝疑心，也是我们信心的全盘的体现，一种成就而已。

所以立足于这样的一种信的认可，大家要知道，其实信，不管说从没有信仰，所谓的，后来信佛了，皈依三宝，乃至说从一代教法中抉择法门，我就修净土了。其实这样的一种信的建立不是一种建立，大家要明确，而是一种调频，就是转台，就像看电视一样，只是转台而已。现在上网不是在点那个页面，一个页面一个页面，只是把它换了一个页面，调频一样。它不是无中生有的这个启建，说白了就看我们信什么，你能把信的这个潜能全部调动，是否能够集中到这个极难信之法上来。这个是非常大的一个这样的心灵上的工程。诸位法师，如果能够快速成就信的这种转换功德，那么净土第一玄关你就能过，净土法门你就能够得度。就是看我们把饱满的信的这个能量，每天投放在哪里。

大家要知道，没有到登地菩萨，通常而言，至少要到第五地以后，叫难胜地，才能够说真俗能够圆融。我们天天念说二谛圆融三昧印，就是要有水平才能够二谛圆融。现在在我们没到这个之前，就看我们把信心投放到哪里。你是信世间法呢，还是信出世间法。你是信真呢，还是信俗。这现在是抵触的，就像这个古德讲到说，你现在谈真，你就逆俗。你要学佛，你就得把世间法要放下一些，转移一些。你如果顺俗，你所有的心都投在世间法了，那你道业估计很难。所以就看我们到底是信说这个，这辈子这个万般带不去的这种生命所谓的拥有呢，还是信说我要在十法界内要谋个好前程，往那儿走。

是信我们现前的这个娑婆世界叫堪忍，你看现在的这个五浊情状，愈演愈烈，都是尔虞我诈，勾心斗角，外面的世界。连佛法，释迦牟尼佛法，大家要知道，都是因为斗争灭的。迦叶佛的佛法是懈怠才灭的，我们释迦佛的佛法就是斗争灭的，末法时期现在已经印证了，斗争坚固，所以佛门还要提倡六和敬。还是信说我们能够确实得解脱，能够入三摩地，能够得大自在。看你信什么。你信说，这个日子我过过就好，也特别会来事，在这个人情世故中，你能够左右逢源，把自己打点得很好，立于这个不败之地，而且还沾沾自喜，十分满足。那要告诉大家，不管谁，必须要面对娑婆世界没有好下场。混得好一点的还不如惨一点的更加真实，老病死，谁都是滑到最后的这一招上，没好下场。还是信说，我是一个道人，尽管修行如此之难，戒定慧如此难守，可是我一心向道，我能挪一点是一点。最后终于说，摸一把脑袋，对得起自己的光头了，说拼了老命，还没有在袈裟下面失了人身。最后还信愿资粮，在道业上，往生的时候，还真见了个分晓。就看我们信什么，所有我们佛法、佛教、佛弟子的所有的问题核心就出在信上，就这一个问题。所以藕益大师这里对于净土法门，信愿行的三资粮，他真的是发挥到了最为就是让人能够动容动心的这个层面。

那好，我们来看一下，下面贯解。你看，这讲到的信，则是这六种。愿的话，核心就是厌离娑婆，欣求极乐。行的话就是持佛名号，一心不乱。

那我们先从信开始讲起，大家来看。这六信，很多祖师都有过信心的发挥，对于净土。可是确实都没有藕益大师这么独到和这个深广。你看善导大师也讲过说，我们对于净土，一个，你要信自己现在是罪恶生死凡夫，要决定深信，我没有本事，就靠佛救。二一个，你要决定深信，就全凭阿弥陀佛发了四十八愿摄受我，这辈子靠他老人家了，不要怀疑。彻悟禅师也讲过十种信，说要相信有生一定会死，

相信这个死的时候只有佛法，相信这个如果不死的话就会下堕，等等诸如此类的，反正是最为代表的还是蕩益大师的这六种信心的阐述。所以也算非常难得的机会，我们认真地来体察一下，对照自己的身心世界。我希望就是我们这样过一遍，当然作为法师来讲，不存在说，未生信，令生起。但是已生信，令增长令圆满。希望我们明白这样的听闻一次，也算一个共修的增上吧。

首先来看，信，前面讲到，自他因果和事理来讲的话，这是从能所而言的一个角度。信我们自己，就是我们能信的这个信心是属于能；信他，信因果，信事，信理，这是所信的对境，这是从能所的这个层面。如果说把它分开，从三对而言，你看，第一个是信自信他，这是从什么呀，这是依人立信，就着这个人，来启建信心；其次从因从果，是依法来立信，从因果法上入这个信心；从事从理，是依我们的心性来建立这个信心，本有的心性。我们常讲到说，不负己灵嘛，就是指的这个。

那好我们先来看自他，自他一对，信自和信他。大家来看，锁定这个，“信自者，信我现前一念之心本非肉团，亦非缘影。竖无初后，横绝边涯。终日随缘，终日不变。十方虚空微尘国土，元我一念心中所现物。我虽昏迷倒惑，苟一念回心，决定得生自心本具极乐，更无疑虑。是名信自。”大家看到这一段，首先你看我们很多时候，有一些行者，同修，他自信力不够，就是这个上面出了麻烦，甚至他修的很精进，他都觉得说，哎呀，我成佛恐怕不可能，我往生，那不是我能够做的事。我就希望这辈子修行，下辈子能够女的转成个男的，有的这个女众居士，说然后能够出家，再说往生吧。这就是对于自的信心不太够。

所以你看，我们这里讲到的说，“信我现前一念之心”，本身这个提出了一个名目，就是“一念心性”。可是我们往往容易错认说

是，你看这里，“本非肉团”，就是我们胸腔里面的器官；“亦非缘影”，就是我们会打妄想这个意识。所以他常态下的错误就是说，什么是心性？我们在讲到体的时候，也讲到诸法实相，这里的心，就是我们常念《心经》之心，万法唯心的心，明心见性的心。这个先要搞清楚，名目上不要认错心性。所以你看这里，但是这个心性确实是太坦然了，广大了。跟我们凡夫与生俱来的心量差别太大了，所以总是让人错认不已。

你看，这里讲到的说，“本非肉团”。我们一般一说到心，下意识的就呼之欲出，就好像在我胸口跳动的这个心脏。大家要知道，这个心脏是个四大假合的，物质的，它没有灵性，将来终究要坏乱的。很多人这就是等于说认假为真，把这个假合的四大造色种所组成的器官，认为我们所说的心性。如果是这样的话，你说，人刚刚死了以后，心还在，心脏还在，为什么想法没了呢？这是常常我们人世间的实验，就搞不明白。

“亦非缘影”，这是第二重，是认妄为真。前面是认假的这个四大和合，第二个是认我们妄想就以为是真心了。妄想怎么来的呢？你看我们每时每刻，眼耳鼻舌身，对这个色声香味触，就是它们不断地碰撞，会留下来落谢的影像，就自以为它产生一种后续的影响，这个影响一旦被第六意识在上面进行认知了别的时候，我们就以为我的心的思考能力启动了。实际上就是一堆一连串的妄想。所以你看，这里叫亦非缘影，就是攀缘的影像，前面讲到不在内外中间。如果我们把心用在这个缘影上，就入到内外中间了。所以，大家看，以前的禅师在破这些心子们的执着的时候，就说你在这个鬼窟门头里面，又在鬼窟里面做活计，天天这个打什么鬼妄想，就是说的他离不了这个第六意识。甚至有一些修行者呀，很用功很用功，但是他用功在哪里呢，就是把这个第六意识伏在那儿了，就是以为说已经很幽静很幽静，感觉到效果很好，自己的轻安很微妙，甚至就以为得了禅定，乃

至就是入了三昧等等诸如此类的。实际上，《楞严经》里面就讲了，还是在这个第六意识心中，还是光影门头的事儿，没有抖落利索，所以这就是缘影心。

肉团心呢，不够广大。缘影心呢，不够纯洁。这里讲到的这个“竖无初后，横绝边崖，终日随缘，终日不变”的，才是我们现前一念的遍法界心。一个道人，一辈子就是为了相应这一点。大家看看，它的量有多大，“竖无初后”就是说，无始无终呀，你如果有始，就会有终，就有边际。所以大家注意一下，为什么阿弥陀佛叫做无量光佛。“横绝边崖”，就刚才讲的，无边无际，它其大无外。你给它设不了一个，世界世界，它就有个界在那里，为什么不能把世界当做这个心性，只有一个国土一个国土，一个世界一个世界。可是这一念心量，它是把所有的国土世界都能够含摄容纳进来，这就是我们的一念心。

它的量不仅如此的大，它的用非常的广，你看，“终日随缘，终日不变”。我们现在就在随缘呀，现在随随随，随到阎浮提人道里面来，一被人道这个情形所锁定了，其他道就视而不见了。本来，十法界也在我们一念心中，随随随，缘得这辈子当了和尚了，住到普陀山了，那我们现在心念中，大部分都是普陀山的人普陀山的事儿，越不出去。你住在普济寺，那又是一番风景，宝陀讲寺又是一番风景，住在自己屋里还是一番风景，你天天在乎这个，就把这个本来周遍的心越缩越小，越缩越小，宽时遍法界，窄时不容针，就是这个道理。所以，如果我们随缘，你随着我执，有了我，那么你一定会起惑造业，你就随在三界六道中。

如果你随着般若缘，一切有为法，如梦幻泡影，那么你就随到解脱法界，就入了四圣，而不在六凡。所以，一切的因缘，十法界因缘，都是由这个心，如如不动的心，随时随地的随缘。所以如果究竟

的讲，起心动念确实是很可怕的，因为你起一念心，直接关联到我们的后世的一念受生之因，就可以牵着你到哪一道。特别是修道人，因为修道人心清净嘛，稍微起一念，就可以作为主导的力量，把它作为引业，牵引你下辈子到哪里去受生，这就叫随缘。但是虽然它随缘，它从来什么呀，终日又不变。你看打个比方，就跟说我们由于温度有暖有冷，如果随着暖缘，它就是水，就是蒸汽；如果随着冷缘，它就是冰，它就是雪。但是，湿性是从来不变的。我们所见的这个虚空，就我们手一抡，觉得这是空的，它是随着明或者暗的因缘，来显现这个虚空的体量，但是，空性也是如如不变的，这个就叫做“终日随缘，终日不变”。

那么，它随缘能够随到什么地步呀，它不变能够不变到怎么样的一个妙用呢？大家来看：“十方虚空微尘国土，元我一念心中所现物。”法师们，这个给我们透露一个什么信息呀？为什么说十世古今不离当下，无边刹土不隔毫端呢？就是虽然它这个随的无量无边，你看十万亿国土外的极乐世界，跟十万亿国土到东的这个娑婆国土，同步都在我们现前一念心中，这是同步的，也是本具足的，虽然我们因为把这个目光投放在这个娑婆了，可是我们极乐的那个场景，一直就在那里。那么在这样的情况下，你能够相信不仅仅极乐世界，乃至其他的，兜率国土也罢，琉璃世界也罢，或者无间地狱也罢，饿鬼世界也罢，等等，全是在我们这个一念心中影现。

大家近距离就说，你看普济寺，你每天都在这个普济寺里边游走。你说普济寺圆通宝殿，法堂，普门殿，地藏殿，这就叫影像。为什么我们今天在法堂放焰口，明天又在普门殿拜忏呢，这就叫随缘。念念都在随缘，念念都在变化场景，这就是心念的广大，怎么都行，什么都有可能，无处不在，面面俱到。那么，为什么能够随呢？就因为它全在一念之间。我们现在所谓的信愿资粮，也是为了扩展打开我们这一念心性。打到什么地步呢？就是我们在娑婆世界和去极乐世

界，就跟我们从普门殿到地藏殿一样，就仅此而已。到了极乐世界，早上能够擦一下衣衫，捧着一堆花，就供养十万亿佛，还是这个原理。这是真实不虚的，一定能够达到的。

所以，既然能够如此信，说元我一念心中所现物，那么“我虽昏迷倒惑，苟一念回心”，大家注意，一念回心，在《观经》里面的下品下生中，就是得了这个诀窍。旨要重在回心，决定得生自心本具的极乐。就是不是两家人，说的是一家话，我们往生西方，就是靠这个诀窍。所以，很多时候，你不具足这个知见，就会浪费掉这个法缘。

我给大家讲呀，你看，我还说过很多次了，我那会在佛顶山出家，佛顶山那会儿有阅藏的，有闭关的，确实有很多师父非常用功。当时我印象很深，我记得有一年放假回来看看师父，在佛顶山那会儿。那么有一个法师，他的上下我忘记了。他呢，现在可能还在关房里面，不得而知。他当时呢，就是说，跟我聊起天来，他那会儿有点高傲，一般人不跟聊天的。后来，看我跟他聊了几句，还说起说，说点道心呀，什么了生死的话呀，诶，他还意思说，称他的意了，说这个和尚还可以，住的挨得近嘛，他就跟我聊了。聊起来呢，当时虽然我净土那会儿还不是很，现在也不是很深，但是那会儿还是有一点点毛皮。

他就讲到说，他一开始听某位大德法师讲，就是讲净土，他是全身心地就信了，天天念佛呀，念得那个有时候为了对治懈怠什么的呀，甚至就是说把自己掐一下，烫一下这样的。结果呢，话锋一转，他跟我说，说，诶呀，后来我发现什么了呀，说那会儿我就要往生西方，真的要成佛，后来我发现极乐世界在哪儿？就在这儿呀，他给我拍胸脯子，说原来就在这儿呀。意思是什么呢，他现在才明白了，极乐世界就在这个心中，他现在终于知道了，就是说，修行的事，人人

有座灵山塔，好向灵山塔下修，就是说唯心净土，自性弥陀，开始认这一套了。

可是，唯心净土，自性弥陀，你要识得心性有多广大，你才能够认识到什么叫唯心，什么叫自性。实际上，就把知见已经给转了。这就叫福报。这个修净土，为什么跟大家再次讲过，不在修行断烦恼多少，在遇缘大小，就看你有没有福报遇到这个贵缘，有没有福报缘到这个最上知见。他当时这么讲，虽然我当时不太确保，但是我感觉心里就忽地一下，我说，有可能他在知见上反而是转了。这就是叫做“本非肉团，亦非缘影”。你离开现前十万亿佛土外的极乐世界，你说唯心净土；你离开西方正在说法的阿弥陀佛，你说自性弥陀，这才叫做心外求法。我不止一次地说过，这个特别重要，你修不修信不信，你不说，可是你一定要了解的。你只有这样的一种具足了说，哎呀，我一念如此广大，你才能够确信说，一念回心，就法尔如是，具此功德，就在一念，回念之间。所以，有时候我们想想，这个回心呀，就看你在这人生百岁呀，看你在什么时候回心。有的活得长，不一定是好事儿。有的越活越活，活得不想死了怎么办。有的活着活着，正好碰到这个黄金分割点了，信愿最足的时候，那你苟一念回心，一往生，很可能就大事已办。

这是我们猜想，因为我也遇过这样的事儿。我记得有一年冬天，还是在五台山，老讲五台山的事儿，因为五台山，前些年待得多。也是冬天，我在村里，每天出去我去拜拜黛螺顶，拜黛螺顶挺累的，我又晚上回到村里，有一天晚上吃饭呢，隔壁也有一个比丘尼，是南京鸡鸣寺的。她也在那个庙沟村租了一个就是这个破院子，在那儿自己清修。她对净土就确实是真的是那种信心，至少从外相上来讲让人佩服。虽然是尼众，能够一个人冬天跑到，南京鸡鸣寺条件也很好。结果呢，她自己修也行，她说这辈子我一定要把，意思就是把她老妈也要送到极乐世界。

结果母亲八十多岁的高龄了，身体也不行了，医院检查得大概差不多了，她就把她给运作到五台山了。大家知道她是湖北人，好像是。那么南方冬天还是，不像五台山很冷呀。她去了，火也不给她生，就放在这个炕上，给压了几层被子，就躺在哪儿，就给念佛，就让她妈妈往生。结果听说我在那儿，每天放了寒假去拜佛嘛，她还过来，又行大礼，说祈请法师过去给她妈妈助念一下。我说那没问题，早上拜完了，下午回来给你助念。你别说，这个真的成就别人也是成就自己，那段时间念得我还非常相应，观想着阿弥陀佛，已经就近在咫尺了。

诶，大概念得这老太太已经不吃不喝了，这念的功德显现出来了，她又渴啦，又跟她女儿说想吃个橘子。本来我这一心里说你就往生了吧，我就跟她说，你一定要往生，你要放下，哪怕说子女，这也是最障道的。好，念得这老太太最后又醒过来了。醒过来又开始客套话，说法师呀你不要辛苦啦，你赶紧回去休息吧，怎么怎么样。诶！念得当年就没死嘛，没死后第二年我去了才知道说，一直到过了好像是三四月份，人活百岁还得一死嘛，又死在五台山了。但是她闺女说，可能情形还不如当年的冬天好。所以你看这个苟一念回心，就是看你这一念回心，回到哪里，什么时候回。所以我以前讲圆通章的时候也讲到，这个念呀，可以投机的，净土法门就是给我们设这个投机的诀窍。这是信自。

那我们来看信他，“信他者，信释迦如来决无诳语，弥陀世尊决无虚愿，六方诸佛广长舌决无二言。随顺诸佛真实教诲，决志求生，更无疑惑，是名信他。”大家看到，这个他是什么呢？前面是以心性为自，后面是以教法为他，凭什么信，就信这个广长舌相，就信广长舌相。因为经典里面也讲过，佛是真语者、实语者、如语者、不诳语者、不异语者。释迦牟尼佛决无妄语，就是他不会骗人。大家想想释迦牟尼佛为什么要骗人？从人情世故都推不过去。你说我们现在在娑

婆世界，你说个骗人，为什么？因为逃不开名利二字，谁会轻易地说想去说谎或是什么，就为了名利，逃不开啊。

你说一尊佛，人家已经名满十方三世了，富有恒沙是佛陀，干吗要说谎？而且大家要知道，就是说释迦牟尼佛，这里讲到的决无妄语，这个妄语有根本不妄语和究竟不妄语。根本不妄语就是说，你看我们在一开始讲到六即佛的时候，给大家讲过，他过去世持不妄语戒圆满了，才六度圆满成的释迦牟尼佛，所以在这个上面是说的，释迦牟尼佛的金口诚言决定可信。另外叫究竟不妄语，你看《法华经》里面有一个什么内容，叫为实施权，他这个叫权巧，为实施权，意在于实。就是虽然他现在说的有方便，好像当时看来，这并不是妄语，当时看来是一种方便善巧的施設，可是最后的效果一定是终极正确的。《涅槃经》里面有讲，佛也讲过说，我虽然有时候设的一些权巧方法，但是这个是我为了开示悟入佛知见的，最后的立足，最后的归导处是正确的，那这就叫究竟不妄语，不会撒谎。信释迦如来决无妄语。

大家看就现在我们这个现场来讲，我们现在在这里讲，我写讲义，因为我不会打字，天天要写。这个写讲义讲法的时候呀，当然发心嘛，结这个法缘。可是为什么你看我登法座的时候也在说话，那私下来有时候凡夫心力嘛，也会戏论几声，也会有时候不可能不说个方便妄语。为什么我们在讲法的时候，诶！他这个气场就不一样。他真的有诸佛菩萨加被，我们深信此法，我们现在在接受此法的这个能量、接受这个加被，全部都来自于佛的不妄语功德。大家知道，虽然我们现在是凡夫身心，就凭着佛的不妄语功德的圣言量来加持，他就是信圣言，你就相信。所有都是不妄语的这个功德在照着我们这个法堂，这就是释迦如来决无妄语，念念皆是功德。

再一个，弥陀慈父，“弥陀世尊决无虚愿”，阿弥陀佛发愿，那我们也从人情事故推一下，你说他发愿，他可以不发啊。他活得好好的，当着国王，他可以不发，可以不说，为什么？为了平等普度九法界众生，最容易的情况下能够得度，尽量没有门槛，谁都能够得着，这样的一种称性所发。所以你说他发虚愿，他怎么发虚愿？一个是他的发心，真实心，力救众生，他不会，没有虚的必要，这是一点。二一个你看我们不断地在讲真如实相，不断地在讲不变随缘，这个愿是怎么发的呢？就是称这个真如实相

所发的真实功德之愿，这个愿他想虚都虚不了。就是现在他已经成佛十劫了，那么因地发的这个愿现在不兑现都不可能了。你只要往生到西方极乐世界，就是没有三恶道，想堕没门。你就是说必至灭度，想不成佛也不可以，必须成佛。这就是“决无虚愿”，这都是真的。

“六方诸佛广长舌决无二言”。我们现在想想在咱们凡夫的心眼中你说一张舌头可以遍覆三千大千世界，这个太天方夜谭了。我们总是说是大概是表法的吧，是一种标志。大家要知道这是真的，圆满报身佛，广长舌相，在华严一真法界、事事无碍的华藏海中全部都是这种情形。六方诸佛出广长舌异口同声来证这个净土法门。所以大家要知道，这是无量劫来积功累德才有的效果。就跟咱们拿着菩提子不断念念念，你说你一天两天你就让它黄，就让它红，能达到吗？上不了色啊，你得天天念，天天念，一旦颜色彻底黄了红了，这就说明你功夫到了，才显现出这个相。所以这里讲到的决无二言，就是这么多的佛大家一致认为说，当信是称赞不可思议功德一切诸佛所护念经。那就说明这个不约而同不由自主，没有假的可能性，这个佛是已经做绝了。所以说佛是不异语者，就是决无二言。就是每一尊佛所讲的法，就这一味的佛法，就是如是我闻的这个如如不动之法，乘如是道的这

个如如法。三世诸佛皆以般若波罗蜜，得阿耨多罗三藐三菩提，就这一个法。

其次，我们还要知道，光释迦牟尼佛来讲，除了佛佛道同，就释迦牟尼佛一尊佛，你看我们现在翻开大乘经典，一会儿在灵鹫山，一会儿在祇桓精舍，一会在竹林精舍，一会儿又在王宫。你说这么多的场景，说法这么多的次数，每一部经典他有可能用到同一个典故，而且这个典故这一经典里面表这个法，那个经典里面侧重那个说。你说这么繁杂的人物、事件、因缘、本生本世，你说他怎么一点都乱不了。现在有的大德讲法，你视频一录在那儿，一旦被好事者一旦给你剪接出来，就前后拿起石头砸自己的脚。为什么？因为有时候有出入呀。但是佛，你经典翻开，没有一点点错谬，钉是钉铆是铆，永远步调是一致的。你说他为什么记性这么好吗？不是的呀，他是照着真实状况说的呀。就这会儿看见这个了就这么说，那会儿看见那样就那么说，看见的都是一样的，所以说出来的就叫不异语，决无二言。

那么既然能够考量清楚这个金口圣言决定可凭可信，索性我们就抛开一切见解，抛开一切的凡夫见解，彻底以佛语为专，佛说什么就是什么，就好了，这就叫“随顺诸佛真实教诲”。千经万论同宣，就是每一部经典里面不管正也罢、旁也罢、隐也罢、显也罢，都要带说到这个净土法门。何以故？用心之处就在这。所以我们就“随”就是坚定不移的就好了，“顺”就是毫无己见，就听佛的，决志求生西方，吃了秤砣铁了心了，就是他了，这就叫信他。没有什么玄妙，没有什么顾虑，没有什么自己的种种的这种自以为是，就是佛说的。这是最上上根器的信仰。你现在有时候还要研究一下，考证几分，最后给你写一大堆东西，说你为什么。你把教诲你给彻底掀翻，三藏阅尽，你都比不过一颗赤子的诚心。够了，就信佛说的。就信佛说的这样，你这样相应了，其他样都可以不管。这是从自他而言。

那好，我们再看，从因果而言，“信因者，深信散乱称名，犹为成佛种子。况一心不乱，安得不生净土，是名信因。信果者，深信净土，诸善聚会，皆从念佛三昧得生。如种瓜得瓜，种豆得豆，亦如影必随行，响必应声，决无虚弃，是名信果。”你看这里开始讲到因果，一对，依法立信。因为佛法就是因果法，我们现在只不过承担的是世间的轮回因果，修道人将来承担的是出世间的解脱因果，念佛法门就是以念佛为因成佛为果的单向直线直通因果。你能不能够信受，除了因果法没有他法，念佛、见佛、成佛就是这个因，就这一个法。

所以这里从因上而讲，其实是以最下而列最上，你看，就是深信什么？连散乱一称名。你看不是在佛陀时代有一个人来了，佛弟子看见了说，八万劫他都没有个善根，怎么释迦牟尼佛还说要给他剃度。结果佛说了，说你是罗汉你功夫不够，说他无量劫前就因为老虎还是什么追着他，他去打猎，后面追着吓得受不了了，哎呀！南无佛！这么一叫爬到树上，就这一个善根种下去，感得到佛在世的时候因缘成熟，剃度出家，还证了罗汉果。这就叫散乱持名犹为成佛种子。所以《法华经》里面讲到：“若人散乱心，入于塔庙中，一称南无佛，皆共成佛道。”那么散乱尚且如此，就是说最下最下的都这样，何况一心不乱。一心不乱就是念念都是南无佛，念念都是佛心佛愿佛回向，全是佛的佛行，怎么能够不生净土见佛呢？既然是因，因就是现前法，你现前法结的是佛法，那么就是现前就见佛，毫无疑问。

信果的话，你看诸上善人的这种聚会的这个法会，都是从念佛三昧之因而来的，皆从念佛三昧得生。所以说依因感果的话，一定是你种了瓜你就不会得到豆，这个果绝不会离开因的呀。前面是从因上，你看种瓜得瓜，是从因是瓜，所以果是瓜，因是豆，所以果是豆。后面是什么呢？“影必随行”，是因为有影子这个果，所以一定会有你这个身形这个因，因为有回响这个果，所以一定有你喊了一声这个因，是从果而列因的。这个比喻很到位。总而言之，因果真实不虚，

就像普门品里面讲到的，功不唐捐，所以叫做“决无虚弃，是名信果”。

那我们还要跟大德法师们讲一下，这个净土法门它妙就妙在什么啊，常有一句话叫做“因该果海，果彻因源”，就是妙就妙在他直接把这个果的功德拿来作为因而起用，所以你说他是因嘛，他直接就是以果为因，所以你说他将来成就的果嘛，他因地已经就开始用果来做因。因即是果，果即是因，因果相即不相离，即因即果，同时现前，真实不虚的。这才叫做忆佛念佛，现前也见当来也见，这是叫做信因信果。

我们再往下看，后面一对也比较重要也比较难解。“信事者，深信只今现前一念不可尽故”，刚才我们讲到的我们现前一念心性。那么“依心所现十方世界亦不可尽”，你看他还是先从心性的本体上来阐述这个现象。所以呢，落脚点在哪里呢？“实有极乐国在十万亿土外，最极清净庄严，不同庄生寓言，是名信事。”什么意思呢？就是说真的有极乐世界现在就在，从我们娑婆世界数，一个一个，多一个也不多，少一个也不少的，十万亿佛土向西，就在那儿，你就当真如此地信。它不是说像这里讲到的庄生寓言是什么意思？就是指的庄周嘛，庄子嘛，庄子他写《南华经》，里面写的就是为了讽刺当时的一些具体的事吧，他就讲了好多故事。

但是这些故事都是虚设的，自己编造的，有名无实，就是在现实中它没有原型，所以把它叫做寓言。但是极乐世界它不是说就这么说一下，没有这个真的事，是有这个法，描绘一下而已，是确实就在西方，就在那儿，就是我们现在娑婆，那儿就在西方。就这么信，就死板的刻板的像个二百五一样的就这么信。那么既然说一念不可尽，那么真的有极乐世界十万亿佛土外，最极清净庄严，说的是个什么样子，它真的就是个什么样子。说莲花大如车轮，最大的有几十由旬，

那真的是这样子。说有在地上讲道的，有在虚空讲道的，有在水里讲道的，所有的法堂都是七宝庄严，所有的饮食资具都是应念即至的，就是这样子。

每天活得那都是逍遥解脱畅快淋漓，就是这样子。你就当真这么信，这叫做信事。很多时候我们觉得说，哎呀！一切有为法如梦幻泡影。那极乐世界，当然你看大师讲法他先说了说，因为一念心所现的，那其实告诉我们，预先也说了，就是视如梦幻泡影。可是问题是什么呢，娑婆世界也是梦幻泡影，现在我们哪一件事情能假得了，普济寺就真的是普济寺，就在这儿啊，就在前寺啊！法雨寺真的在法雨寺，就在后寺啊！你说梦幻泡影，普陀山就在舟山，你一点都梦幻泡影不起来，现前的一切法你不能如梦幻泡影，那么依然现前的西方净土你就得当真去信，去求，去生，就好了。这就叫信事，从事相上讲。

那如果说你从事相上讲，同时理也不妨碍。为什么？你看，“信理者，深信十万亿土，实不出我今现前介尔一念心外。”我今现前介尔一念，什么叫“介尔一念”？介尔就是你只要启动，你只要发生了一念，起了一念，一念妄心起来，所有的法就在这一念中，不出吾这一念。

既然如此，那怎么办呢？“以吾现前一念心性实无外故”，为什么？就是因为现前一念的心，任何法都出不了这个心，它是补前面的一个教法，补的什么呢？你看，就比如说我们前面讲到的信事，好比一面大圆宝镜。大圆宝镜照的时候，你不管有多少重的山水楼阁，就是远景近物，它是一念间就影在这个大圆宝镜了。如果信事的时候，你就信说，哎呀！这无量重的十重百重的山水楼阁的风景历历在目，这就叫信事，它没有错乱。可是虽然它历历在目，分明显现，但是它依然就在这一面镜中，一体显现。

这就是不管你的风景多么辽阔广大，还在一念镜中所现，这就叫信理。

极乐世界也是这样的，为什么？因为“以吾现前一念心性实无外故”，就是没有一法能够出了我们现前一念心。上一次给大家讲过天台宗的一念三千。再说白一点，就是说你看我们现在常讲到庙里边有时候也会有一个匾出来，叫做“莫向外求”，可是这里讲到的说，“实无外故”，就是说其大无外。莫向外求是什么意思，就是你不要心外求法，提醒你在用功夫时候，分明守好现前，不要起攀缘念就可以了。但是从理上我们要知道，你再怎么去攀，你就攀到尽头，你都出不了现前一念心。包括我们现在就讲这个说：哎呀，莫向外求原来是这个意思，不在内不在外，想把这个讲透脱了，可是还在这心内，依然是心内一法。你不要以为我们能出得了这个，所以就叫做“一念心性实无外故”，就是没有能够超越它的，不离现前一念。一切法，一切法包括我们现在说一切法的这个法，还在心内，逾越不了。那么当然就包括极乐世界，西方极乐世界法，信愿往生法，阿弥陀佛来接引法，西方三圣现前法，身无病苦、心不颠倒、意不贪恋法，屈伸臂顷到莲台，一念往生法，莲花化生法，全在这个现前一念法。就这个样子。

所以说能够明白这个法，有一句教言叫做：“生则决定生”，就是你得当真到十万亿佛土；“去则实不去”，还没有离开现前一念。我们有时候错解，就是说生则决定生的时候，他就认为说不必往生西方了，当下就是。去则实不去的时候，他就以为死守着这个，啥也不干，不修就能够往生。这就叫做事理混淆了，大家要知道不能用差别来讲理，不能用平等来说事，事和理各是各的，要圆融无碍。这样信才叫做圆满信。这是信事信理。

那后面又加了一句，又，大家来看又，“又深信西方依正主伴，皆吾现前一念心中所现影”就是西方极乐世界的依报，正报就是佛，阿弥陀佛和众生者，主就是阿弥陀佛，伴就是清浄海众。所有的这一切的影像，都是我们现前一念心性中的影像，显现的。全体影像虽然是无边无际的展开，极乐世界有多广大啊，十方三世国土有多广大啊，但是呢，每一个影像当体都是心的体现，没有离开现前心，而且当体就是心性的本身。这上次给大家讲的，好比所有的浪花都是水。你既然能够如此的信受，那么，“全事即理，全妄即真，全修即性，全他即自”，就是虽然前面讲到镜中的这么多的风景，全部就是一镜所现，这就叫全事即理。

全妄即真是什么意思呢？我现在信是以我的烦恼心信这个烦恼，信这个法。但是这个妄心是我真心迷了以后所起的，没有离开真心，当体就是真心的本体。就好比说我这个浪是依着水起的，所有的浪当体就是水，就叫做全妄即真。全修即性是什么意思呢？全体的从因到果的一系列修行功德，没有半点离开现前一念心性。就好比我说从这个波涛汹涌修得已经风平浪静了，可是全过程中一念都没有离开这个水本身，就叫做全修即性。全他即自是什么呢？一切诸佛，所有众生都是我自己本有的这一念心性所显现的，不仅我自己，不仅咱们诸位法师，就我们现在的这个依报世界、正报身心，是我们的心所显现的。极乐世界的佛及清浄海众，乃至正在六道轮回的一切众生，他们所有的依正报都是我心显现。

在这样的情况下，那么“我心遍故，佛心亦遍，一切众生心性亦遍。譬如一室千灯，光光互遍，重重交摄，不相妨碍。是名信理。”你看他把它提升到什么，提升到无碍的这种境界。一室千灯，这就做一个实验，就好比我们的心性，大家看我们现前一念心，就我现在灵知灵觉的这一念心，你想觉哪儿就觉哪儿，你想到哪儿就到哪儿，周遍法界。虽然现在我们不能够彻见，但是它是周遍的。佛的心性他已

经彻见了，他不过如此，还是周遍。众生的心性有的已经见了，有的还没有见，有的能够见多点，有的见少点，还是周遍法界的。这法界就是一个法界，就如同一间屋子里的一千个灯所照的光，就是一片灯光。所以叫心佛众生三无差别。那么所有的灯光都是一片灯光，这里讲到的说，“重重交摄，不相妨碍”，为什么呢？因为依然每一盏灯还有它自己的光，独自的光也各各不相妨碍。这个法如果说我们要了解一下言外之意是说明让我们相信什么呢？你相信我心现在周遍，现成的随缘随在娑婆了，但是我也一定会可以随缘随到净土。佛心一念心周遍，他随缘已经随到极乐世界，已经成就了，他依然还能够随缘随到娑婆。为什么？还可以乘愿再来。我能够往生西方，佛可以乘愿再来。我能够往生，一切众生皆能够往生。佛能够乘愿再来，一切众生皆可以乘愿再来。总之不管是佛也罢，众生也罢，我也罢，来来往往就这一个道理，一个频道，没有什么千辛万苦风尘仆仆，就是现前一念心性，就信这个理。这就是法界的真相，就是往生的原理，信就可以了。

所以大家看，这就是藕益大师给我们宣讲的《弥陀经》的六信。古来大德这么推崇是毫不过分的，我告诉大家，就没有这么掰开揉碎了的干净利落过，就这个法。但是我们现在如果想把这六信了然于心，你看为什么佛法是总持法，总持在心，你不必再去行什么对接的方法。只有一招，一招大家看到，再回头看，什么一招呢？你看，信自的时候，信他的时候，信因的时候，深信散乱持名；信果的时候，深信净土诸善聚会；信事的时候，深信只今现前一念；信理的时候，深信十万亿佛土实不出我今现前介尔一念心外。只有一招就是深信，就信了再信，前面讲到的，一直信到无须再信。所以大家我们来受持这个法，受持这个法看你从哪儿受持，它的法义是无量无边无穷无尽。特别是净土的这个法呀，它不执着名相，它独为了生信，不谈玄理，它就为了持名，就让你念佛。所以说一句“南无阿弥陀佛”已经就是不解之法，早已经就在这个理上，就在这个事上。

那么这呢是我们今天讲到的六信，希望诸位法师们能够，至少能够听明白，能够理解几分，能够再往深了悟一下。其实这六信还需要把它打成一片，才称之为最难，那我们下一讲再跟大家继续分享。

好，下面请大家合掌。

闻法功德殊胜行，无边胜福皆回向，

普愿沉溺诸众生，速往无量光佛刹，

十方三世一切佛，一切菩萨摩訶萨，

摩訶般若波罗蜜。

好，随喜诸位，阿弥陀佛。

第八讲

好，各位，请大家合掌。

南无本师释迦牟尼佛（三称）

无上甚深微妙法，百千万劫难遭遇，

我今见闻得受持，愿解如来真实义。

好，请放掌。大和尚慈悲，各位常住师父慈悲，各位居士同修吉祥。

今天晚上是我们讲《弥陀要解》的第八讲了。上一讲就讲到藕益大师发挥这个信愿行三资粮，因为现在讲到“明宗”，《佛说阿弥陀经》是以信愿持名为这部经的宗旨，藕益大师把信愿行的“信”，用这六个方面，把它拓展的极具深度和广度。所以说，我们上一讲，包括乃至今天这些内容，可以说是再再地跟大家讲是《弥陀要解》里边最为突出的部分。

在净土的教史上，有两大跨时代的楷定古今的著作，一部就是善导大师，净土宗的第二代祖师，所注的《观经四帖疏》，另外一部就是我们正在学习的《弥陀要解》。这说到这里，跟大家也推广一下。还有两大开示，一个是《彻悟禅师语录》，是十二代祖师，一针见血；一个就是十三代（祖师）《印祖文钞》，面面俱到。所以我觉得，作为净土行人，乃至佛弟子，一定要把这四部根本的净土所依的法义要常要熟读。如果在见地或者说修学上有些模糊的时候，就应该看这个《观经四帖疏》，信心不足了，和《弥陀要解》；如果你的见地上不去，你就翻一下《彻悟禅师语录》；如果你最近非常懈怠，腰

来腿不来的，那么就看看《印祖文钞》。真的要跟当饭吃一样。这是插一个小曲儿。

那我们现在说到说上一讲的这个六信非常重要。你看：信自，信我们自性即佛，不向外求。信他，净土法门为诸佛所赞。信因，一称南无佛皆共成佛道。信果，念佛必生净土。信这个事的话，十万亿（国土）外真的有极乐世界。信这个理的话，虽然十万亿国土，还是在我们现前一念介尔心中。这就是这一套，藕益大师把它这样纵横地做了一个发挥。你看我们上一讲讲到，一个是依人起信，二一个是依法起信，三一个是依心性起信。所以我想，其实《弥陀要解》在当时的问世之时，也就像我们现在，就是佛学跟科学这样两者结合起来，让大家的这种入道之道，又多了更多的信息和这个机会。《弥陀要解》无疑在当时明末清初也起到了这样的作用。我们现在在学的时候感觉到它是古文，其实在当时来讲，应该是非常前卫的。

但是万变不离其宗。这六信，我们上一讲都能够听明白理解了悟，你把它打通成一片，还是要一点点，在教理上还是要有一点点贯通的功夫。实际上，六信只要具足一信，你能够站得稳，脚跟落地，那么其他的五信是同步全体都跟进上来的。也就是说，你有一信到位了，其实六信就到位了。就像我们现在说到六根，见闻觉知，它是一个见性闻性觉性，它是一个性而已，这个是本性的性，不是相信的信。所以你看我们现在，接着上一次，说这六信：

如果从信自而言，我们讲到说，信你自己，自心本具的，那么这个理，信理的理，也是本具的，事也是本具所造的，因果也不出我现前一念心性，全部是由他佛所说，这就叫信自，六信就具足了。

你如果说信他而言，我就全部的深信诸佛所说，金口诚言，说什么是什么，决不会骗我。如果你能够在这个信上面，截断众流，相信佛没有错误。你看，如果我们反思一下，如果说没有错误，那就没有

讨论，没有研究，没有辨析，不需要思辨了。因为我们去讨论，我们去求知的时候，他是为了得出他是否正确。你现在已经彻底仰信了，只要信就足够了。这是从这个角度来讲，那就是信他：他说什么是什么，他说因就是因，他说果就是果，他说事就是事，他说理就是理，就可以了。

如果从因果上而言，你看我们信现前，我们所有的起心动念、开言吐语，等等这些，所做所想，皆是当来之因。那么在这一点情况下，我们现前一念因，只要我们一念心启动的时候，果是如影随形的。而且这个如影随形，它不是真的有前后的距离拉开，时间差别的，它是一念，因即是果，果即是因。就是一切万法中，唯见因果。你从因果契入进去，那么自他也在因果，事理还在因果，皆是从因果中体现的。

你从信事而言，就是从这个现象，看得着摸得着的现实世界来讲，那么自他也是真的有，我们真真地活着，诸佛菩萨也在法界。因果也是从现象上能够现见的，究竟之理也是从这个现象上才体现的。一切都是现前所闻所见之法，就信事，你就信这个事就可以了，信这个现象就可以。

那信理的话，那就更不用说了，一切万法，因果之法，自他之法，皆是当体就是真如实相法。我们已经讲了不是一讲两讲，在翻来覆去地说这个真如实相。

所以说信虽然有六种，有一信就圆满，这是因为根器的差别所以讲了这六个角度，侧重点。你纵然这六信，如果我们现在从发心上来讲。你看，信事，它一比信理好信。为什么呢？从道理上讲，什么心性呀，什么真如实相，你说这么形而上，看不见，摸不着，你怎么去信呢？但是你能够依事而行，就是认真地从事相上去修，去做，去在这个身口意上，就按部就班地就这么往前走，那么这个理自然而然就

在其中。信事信理，你信事就可以了。信因信果，你说果我们现在，虽然因果同时，可是我们凡夫的心眼中，果在当来啊，因在此刻呀，那果我现在看不见，但是因地上我有主动权，信因就可以了。如果说信自信他来讲，觉得我是一个凡夫，我的所思所想，自己都不敢完全相信，心念无常，起伏得有时候退一会儿进一会儿，不保险，那么你就信他，信诸佛决无妄语，就够了。这就是一个简捷。

如果你说这三种信还嫌多，心跟不上，那我跟诸位讲，你只要抓紧一信就没有问题了，就信他。你说我们身为佛弟子，从这个皈依三宝，信誓旦旦地说：皈依佛，皈依法，皈依僧。每天入了道场，出家为僧，行的佛事，见闻的佛法，你说，过来过去，唯一可信的，就这张遍覆三千大千世界的广长舌头。所以就这里蕩益大师讲的：“信释迦如来决无诳语，弥陀世尊决无虚愿，六方诸佛广长舌决无二言。”就够了，就信他。所以我们说，身为佛子，一切的教法行门从何所立呢？就是信他而已，我是佛弟子，我信佛，就够了。这是我们讲到的这六信一个总结性的看法。

今天我们接着再往下看。第十六页第二行，你看：“如此信已，则娑婆即自心所感之秽，而自心秽，理应厌离。极乐即自心所感之净，而自心净，理应欣求。”这是这一句。我们来看，“如此信已”，是代表什么呢，就是你的见解，你的这六信的深度，不管是于事理自他，都能够生起相应的慧解了，在这里就是已经信到这个水平了。蕩益大师所阐述的这个水准，到了这个水准以后，那么你事理自他已经明了了，在这种情况下，才能够说“则娑婆即自心所感之秽”。你看，如果说你信不到这个层面的话，就觉得现实世界很真切，你就透不过去说万法唯心。如果不知道万法唯心，你就搞不清楚这个厌离娑婆的这个取舍的这个状态，跟佛法本具的这个平等的说法，为什么外在的矛盾怎么也调和不了。所以只有到相应这个慧解的时候，我们才说，哦，原来娑婆这个八苦交煎的情状，它也是由我们

现前一念心性，但是，是随染缘成就，循业发挥的，它不是净的。虽然心性平等的，可是现在它是随着染业成就，而且正在受用，这就自作自受。既然是自作自受，就所谓的自心所感之秽，那么当然要依这个能作能受之心，而生起能舍能放的愿。既然是自心所召感，那么我们现在明白了在自心所召感的背景下，我还不能舍弃这个背景发挥出来的，我正在受用的是染业，所呈现的是染国土，那必须要厌离。这就叫做“理应厌离”。极乐之乐，所有的依正庄严莫能明喻，但是它也是我们现前一念心性，是什么呢，是随净缘成就，是随解脱无为法成就，出世法成就的。所以呢，愿得受用，还是依这个自作自受之理，发起求生之愿。这个才是正解。就是借我们厌离娑婆欣求极乐的这个心愿，就是我们现前从事相上来讲，你得当真这么想，这么好乐，这么向往。可是这个好乐向往的背后，它可以怎么样啊，带动我们自心秽转为自心净，这才叫理事圆融。这才叫理事圆融。

所以你看讲到说，后面再加一句：“厌秽须舍至究竟，方无可舍。欣净须取至究竟，方无可取。故妙宗云：取舍若极，与不取舍亦非异辙。”，才容易入道。我们从这个常态中的这种本能贪嗔痴心呀，大家要知道，能生起这么一念的回心，求往生的心，就是污泥中的莲花。哪怕一念，哪怕此时此刻就这么一念，这都是宿世的善根，当下启发的时候。所以这几句话特别重要，你看这里讲到：“故妙宗云：取舍若极，与不取舍亦非异辙。”这个“妙宗云”，这是天台宗的一个大祖师，叫四明知礼，他写过一篇著作是注释智者大师注释《观无量寿经》的，叫《观无量寿经妙宗钞》。

当然它里面的内容来讲，他讲发挥到一心三观，圆教的这种观法，还不是说净土的这个信愿资粮的这个核心法义，但是他会通得非常完美。所以为什么你看咱们普陀山也有这个天台宗的传统，叫教演天台行归净土。天台宗的祖师大部分都是这样的风范。那么他这里讲的提出来一个圆解就是什么呢，说一个人如果你取舍取舍把这个心调

到极致的时候，就是全情提起，跟万缘放下，其实是两头中的一个头。就跟会师一样，其实一个点，只不过我们觉得说，情分两头，因为有二元对待法，其实是一个境界。所以这里讲到说“与不取舍亦非异辙”，完全正等无异。

这个真的是祖师们讲法呀，这才叫圆解，开圆解。你看他这里讲到说，既然你知道唯心所感了，那么你先把唯心所感放下，就你现前的心净而言，你舍这个秽，你要舍的就是把它舍到极致，这个厌离娑婆的心要发挥到头，就真的跟掉在厕所里边，跟被关在这个禁闭里边，早点出去，能出去，一刻都不想待，这才叫究竟。因为你只有到究竟，才能显示出这个心的最清净相。因为我们有时候心地没用到那个功夫啊，你可能搞不清楚说，这么说好像是这么回事，因为取舍心跟这个不取舍的这个平等法本来就是矛盾的。可是从具体操作上来讲，就是祖师们，过来人，你看，为什么印光法师老说到：“念佛方能消宿业，竭诚自可转凡心。”我们觉得说，竭诚就是心诚了，好像这是一种学佛的初机的状态，慢慢道理明白了，这个悟性有了，甚至还有一些相似的这个禅定呀什么的，这么高妙了，就不需要竭诚，这不是太执着了。

可是真正地能够把功夫一直持续不忘初心，竭诚用到顶的人，他才能知道真的可以转凡，就是把凡心给转成这个圣智。你看，为什么印祖说，佛法须恭敬中求。现在很多时候我们不得受用，甚至贱卖佛法，乃至这个不断地稀释过度，全部都是因为没有恭敬心，失了恭敬了。你这个，真的，他说不过去，你有一分恭敬，你就得一分，你有十分，你才能得十分。所以你看这里讲到的说“舍至究竟”，就是要你从事相上当真这么去，心性上去做。做到极致的时候，它心相的这个最清净的状态，它自然就显现出来了。“舍至究竟，方无可舍”，就像经典里边如奔宝所，就像这个骨肉分离的儿子和母亲，突然间认出来了，归心似箭，到这种地步，这才叫一行三昧

就是现在我们有时候心，上，上不到那个竭诚的层面；下，下不到彻底桶底脱落。所以就这个半吊子，吊在这儿，就是在这个法义上圆不了。那么如果单从净土上而言，大家要晓得，真的跟般若系，或者说我们说的禅法吧，它是不一样的。参禅的人，你有一念取舍心，那就肯定不对。可是你念佛的人，取舍心差了一点，你都不行。一个是专究自心，一个他是要仗佛慈力的。所以这些法门的然和所以然，很多时候我们往往容易用禅法去破净土，要用净土来解禅法。其实，在参禅而言，这个不取舍可以说无上的醍醐；在念佛来讲的话，你光说“不取不舍”，坐在这儿，就成了毒药。就跟冬天，你就该穿棉衣，到了夏天，你再穿这个凉褂。你冬天穿个凉褂，夏天裹个棉衣，那就怪了，就不对了。所以这里才讲到说，“与不取舍亦非异辙”做了个会通。

但是往往我们容易在哪里出问题，你看下面：“设不从事取舍，但尚不取不舍，即是执理废事。既废于事，理亦不圆。”这段话是什么意思呢，就是你光坐在这儿说这个道理，你没有把这个身心世界参与进去的这样走一遭，你永远都是干的。你看我们现在具体来讲，咱们就说自心所感，为什么要厌离娑婆，欣求极乐？可我们很多时候不是常说，心净则国土净嘛。这两种法义，怎么来定这个见解。如果咱们站在修净土的角度，我们现在是极力在讲净土法门，从净土法门角度，为什么我们有时候说，你守着修自己的心就行了嘛，学佛就是修心嘛，一切唯心造，心造好了就好了嘛。

好像是说那没本事的，他找不着心，不会用心的，那只好才求生西方，在这个世界修不起来。我跟大家讲，这是不理解佛的密意。为什么说这里是厌离娑婆欣求极乐，就从你从境上去操作呢？因为我们一听，一切唯心造，下意识地就会以为说，这是我心上出了问题，而且下意识地就会觉得，就在这儿，就是这个色身之内，再怎么讲，他都打不开。心上出了问题，好像说只是心有问题，不是外界的问题，

你不要心向外求。跟我们这个娑婆世界的宏大的呈现，没有关系，只要守好自心，但净其心，环境不好，我们要好好换心，这是通常的一个说辞。可是诸位要知道，你一定要立足于我们现在当下的这个水准，这个话是在什么情况下说的呀，到达境随心转的时候，就是你的心能够转境了，再说这个话不迟。

我们现在处于什么水平呢，所有的心都是被境转的呀。大家扪心自问一下，但凡有一念，外边的一个小浪花，你马上就随波逐浪，就跟着走了。娑婆世界也是极乐世界，释迦牟尼佛的眼中，人家跺一把脚，就可以现给你看。可是我们现在就是历历在目全是娑婆的场景。

所以现在我们在你心一直被境转的情况下，大家要知道，心就是境，境就是心，这是不别的。只不过在我们现在有了这个对立感了，才觉得说，我是正报，外界是依报。那么我们现在，如果说你要转心，要换心，并非就仅仅在自我心性上一点儿那么艰辛地挪动，一点进进退退的这种修持。我跟大家讲，有时候我们真的是，就是去收拾自己生活中的这些妄想纷飞呀，善恶念头呀，波动的情绪呀，等等这些，这不是一个高明的改造，对于心的改造。真正净土的改造，他是非常大刀阔斧的，他直接让你换境。因为心境是一如的嘛。你觉得自己就天天守好自己的念头，就这样着，他索性把这个小家小气的一把一扔，直接就从境上来进行换，转境。从娑婆的厌离，直接欣求到极乐的境。不要忘了说：“心净则国土净”。反过来，国土净才能心净。这法永远都是要圆的，要两厢来看。这才是我们现在讲到说，既然我们处于境能转心的水平，我们现在就赶紧趁机转境。

由这个境转，而带动我们的心转，这就是净土的修法，叫厌离娑婆，欣求极乐。如果你光说这转心，就好比这里讲到说“但尚不取不舍”，不取不舍不是就平等心嘛，就这么叫转心。可是呢，其实就犯了执理废事。大家知道执理废事，就是你执着这个道理，废了事相上

的修行。很多的浅见人，他走到这一步，容易入断灭见。就是只觉得天天说性空，他不懂得在缘起中才能走到性空。这就为什么很多祖师虽然讲理，最后还要嘱托一句说：你如果理上透不过来，你依着事，一直做一直做。就我们依着这六信，你只管去信，一切的现象，当体都是本质，你只管事相上去修行。

你看六祖慧能大师为什么去了，五祖让他在那儿，舂米，就是让他整整就这么干了六年，不给说法。然后呢，这个智者大师，也是诵《法华经》，都是从事上去诵，不断地诵，不断地诵，诵到《药王本事品》的时候，突然间灵山法会就现前了。这就是入了理法境了呀，无碍法境了呀，它是自然现前的，说灵山法会还没有散。入了这个时空交错的理。

所以我们常言道：佛法得不得现前。就是因为这个佛法它一直在，我们现在是业障，障着它开不了，才要借假修真。我们在常住上发心，其实也是，每自己份内的事，你把它认认真真的，这就叫培福，如果你福报起不来，你的心就灵不了，福至则心灵嘛。那你光揪着这个理不放，很多行者见解，特别是喜欢摆弄见解的人就是这样。光揪着理不放，就跟说拔苗助长一样，要死的。你认认真真地依事而行，不要管它理不理，不要管它悟不悟，它自然而然水落石出，这是必然之理。这段话其实说白了，就给我们交代了这个意思。说我们不要“但尚不取不舍”，不能光揪着理不放，如果说能够，当然，见解圆了最好了。怎么样呢，“若达全事即理，则取亦即理，舍亦即理。一取一舍，无非法界。”这是什么意思呢，就是你看，如果我们现在随缘，欣求极乐世界这个事儿，还是没有离开我们这个理；我们随缘厌离娑婆这个事儿，也没有离开现前这个理。反正就是这块金子，由着你，想做就做什么，不管你做什么，你逃不脱，还是这块金子，这就叫“一取一舍，无非法界”。一取一舍，无非法界。我们现在如果

说，能够会过去的，事理圆融好，会不过去的，那就依事，老实行之就可以了。

其实任何法都是这样子的。咱们常住上，就说做这个经忏佛事，现在一说经忏好像一种贬义一样。不是这样子的，经忏佛事本来就是法门。就怕怕什么呢，如果你要全身心地，放焰口也是全身心地起观，敲木鱼你能一个一个不走妄想，敲得相续，所有的这些都是无上的事，都能洞见究竟的理。就不妨碍的，这就是不离世间法成就佛法。所以这个是讲到信愿行“愿”的部分。愿的部分，内容虽然比较少，可是它直接从“如此信已”则知道“自心所感”，这个一定要会过来。

下面我们再来看“行”。“故次信而明愿也”这是讲到的前面的一句总结。后面再看信愿持名了：“言执持名号一心不乱者，名以召德，德不可思议，故名号亦不可思议。名号功德不可思议，故使散称为佛种，执持登不退也。”这里开始就讲到持名妙行了。经里面讲到说，执持名号一心不乱，关于这个一心不乱后面也有细论。我们首先来看这段话，我们贯下来，首先说“名以召德”这句话，这四个字能够吃透了，念佛念得才想念，能够有味道，念得越念越得劲。什么叫“名以召德”呢？前面我们在讲《弥陀要解》题解的时候，我们再再地说过，一切都是假，名假受假法假。

这是一个假名，这是从理上而言。可是大家知道，从事上，假名它有真实的作用，作用什么，就召感这个真实功德。就这一句“南无阿弥陀佛”，“阿弥陀佛”就这一句佛号，可是这个佛号，这四个字，它是临时组合的，一个假名。但是这个佛号，它能把这尊佛所有的功德能够组织、浓缩在其中，这就叫“名以召德”。所有他的修行的功德都是由这句佛号来体现的。虽然说它是一个名词，我们现在说名号，说水。大家在心念里，一讲到水，特别是口渴的，一说水，那

么水的功德就现前。水的状态，水的能量，水的作用，所有的一念就在这个水字中，如影随形就现前。

我们说火，一说火，火就是一切火的能量的涌现。说到大禹治水，那就知道说上古的时期，一个先贤，在治水的方面做出了极大的贡献，或者下意识赶紧就，好像三次回家都没有进门，路过。这都是大禹所有的功德，我们一说大禹这两个字，马上就全体就能召感。这就叫“名以召德”。你说普陀山，说观音菩萨，那除了平等，就是慈悲，满愿，寻声救苦，就是他所有的功德都集中于这个名号中，这是我们国土里面的常法。就是假名与实德这样有机地结合在这个作用中，就叫“名以召德”。

你看我们说打水陆，说做普佛，说放焰口，你每说一个字，我们在客堂或者库房登记的时候，师父们一听，那马上就知道，他不懂，给他解释解释，源源不断的这些，这就叫它的德。功德就出来了，能够冥阳两利，能够水陆所有的众生都能够得到超拔。所有这些功德就在“水陆”两个字里边。就这道理。为什么这里说“德不可思议，故名号亦不可思议”呢？就是说阿弥陀佛的这个功德，我们要对这个不可思议要有正解。他决不是说推脱的，反正说不清楚，也懒得跟你解释，就这么，就抛来这么一句话“不可思议”就算了吧。他呀，这里，确实不是说不让你想了，而是真实的情况无法想象。

从他发愿启建极乐世界付出的辛劳，生生世世，弃国捐王等等，六度万行，这样的威力、神通、妙用、辩才，根本对于一个六道轮回中的凡夫，你想想，他已经是把这个心体彻底地打开、运用，我们一个凡夫的思维局限，你怎么能够彻见呢？只能用不可思议。但是我们如果想获得这个不可思议的功德，你同步想摄入这个不可思议的功德，那就用这个名号来吸收，把佛的功德用名号来形式化，就依着这个形式来开显我们本有的觉性。所以这里叫做“名号亦不可思议。名

号功德不可思议，故使散称为佛种，执持登不退。”这就讲到这个是散称跟执持，它是由高到低，最高处跟最低处，那么中间的全在其中。就看你怎么个念法了。

散称，大家想，就这个偶尔的情况来讲，无意中种个善根，一称南无佛皆共成佛道。一旦八识心田中的时机成熟了，就成为成佛的种子了。这是一个决定性的因素，抹不掉的。

那如果我们说，从专业而言，执持，一心执持，相续不断，就能够得佛接引。这里讲到的“执持登不退”，长驱直入的。从我们生信，到起行，从娑婆世界到极乐国土，从往生以后一直到一生补处，乃至成佛，再回过来度众生，直入的全体就是从始至终这个执持三昧，不退的。入到净土法界里，再把这个名号（执持），那才真正叫执持名号起来。

所以这个法门是非常不可思议的，已经说得太多了，我们有时候真的是听得疲厌。借机说一下，因为大家都在路上，路上呢，但凡说，都会有一些心地上的功夫，这是一定会，在道场里面怎么可能没有呢，多多少少。那么，有最低分和最高分的时候，我们每个人用功的时候一定会有最佳的状态过，也有最烦恼生起的时候，这都是上上下下的体验。我自己有时候虽然半吊子修行，讲的时候也很惭愧，因为你说讲法嘛也挺难的，照着自己的水准说，你这算什么法呀，那一定是佛菩萨祖师爷们的说。可是照着人家的说呢，他们都在高处、圆处，你说这一说出去显得很狂，容易使人不入耳。但是，那我们也得一定说得还是要力争上游呀。所以我想，大家就是说对这个净土法门有几点，你不信试一下。第一个，我觉得执持名号，平常你看我们有一个十念法，咱们码头不是有一个慈云庵嘛，慈云忏主所做的十念法。

这个法用不了多长时间，你早上起来就洗漱完了上殿之前，就是搭衣服之前，或者是到了集合，或者到了大殿里边，就拜佛的时候甚至都有可能完成，就十念法。默默地念一下阿弥陀佛身金色偈子，完了一进一出一口气，能念几声算几声，哪怕一声你也不要故意拉长，也不要憋气，能念几声算几声，阿弥陀佛，阿弥陀佛，一进一出一口气，念十口气，然后愿生西方净土中。每天如此，这就是往生的正业。你不信试试，就二十四小时一次，大家想想，这个频率是很高的，我们其他法哪个法能够二十四小时一次，除了吃喝拉撒这个老要来把我们拽到这个娑婆世界来。

但是你能够把十念法每天尝试着，这个法有个要求，是质量要高，尽形寿不断，这就是一种执持，你一天不落，能把这个一直到尽形寿临命终时，这就叫不退。二十四小时一次，慈云忏主的早上十念法。如果说再要多一点的，十念法如果能够把它作为一个打保票的，打底的嘛，这就是他给这些上早朝的这些大臣们设的这个法门，但是这个法肯定是能往生。再其他的，那我们就念珠在手，蕩益大师就说了，说刚开始就觉得说想不拿这个念珠，估计还是吹牛，你念珠拿得多了以后，你自然而然你就把玩着它，转着转着，这佛号就跟着转出来了，这也是实情实景。那一天你如果有个计数的，你稍微计一下数，我尝试着慢慢说当真，如果我不完成今天这个数，三千也行，五千也行，一万也行，那我不罢休，天天如此下去，它也是一番风景呀。

但是所有的这些，我们现在讲到信愿行了，最要意识到，就是执持名号质量怎么提高呢？就是要意识到名号的功德。我们现在讲名号功德不可思议，你就要觉得，这个南无阿弥陀佛念一句，真的能消八十亿劫的生死重罪，你就越念，念一句就觉得赚了数不清的钱一样，就真的跟数钱一样。你说我们现在有时候数钱数得没意思，那是因为钱可能不是给自己花的，你如果说数钱这个钱是给自己花的，将来一

定有大用的，数的时候你一定数不错，也不会分心，都不想歇。这样一句南无阿弥陀佛，你就越念越得劲，如果能够进入到这个良性状态，源源不断，就是执持，无上的执持。这个人人都可以，当下就可以。所以这是讲到的“执持登不退”。可是在娑婆世界退的很容易，坚持几天就不行了。

好，我们再往下看：“然诸经示净土行，万别千差。如观像观想礼拜供养五悔六念等，一一行成，皆生净土。”这里开始讲什么呢，讲这个行门。既然讲到信愿行，那么行门有很多，前面提倡一下说念南无阿弥陀佛，执持名号，可是还有助行有正行，有正行里面的助行，和正行里面的正行，最主要的就是念佛。可是这一段是讲到行门里面的助行，其实也是作为一个衬托，为了衬托这个其他的行门和持名的这个胜劣差别。所以你看，一开始讲到说，经典里面讲到有各种的净土行门，随着每个人的根机，根性，你去修吧。

像这个观像，观像就是指的观像念佛，在《般舟三昧经》里面最主要的就讲观像念佛，观像方法。《般舟三昧经》那会儿跟《般若道行经》是同期翻译到东土最早的般若系和净土系的两大经典，所以你看这个缘起是非常微妙的，我们东土的修法几乎就集中在禅净两门。那祖师们当时在翻译经典引入这个法门的时候，他们就是具足了这个慧眼，一个是翻译的《般若道行经》，另外一个就是《般舟三昧经》。这是叫观像念佛。

观想，就是指的《观无量寿经》里面的十六种观法。这个法门实践呀确实，你说为什么，其实祖师们有很多的也是凡夫呀，可能出家的时候业障也很重，他为什么后来能够奋发地一下子成就了，有可能修行只要你一段时间能够真的冲出去，他就冲出去了。你比如说就这十六种观法，我那会儿讲过一遍《观无量寿经》，也没怎么真正地纳

入观，就光这么讲一下琢磨一下这个义理，法门实践，我就觉得真的是长期能够出成果，就短期的你体验一下都有心得。

你看我讲到这个《观无量寿经》的时候，我就注意到，里面有一个要求，就是他观到日落也罢，水观也罢，西方三圣，整个极乐世界的依正庄严，他都有一个要求叫什么呢，叫开眼闭眼，就是眼睛开合之间不能够移动，这就算这个观就修成了。那我们现在，你如果依着，你看其他的也不知道，就《楞严经》里面不是就有一个带妄出真，就依着闻性，我们开始也给大家讲过，一直我也走到哪儿都喜欢跟别人分享这个。就依着这个闻性向内反观的时候，其实跟观西方极乐世界开眼闭眼不能动，向外反观，依附着闻性如如不动一模一样，一个效果，一个定境。佛法永远都是一个法，没有二法。十六种观法，没有一种观法不是为这个服务的，所以后面讲到无上的方便。

那这里再讲到说“礼拜供养五悔六念”，那这就多了。像“礼拜供养”的话，《普贤行愿品》里面十大愿王讲得非常到位，礼敬诸佛呀，称赞如来呀，广修供养，这就是礼拜供养。“五悔”是什么呢，一般在教义里面，五悔是不仅仅指忏悔，除了忏悔以外，还有什么呢，劝请、随喜、回向、发愿，它是一套的。劝请、随喜、回向、发愿，后面这四个也是有忏悔的功德，也能够灭罪，这就是为什么我们有时候有毁犯的时候，忏悔说你读诵大乘经典，你发愿回向，你流通过法宝，等等这些都属于忏悔能够灭罪的功德。那这里讲到的这个五悔里面的忏悔，这是专指忏悔。像这个十大愿王里面的随喜功德，就是指的五悔里面的随喜。请转法轮，请佛住世，就是指的五悔里面的劝请。常随佛学，恒顺众生，就是五悔里面的发愿。普皆回向就是回向。所以十大愿王其实跟这个五悔，它是开合的一个关系而已，都在其中的内容。

这里所说的“六念”，就是指的念佛，念法，念僧，念天，念戒和念施，就是布施的施，这是通常在这个教法里面罗列出来的行门。具体的，他这里的六念法门，说严谨一点的话，还跟咱们专念南无阿弥陀佛的这个法门还是不是完全是一套，他这只是说修一个六念门，是从这个净心而言的，从这个自心的修行的本位而言。那么这里讲到说“一一行成，皆生净土”，就是刚才讲的这些修法，如果你一一都能够成就，什么叫“一一行成”呢？就是一定要成就。成就有好几种状况，一方面，比如说你随便启动了一门，你能够入到一行三昧，就是忏悔也罢，忏悔你忏得能够见好相；供养能供得你已经整个就无障碍了，就是随时随地都能够发起这个供养心，没有一点悭贪；只要你哪一门能够修得成就了，这就叫一行三昧。

所以你看我们其实每个道场里面的师父，他每个人都有一套法径，仔细观察能看得出来。习气其实就是过去的法，敲法器你擅长敲什么也是过去的法，这都属于一一行。甚至世间法，你像现在的球赛呀，比跳水呀，乒乓球，那都是他们所修的法，只不过他们在这个法上如果说修成王，到了冠军，这就是所谓的成就。我们现在也是，你真是能把两堂功课上下来，一堂不落地真的把这个当作，我就要咬着这个一行到底，这就叫成就，一个道理。所以说这里讲到的“一一行成”，就是只要你一行成了，回向，全部就是往生资粮，就是一念回心，即能往生。这个真是你一门行成了，可能净土的信愿持名也不在话下了。

你看又说到了，我记得那会儿云门寺的那个老和尚，又讲到佛源长老。佛源长老临走的时候，大概他这辈子也是悲心太重，替这些弟子们担的比较多，所以他身体也是有一些病痛。病痛有时候疼痛来的时候，他还不忘摄受这些徒子徒孙们。我听他们说的，说他一晚上在这哼哼哈哈地疼得不行了，一会说你给我过来揉一下，说揉胳膊不对，骂上了，说是在左胳膊，右胳膊上下这疼，反正揉哪哪不疼，总

是揉得不对。最后骂着骂着，把这个弟子给骂哭了，他又在那偷偷地笑，说你这点都受不了了，我这一辈子就这么过来的。最后可能走之前，真的有一些疼，那么他有一些常亲近的一些，也是上首弟子吧，心子，他就，这是我在旁边听到的，听到就说了一句话，说：“师父，实在不行了，就往生西方吧。”

你看就这么一句话。按照常理说的话，那云门宗所谓的天子嘛，他们的眼界高，谁跟你说什么婆婆妈妈念阿弥陀佛，什么信愿行，不讲这些的，从来连这个话都不提。你跟他讲，一样的云门寺还出来一个原来是我们同学，他就说，哎呀，念南无阿弥陀佛怎么怎么好，他一回云门寺都是被排挤的对象。人家说什么，说看见你就退道心，就这种活法。但是一旦到紧急关头，你看信愿提都不用提，本身就是具足的，就跟这个事就是真的一样，这还用说吗？说：“师父，你实在不行了，就往生极乐世界吧。”就是意思不要受这些苦了，就舍报吧。往生极乐世界那是肯定的事，不会没有嘛。从来都不提，说不会没有，这就叫做一一行成，这就是行门成就。

行门成就，见解成就也是行成呀，皆生净土，一念就往生，这就是一种一一行成。所以我们理解要把它多样化，不要死执崖板。还有一种行门就是成就功德，就是我所有的行，一一行成，哪怕我今天我就捡了一分钱放到功德箱，这也叫一行。一一，一一，就每天都是这些善法行，所有的都回向往生，也能转为净土正业，这也叫一一行成。再一个，如果说你的信愿持名的这个行，你的真信切愿之行成就了，那么所有的这个行都被你的真信切愿可以点铁成金，全成了往生资粮，这也叫一一行成，所以到此才叫做“皆生净土”。可是要知道，所有的诸行重在回向，要回向。回向和一一行成，到了极乐世界，依然还是执持名号。依然还是执持名号。

但是说到这里呢，这些法门虽然都能成，可是下面的条件出来了，大家来看：“唯持名一法，收机最广，下手最易。”这是所有行中持名之行的殊胜，相对所有行中诸行的劣而显它的胜。为什么呢？收机最广，下手最易。你看其他的法门来讲，你有时候收机不广。什么叫做收机不广呢？有的人你给他弄这个他就修不起来。嫉妒心强的人，你让他修随喜，他就受不了，他明明知道是这个，我最有这个体验了，明明知道道理是这个道理，你就觉得眼红呀，受不了呀，觉得他比你强，你不服呀，这个烦恼你控制不住呀，你的习气浓呀，这就上不了手。恭敬心弱，我慢心强的人，你让他修礼敬恭敬，他做不到呀。就跟那个典故里面，不是原来是他的家里的一个小丫鬟还是什么的，人家最后都修得当了和尚了，他过河的时候还骂人家，意思说你是个小奴才，最后把这个状都告在佛陀那儿了，佛陀嘱托了说，你不能够再这么叫他了，他依然叫他小奴才，他修不了。那吝啬的人的话，你让他修不要说舍了，他普皆回向他都舍不得。那好多居士同修不就这样吗，读一部《地藏经》，读一部普门品，生怕这个给家人回向行不行，先回向谁，再总回向行不行，最后就说你普皆回向，你不要给自己，全部舍出去，受不了。可是只有十回向修圆满了才能登地呀，过不去。所以这些法你修不了，为什么，虽然皆能上手，可是都能从中生障，就障碍，这就不叫做下手最易，收机最广。

这里讲到的持名一法，为什么说“收机最广”呀？一切人，但凡你是个活人，什么古来讲到的说，帝王将相，贩夫走卒，只要你都会念，都可以念，任何根器，而且连文殊普贤这样的菩萨他都发愿往生，还有比这个高的吗？不要说我们现在一般都容易只锁定在人道了，还有鹦鹉八哥念佛还烧出舍利的，这算低的吧，畜生。九法界全部都是会归这个法界之都极乐世界，这就叫“收机最广”。

“下手易”，其他的不讲，我们就光说两个层面，一切时，就是任何时候你都能够念南无阿弥陀佛，其他的你不一定呀。你一切时，

你比如说修这个礼拜的法门，一切时一切处，你礼拜的时候你不在殿堂里边，你在大街上你去拜一拜，肯定有人就上来要问你个什么所以然。也有的法师这样发心，说从哪儿朝山朝到哪里，或者他要经过市区，或者有几个护法跟着，最后就引起注意了，觉得他想要在搞什么干什么，一下子就围过来就问上了，所以这就不方便了。我原来在北京的时候，也是你说礼拜，刚才讲到，他说礼拜就可以，都是礼拜，我说你地铁里边你礼拜一个看看，马上把你轰出去了，以为你是唱小曲要钱的。所以说这里都属于下手不易，不能够在一切时一切处。念一句阿弥陀佛现在成为学佛的标志了，打个招呼，再见，都叫阿弥陀佛。一切时处，在静处也可以执持，在不静处依然可以默念，这就叫“下手易”。下手最易了，但持佛名，可以了。这就叫事妙。就是从事相上来讲，就这么殊胜，就这么妙不可言。持名一行为妙行，这叫做事上来讲很妙，就是现前的操作手法。

从理上来讲更妙，后面讲的就是理妙。“故释迦慈尊，无问自说，特向大智舍利弗拈出。可谓方便中第一方便，了义中无上了义，圆顿中最极圆顿。”这三句排比话呀说得一点都不夸张。首先我们来看，这段话里面大家看出来第一个信息是什么？“释迦慈尊，无问自说，特向大智舍利弗拈出。”无问自说意味着什么？十二部经里面有一部叫无问自说部，这个一比喻大家就明白。无问自说是什么呢？就是说没有人启问，佛都按捺不住了。前面讲佛说佛说叫畅佛本怀，他都等不急了，一看到因缘成熟了，赶紧就说，不问，问不问都不重要。如果说俗一点就犹如什么呢，我们听法的人从卖方市场转成买方市场了，知道吗。原来商品紧俏，得顶礼佛祖右绕三匝，这样才佛才放光现瑞，才开始尔时佛告谁谁谁，你还得请法。现在这个法是佛主动就给你说出来，就是求你听吧，就是卖方市场转成买方市场了。你没有问，我还在说，可见这个法的殊胜所成就的甚深因缘。没有问，时机成熟，就迫不及待全盘托出。所以大家想想，如果不重要，一个

是极大利益，二一个非常有必要，为什么？眼看着将来末法时期就靠它了，这叫“无问自说”。

这三句话大家来看，“可谓方便中第一方便”这是从什么呀，从行而言，行门行持的行。“了义中无上了义”这是从教门而言。“圆顿中最极圆顿”是从理上而言。第一方便，整个佛法讲，常说很多方便，如果大家读《法华经》，里面说一代教法不是只有《法华经》才叫做“正直舍方便，但说无上道”。这《法华经》也是方便，它属于究竟方便。正直舍方便，舍了方便说究竟，由这个来显现方便。那如果说整个从《华严》到《法华》中间的一代教法都是用嘴说出来的，如果我们前面讲到的，所有言说，但无实义，那么从语言的表达上来说，这只是一个为了让我们契入到这个无言之教，不说之法，所以所有的说都叫做方便，没有一个说是真实的，为什么啊？不是最后才说空拳逛小儿嘛，这叫做大方便。

从广度上来讲，就是没有一样不是方便，真如实相不是从语言表达出来的。最高方便是什么方便呢，就是禅宗。我们在开始给大家讲八大宗派的关系的时候就讲到，禅宗的直指人心，见性成佛，它就是不说方便的法，把究竟转过来用作方便，究竟法就是这个，直接扔给你，你就依这个为方便，直接往真实上会，这叫最高方便。一称南无佛皆已成佛道，这叫最低方便。就是实在不行了，你不要说你赞叹三宝，说了佛字，无意中待说不待说，无记地说了，你带着恶念说了，带着诽谤心说了，都叫做方便，所以你看有的祖师爷们写完著作以后，最后说什么，愿回向说，愿什么呢，赞谤皆成佛道。

就是你诽谤我著作的这个论点，你也得带个佛字说点佛法，也将来要成佛。这叫最低方便，就已经门槛就降到只要你来，沾上边就行。所有的都是方便，可是呢，一切行方便、理方便、无方便之方便中，净土的南无阿弥陀佛为第一方便，大家参究一下啊。念念即佛，

南无阿弥陀佛，念念即佛的时候已经不落语言了，也没有取舍了，你也顾不上什么高下了，也不依次第了，这就叫第一方便。忆佛念佛，即心即佛，还有比这方便的吗？就是不在方便与不方便上论了，当体就是佛了，不落第二话头了，在妙高峰顶了，就这么个方便。没方便的方便叫第一方便。

这里讲到的“无上了义”，“了义”就是显了之义。为什么这里叫无上了义呢？哪个法门能够直接摄凡夫成佛啊？大家想想我们每天都念说“不历僧祇获法身”。只有这个法门才担当得起不历僧祇获法身，每天我们念的只不过是愿力而已，大概是生生世世念这句话，念得今生能够入到净土法界，这才是显了的无上第一义谛，叫做“无上了义”。

“最极圆顿”这是从理上来讲，念佛，念心，佛心，心佛不二，就是不会再落到偏的呀，渐教呀，小教呀，都是圆融圆超之法。前些天我在讲到忆佛念佛，现前当来必定见佛的时候，还真是又从思维心中又有一点跟进一点体会吧。你看一般我们以前讲到这个忆佛念佛，现前当来必定见佛，最深的讲到就是说，我可能现前见，就是我入的念佛三昧嘛，像圆通章里边说，“以念佛心入无生忍”了，啊，那就现前见了，不要等到临命终时了，净土成就之时就是现前见时。好像当来见呢，是等到临命终时或者往生之后，这叫当来见。跟诸位法师说一下，其实现前见在什么时候见呢？念的时候就见，不用等到成就三昧的时候，只要你一念念佛起来，我们在念的时候呀，就是忆佛念佛，只要你一念心念佛的时候，是心就是佛了，《观经》里面讲到的。

是心就是佛了，只不过我们现在因为是肉眼凡胎，看不见这个根身器界，密随心转，看不见。看不见不代表它不发生。所以真正的，我也讲到说真正的往生的时候，就跟生病了一样，其实我们一念病起

来的时候，不是说检查出来的，是病起来的时候已经病就在了，我们的心就病了。那我们念佛的时候，只要你心在念了，佛就在，现前就见了，现前就是了，这就还有比这圆顿的法吗？就看你能不能从此生信，生真信，真能生了真信的话，那真的是就是别人劝你不念佛，你都要念，你不念别人都不信你不念。我们一切的听闻佛法，增上因缘，就是为了往这儿会，因为现在还不够。所以为什么我也很感恩大家、感恩常住呢，我也是得到这个无上的机会。因为讲一遍的时候，我自己更加地在受益。

那这里下面就讲到说：“故云清珠投于浊水，浊水不得不清。佛号投于乱心，乱心不得不佛也。”这是做了一个比喻，清珠水呢，我们现在世间的福报浅了见不着了，这是古人的话还能见到有一个清水珠。清水珠的话放在水里面，这个水就清下来了，就好比说妄想中有一念佛号出现，那么这个珠有清水的功能，佛号有什么呢，让这个乱心沉静下来，佛号有成佛的功能，有静心成佛的功能，这是一个深深的譬喻。

再往下，“信愿持名，以为一乘真因。四种净土，以为一乘妙果。举因则果必随之，故以信愿持名为经正宗。”这是最后一个总结，所以说三资粮的修行方法就是信愿行。我们讲到真如实相为体，现前一念心性为体，要入这个心性就要往生。那么怎么往生？凭信愿持名，就这一系列。所以这里讲到的说，信愿持名叫做“一乘真因”，一乘真因就是也是正因，也是唯一的因。信佛、愿成佛、念念念佛之因就叫“一乘真因”。如果你这样念念念佛，那不成佛成什么呢？什么都成不了，这就叫“一乘”。就跟我们《楞严经》里面讲到的说，修证了义、了义修证，是一个道理。《金刚经》里面讲的，实无有心为阿耨多罗三藐三菩提为真正的发心发阿耨多罗三藐三菩提心，也是一个道理。所有的起点跟终点它是一个水平，就叫一乘真因。

那如果我们把这个信愿持名的心配一下的话，确实叫一乘。为什么？你看我们大家听过《劝发菩提心文》，《劝发菩提心文》也是净土宗的祖师省庵祖师写的。那里面讲到有正、邪、真、伪、大、小、偏、圆八种菩提心的差别相。其实我们这里的菩提心，从信愿持名就把菩提心全部体现出来了，为什么有时候有一种误区，说好像自顾自地发愿往生有违菩提心的发起。大家要明确，信净土就是大菩提心，为什么？因为它不是小乘。愿往生就是真菩提心，正菩提心，因为还有伪菩提心和邪菩提心，愿往生就是真菩提心和正菩提心，念佛就是圆菩提心不是偏菩提心。所以信愿资粮就把《劝发菩提心文》的四种究竟菩提心全部已经摄在里许，这才叫做一乘真因，一点都不少。

那由于真因所感生四种净土，这四种净土呢，后面还会有讲解辨析，但是它这里讲到的“其四种净土之相，详在妙宗钞及梵网玄义。”《梵网玄义》是藕益大师的著作，应该是。《妙宗钞》就是我们刚才讲的四明知礼法师，里边详尽地讲过四种净土，就是从我们现在在凡圣同居染土，极乐世界是从凡圣同居净土，一直到常寂光净土，四种净土的差别相里边有过讲解，所以他这里讲到的，这里就不再复述了，从后面经文中也有给大家展开的讲解，这里就是“当略示耳”。到这一句，我们也把《弥陀经》，藕益大师讲到的“明宗”最核心的这一大段也给大家讲完了。

下一讲来讲的话，我们就要讲到第四，五重玄义第四明力用。就是它的功德吧，能产生什么作用。你看这里讲：“第四明力用。此经以往生不退为力用。”这个退的这个难受劲儿啊，真的是没有进过的人不知道退的悲哀和凄惨。其实我们现在不要说佛法了，世间法，就是娑婆世界整个就是一个退的法界。我跟他们世间的人也讲到说，你发了财会破产，他原来听不懂什么叫做三不退，为讲那个圆证三不退，若破产就叫破就叫退，股票眼看着涨涨涨还想更涨的时候，“啪”地就跌了，这就叫退；感情以为很牢固，大后方给你持家操持

家的，突然间变心，出了轨了，这就叫退；生病以为治好了，以为钙化了，突然间又发作了，还叫退。所有的一切身心世界就是一个退的法界，所以往生极乐世界最根本的功德就是能够得不退。

那好，关于不退的具体的力用的内容呢，我们下一讲来讲，

好，请大家合掌。

闻法功德殊胜行，无边胜福皆回向，

普愿沉溺诸众生，速往无量光佛刹，

十方三世一切佛，一切菩萨摩訶萨，

摩訶般若波罗蜜。

好，感恩大众，阿弥陀佛。

第九讲

好，各位，请合掌。

南无本师释迦牟尼佛（三称）

无上甚深微妙法，百千万劫难遭遇，

我今见闻得受持，愿解如来真实义。

好，请放掌。

大和尚慈悲，各位常住师父慈悲。今天是我们学习《弥陀要解》的第九讲。今天的内容是接着上次，开始讲到第四，五重玄义中的力用。上一次我们讲了一个结尾，就是讲到这部经典学修的功德，能在我们身心轮转、解脱的这个差别相里边，起到什么样的助力和效果。

那我们也提到过，其实整个在我们现在的娑婆世界，也就是咱们的生活环境，是一个以退为主旋律的情状。所以你看，佛在经末都讲到说，我于此五浊恶世，得阿耨多罗三藐三菩提，是为甚难，并说此一切世间难信之法。《无量寿经》里边讲到说，难中之难，再没有比这个难的。

但是，我们现在要意识到这个退。你看这里说“此经以往生不退为力用”。你如果说，不能尝过这个，或者设想到不退的境界，不要说亲证，都不能充分认识这个退的悲哀。你不要往远处讲了。你看，我们这次因为途中耽搁了一次法务，半个月跟七天连续的效果，就已经截然不同了。不是说大家在这个听法上，就我自己在这个讲解上，备这个法义上来讲，三天不拿，就手生，就嘴拙。这就是我们这个世

界退功能所体现的一个常态。所以，为什么说发心如初，才成佛有余。为什么说，六度里边，说精进里边还要有个披甲精进。披甲精进什么意思？经典论著

里边讲到精进到什么程度，才能够说入到这个不退。就跟一个壮士去射箭一样，前面的一枝箭，砰地射出去，第二枝箭直接跟上，第三枝，一枝顶一枝，一枝顶一枝。这样才能够让这个箭，不落地一样的，才把这个精进能够相续到不退的地步。所以说，有时候呀退是非常苦的。福报不够，你悬浮不到那个境地。虽然勤苦的修行，可是你积攒不到这个功德点，就会退。

我们现在来讲，通常，你看随便讲几点。你比如说，第一个容易退善法。因为在我们的八识心田中，在这个根身器界的流淌进行中，善法的种子是不够的。你不要看我们有时候提倡的说：“诸恶莫作，众善奉行。”有时候你明明知道，这个取舍抉择中，你就是善不起来呀。你当下起的念是恶念，住的这个行是恶行，你善法相续不下去，就会退。

另外一个，你还会退愿行。就是身为我们现在的本位来讲，一个出家师父，特别是在这个名山道场，住持这样的（宝刹），可是我们利益慈悲众生的心呀，你也不能够持续在那儿，太难。因为这个与生俱来的我执、自私心，你说一时一会儿可以，一直相续到利益众生、慈悲众生、不忍众生苦的这个相续法上，你相续不到，断的特别厉害，这就会退。

再一个退见地。什么叫退见地呢？就是本来如是我闻，熏习的见地还是比较正的，比较圆满的，可是因为什么呢，行持不到位。行持不到位怎么办呢？那你首先，人常说，俗话说，“为人不说自不是”你得回避，或者对自己当下这个不足之处，你得找个借口，开缘。结果慢慢慢慢，某些行为就开始默然，大家共同的这个价值取向

这个层面，就开始萎缩。其实就是我们的见地就退掉了，这是从自己个人的修持上。

从我们的传承上来讲，最直接的现在退依止。特别是汉传佛教，现在这个情状来讲，你像我们去依止，说白了，就是拜师嘛。拜师，你拜的时候，不认真，也不观察；拜完了，依然还不认真，也不随师学，也不改过，不接受这个加持，不接受摄受。特别现在我们的这个情状，大家看看，也是如此。甚至依止师父呀都是慕名而来，都是冲着功利心动，相应的这种利益、名利这种交叉，人际关系的这种维系，他不在法的本位上，他肯定就走不正。你依止上师，依止师父，他一定是在法上的相续。不是说你天天得依偎在旁边，跟着怎么样，说在一块儿。是你心在法上，是同步的。心是有灵犀的，不用多说的。有过失，能令你生惭愧，有法喜，能够相应的。这种依止，它不是人情关系。不是说什么名望罩着你，或者说你跟着能够沾光，在这个层面，他不能够相续，不能够圆满，就会退。

现在我们最多的时候就退六和敬。六和敬本来是僧团的根本，但是现在不知道为什么，都在弄这个不急之务。然后人世间的这种情状，也会侵蚀到僧团，相互不信任，没有一个合作天然关系。你说，说实在的，一个真正的修行人，在这种里边怎么过吗？你本来就光自己的贪嗔痴，你已经使上全身心的力量去兜都兜不住。你说，再一分心，还要防着别人。为什么说大乘佛法，真的是只好最后说，炼出来的是真金，淹死的是一片，就这样。

所以说，为什么禅宗里面说“生生若能不退，佛阶决定可期。”一退六二五，退的七佛出世了，还是个蚂蚁。八万大劫，那个鸽子身还脱不了。舍利弗九十劫退到小乘。所以，你看天台宗里面为什么设个藏通别圆？通教是什么意思？通前通后嘛。好一点的，就通到别教

里边，入了大乘了。那不行的退下阵来，就退到藏教，就是入到二乘法。

所以说，这里讲到的力用，以往生不退为力用。它的关键点，第一个就是往生。“众生生者，皆是阿鞞跋致，其中多有一生补处。”这就是讲它的不退功德。那么愿文里面也有：设我得佛，国中天人，不住定聚，必至灭度者，不取正觉。不住定聚，就是说，你不会落到偏邪之见。

必至灭度，就是意味着不会退。所以我们这里要讲到，确定说，往生后能够得到不退，特别是圆证三不退的这个功德。但是我们听也是要能听进去。因为你跟这个修道呀，如果缘太浅了，你觉得说，不退是干什么呀，反正好像与自己的身家性命无关。诶，我就和尚当好了嘛，常住上做个本分事就可以了嘛。或者你修道缘很深的人，也意识不到这三个不退的功德，那就把很殊胜的一个诀窍给绕开了，要绕远。

所以说下面的这段内容，其实就是先是以通途，我们自己的力量的教法，来论我们说，随你断烦恼的多少，然后往生这个净土的四种级别。这是从断烦恼的浅深，就自力而论。最后再总结说，由于阿弥陀佛的愿力增上，往生以后，得横生四土，圆证三不退，这个净土的不共殊胜之法。这主要是从这儿来见这一段的眉目，大家一定要明确。

当然，现在我们首先，要算是复习一下吧。就是我们现在依着自己的力量去修行，什么地方会退？这个途中到底是怎么进行？然后也讲到说不退，有位不退，行不退，念不退。他到哪个节点属于到了位不退？行不退是什么概念？我们先花一点点时间，把这个搞清楚一点点。

就现在我们身为一个凡夫，通常大家都听到，有两大烦恼种类，把它概括叫做见思烦恼。常在佛学基础上听，或者佛学院几年泡出来，也说的太多了，你不一定知道这个见思烦恼体现在身心世界中，它是一个什么状态。如果说从小乘法的解脱道而言，你看小乘法里边讲到说，苦集灭道。他说众生是苦的，起心动念也是苦的，生死轮回也是苦的。你对这个苦的见解，有没有正确的认知，这就叫做见惑。如果你是偏颇的，那么你这个烦恼就在。所以依照着这个，为什么说，你比如说这个见惑，它是迷于什么呢？道理的烦恼。就是这个见解你厘不清。比如说，因果是真实不虚的，那你在见解思想上认为因果没有，不相信，这也算是见惑。一共算起来，三界统共加起来有八十八品。就是苦集灭道，在依着三界，各自匹配一下，差不多就是这么个意思。第二个，就是修惑，是修道所带来的惑，是迷于什么呢？事相上的烦恼。你比如说，这个修惑，就贪嗔痴慢，比较本能的这些东西，又加上通常讲到三界九地等等，算下来一共有八十一品。我们常讲到（见惑）八十八使，（思惑）八十一品，就统称叫见思烦恼。

那如果说大家在这里觉得没有什么直观感，我说一下。比如说，我们现在这个色身，本来是四大结合的，肠子肚子，然后这个骨头，然后这个脓血交加在一起，就这么一块肉。但是如果你执着它这个就是我，有这么一个身体，这是决定的见解，这就叫见惑，见解上的迷惑，错误认知。

那什么叫做思惑，也叫修惑呢？就是虽然你觉的这个身见是错误的，可是一旦现在来了境界，出现了因缘中，你还想为它服务，还把它当真。心里知道这个道理是这样，你依然心不由己。这就叫思惑，思想上的烦恼。

所以在经典里面讲到，要断见思惑呀，等于说截断四十里的这个截流，这个速度的截流，流的水。这就是自力的修行。那么自力的修行，怎么修行呢？打比方说，从一无所知开始，慢慢学习佛法，皈依三宝，开始修了。最开始修五停心观，这个大家都知道。停止，就是把你的凡夫心，你的躁动心停下来，带一点佛法的智慧去观照这个世界。观，就是重新认识，观就是又见。这个字也是又见这个组合。所以说，重新认知，比如说慈悲观呀，不净观呀。你的心散乱了，那就让你修数息观。你的障碍多了，让你修念佛观，这就叫五停心观。再慢慢开始修什么呢？修别相念处。就是观法是无我的，观受是苦的，观身是不净的，观所有的心是无常的，念念无常。这个观，一样一样地观，叫做别观。慢慢等你的本事比较大了，就是一念正念提起来的时候，好像这几个道理同步就起来了，这个时候就叫做总相念处。这叫什么？这叫三贤。慢慢你开始修行了，就步入这个修行的道路了，一天一天地去积攒。

再修着修着，修解脱法，修得慢慢要什么呀？要开始入圣位了。入圣位，这个智慧要出来，出世间的智慧要出来，出来之前，还没出来的时候，就叫暖位。暖和的暖。为什么叫暖呢？就像钻木取火一样，马上要得解脱了，不断地用这个木头钻钻钻，钻的这个火要开始点着的时候，它的前期会出现温度升高，到了这个地方了，就叫做暖位了。开始出世间了。

暖暖暖，再随着这个善根不断地显发，开始再进一步就叫做顶位了，到顶了。但是这个顶不是我们通常说的修行到头了，是什么概念呢？是在你还会造无间地狱，还有可能起恶业邪见，堕到无间地狱，还会动，动这个得的这点成果，还会退的这个地步中，所有在世间修法中，会退的这个层面里边，它是最高，就叫做顶。修到顶位了。

修到顶位以后，慢慢开始再随着你修修修，对于这个苦集灭道的四谛理，认为它真实不虚了，绝对是不会再有错误的认知，或者不信它这个道理，这就叫忍位了。到了忍了。

再修修修，修到最后什么呀？引发善根显现，一刹那间，修行状态进入这个，马上要出世成就了，就叫做世第一位。这叫做四善根。三贤四善根加起来叫做七方便。这是我们通常修解脱道，七方便。

七方便，从世第一，一刹那无漏智慧的生起，开始证入初果，叫预流。随着预流断尽三界的见惑，开始再断尽什么呢，欲界的六品思惑的时候，就叫做一来，就进入二果。一来是什么意思呢？就在我们欲界的天上人间，再轮回一次就圆满了。这个预流，还得在欲界的天上人间，来回七次才能够圆满。

那么最后在修到三果的时候，就不会在欲界受生了，不会再来欲界轮回了。有可能在色界，无色界，这个就叫做不还，第三果。最后在一刹那，证入圣位，叫做阿罗汉。这才叫出家一场，修道成就，不再受生死轮回，叫做无生。到这个地步，称之为位不退，决定再不会退入这个生死轮回了，终于了生脱死了，这叫位不退。这是什么呢？修自了汉，解脱道而言的。如果说修成佛之道，大乘佛法，从开始的发菩提心，四弘誓愿，再开始这个从十住，十行，十回向，这要用一大阿僧祇劫。

然后再修着修着，修到登地了开始，一地到七地，这要用二大阿僧祇劫，从七地以后开始进入八地，一直到等觉、妙觉，成佛，这要用三大阿僧祇劫。由菩提心相滋，这个所修的法也不一样了，不是修四谛了，

修六波罗蜜，断的是我法二执，烦恼障，所知障，等等这一系列的，最后说彻底功德圆满，成了法界正遍知功德海，就叫做佛。这是

从大乘法而言，菩提道、解脱道。那么入了大乘位以后，至少要到初地开始，才能进入到行不退，登了八地以后，开始才入到念不退。

这是给大家为什么要从前面铺垫一下，要不然后面我们在贯“力用”这段文的时候容易出现教法上的一些厘不清。所以在此复习一下，这是讲到说不退的一个内涵。到哪哪哪算做位不退，哪哪哪算行不退，哪哪哪算念不退。我们先了解一下。

下面开始大家来看，跟着论文来看，首先是“此经以往生不退为力用”，然后讲到“往生有四土，各论九品”，这是什么意思呢？在《无量寿经》里面讲到往生的人有三辈，那么在《观无量寿经》里面又讲到，有上品中品下品，九种生法叫做九品，三辈九品是这两部经典的合称，那么这里说的九品，是指《观无量寿经》里面讲到的，上品上生一至到下品下生，算做九品。这九品呢，你看“且略明得生四土之相”，这九品中是指的往生什么呢？凡圣同居，还有方便有余，还有实报庄严，还有常寂光，四种国土。这四种国土，我们已经在前面讲的时候给大家介绍过了。

但是极乐世界的四种国土与娑婆世界的不一样，为什么呢？你比如，从凡圣同居土，我们这儿叫凡圣同居秽土，极乐世界叫凡圣同居净土。在秽土里边，有六道凡夫，就是有地狱、饿鬼、畜牲，但是极乐世界没有地狱，饿鬼，畜牲，也没有阿修罗，只有念佛净业得生的纯人天，带业往生者居多，而且也没有上面的四空天，就是非想非非想处，这个无色界，也没有外道，也没有魔王，纯是人天大乘行者，这就不一样。

我们来看一下，下面讲到的说“得生四土之相”，是怎么一个生法，这个贯一下就可以了。

首先来看：“若执持名号未断见思，随其或散或定，于同居土分三辈九品。”这里说的是什么呢？你看第一个是，未断见思是什么概念？见思烦恼一点都没有断，说明完全就是一个凡夫。凡夫呢随着他念佛的心，不一定是定心，有可能是散心，像我们现在的散心居多，未必你能入得了一心不乱。那么在这样的情况下，随其散也罢，定也罢，记住，都可以往生。怎么生呢，于同居土，生到西方极乐世界的凡生同居净土，分三辈九品，没有问题。这是第一个。

第二个，如果说修行再上一层，怎么办呢？“若持至事一心不乱，见思任运而落，则生方便有余净土。”假如果你自己念佛念的功德还可以，一直念，一直念，能念到什么呢，事一心不乱的这个成果。什么叫事一心不乱？顾名思义嘛，就是从事相上，从现象上，我们现在想也想得来，说也说得清，有形象，你正在念佛，念南无阿弥陀佛，称这个名号。就是把念佛这个事，当真去念，在事务上来完成，就叫事一心。能念的心，去念我们所念的佛，能念的这个心的念头，不离开所念的这个佛；所念的这个佛，也不离开能念心的这个念头。一念念，念念念，这就叫事一心。

事一心怎么办呢？念到一心不乱的时候，就没有妄想生起了，见思烦恼是任运而落的。你看，过来人祖师爷，他讲的法就知道是怎么回事。我们通常不是讲到说，烦恼是要去断，断烦恼。然后如果不能够深切地领悟这个断的内涵，就觉得好像是打仗一样，我要把你弄死，你得不能再把我盖过了，就跟两个人打仗，相攻，看谁占了上风，这就叫断，通常理解是这么理解的。可是如果从究竟法上来讲，大家想，你断断，拿什么断？用一个烦恼去再断吗？越断越烦恼。所以这里，你看他讲到什么，只要你持佛名号，持得心清净以后，烦恼没有地方生了。不是去断了，把烦恼当回事去断，那越断越惑。烦恼生不起来的时候，见思烦恼就任运而落，任运先落，自己就没了。烦恼本自不生。不去断而断，称之为真断，水到渠成，因到果成。如果

能够持到这个地步，就可以生到极乐世界的方便有余净土，这是高一点的。

好，我们再往下看。“若至理一心不乱，豁破无明一品，乃至四十一品，则生实报庄严净土。”什么叫理一心不乱呢？就是称性念佛，虽然你念着佛，可是不是当真有我在念佛，有佛在为我所念，而是什么呢？了知到心就是佛，佛即是心。心外无佛，佛外无心。能所一致，没有对待了，就叫理一心不乱。所以我们现在，如果你没念佛念到入这个境的时候，不太能够相应到这个法。

如果粗浅的做个比喻是什么呢？就跟上台阶一样。事一心不乱，你也不知道前，你也不知道后，反正你就走这个台阶，直管走，有台阶让我在走，有我在走这个台阶，这就叫事念。什么叫理念呢？理一心不乱，就是你知道一共就一百个台阶，你已经一目了然了，然后你也知道说，一个台阶和一百个台阶，你现在所有的风景已经看得全部到位了，但是依然还在一个一个地走，可是走的时候是不一样的，不是不知道前，不知道后，成竹在胸了，知道我现在走还依然是从一到一百个全部尽收眼底，继续走，到这个地步就是叫做理一心念。不管事也罢，理也罢，那么事一心容易断的烦恼，能够断的是见思烦恼；理一心开始什么呢？你看这里讲到“豁破无明一品”，因为他能所对待没有的时候，就现前入的什么，入的是中道境界，中道实相境界破的是什么呢，就是无明惑。大家要知道我们现在障中道的烦恼就是无明，不是见思烦恼，后面还有一个尘沙烦恼，也不是的，就是无明。

无明如果说白了，就是不是偏左就是偏右，不是有生就是有灭，只要有念启动了，无明就启动了，所以我们常讲说，无始以来一念无明，就是这个意思。所以无明烦恼，如果依着自己修，刚才讲到大乘佛法什么时候开始断呢？从圆教来讲，要入到初住才开始破无明证法身，今天的这些法讲起来比较，因为祖师爷说的也比较次第分明，所

以我们听起来是比较枯燥的，但是大家要把这个心整合在逻辑上来，就哪怕跟着这个逻辑，其实也是一种观法。破这个无明就是说，如果到了初住的时候一直到成佛，他不是有四十一位嘛，所以你看这里，为什么要讲到说乃至四十一品，从初住开始，十住，十行，十回向，十地，等觉，一共每一个位次有一品无明，如果你破尽了，就开始什么呢，四十一品破尽了就开始成佛了，就到成佛的顶了，那么每一品破的时候显现的是什么呢？就是实报庄严土。所以你看这里讲到的说，“豁破无明一品乃至四十一品，则生实报庄严净土。”

但是后面有一句叫做什么，亦分证常寂光土，破一品无明就证一分佛性，就是常寂光土。但是这里为什么讲到说还要生实报庄严净土呢？其实我们前面讲显体的时候不是也跟大家说过了吗？看你在哪个角度来看，实报庄严和常寂光的本性土，它是一个东西，如果你从法性上来讲就叫常寂光，如果你从相上的圆满上来讲，它就叫实报庄严。所以无明破尽了，最后是到什么呢，你看，最后一个，“若无明断尽则是上上实报究竟寂光也”。如果你理上来持名，持到无明断烦恼断干净了以后，那么就是成佛了，这个时候显现的就是上上实报，同时也是究竟寂光，合二为一，不可思议。这是依着，虽然是在讲念佛的功德，可是念佛念的，看你持名的功夫持到哪一个层面，相应就生哪一个净土中的差别。四种国土差别，但是这都属于极乐世界的情状，跟咱们这儿都不一样的，为什么不一样呢，后面就明白了。

但是这里要跟诸位法师们分享一下，大家看出来了吗，前面讲到的，若持名号未断见思，随其或散或定分三辈九品，生极乐同居净土；如果你任运见思落，则生方便有余净土；乃至四十一品断尽无明，则生实报庄严净土；但是大家看到了吗？如果说无明断尽，不是“则生”了，而是“则是”上上实报，究竟寂光。这是什么意思呢？就是说用词上“则生”和“则是”的差别相就发现了，只有成佛以后才能叫做当下即是净土，叫“则是”。为什么？因为这个时候才彻底

说，原来，诶呀，真的娑婆就是西方呀，人人有座灵山呀，当下就是灵山塔呀。你在，无明虽然开始破了，哪怕四十一品没破完，还有一品的时候，都必须什么，“则生”。就是说等觉菩萨还要求生西方极乐世界，告诉我们的是这个信息，大家一定要读明白。为什么在华藏世界海里面，普贤菩萨劝进那么多的法身大士，最后十大愿王导归极乐，就是这个法。虽然你已经到等觉了，像观音菩萨，文殊菩萨，这种地步的大菩萨，还要什么呢，则生极乐国土，什么时候彻底觉行圆满了才叫做“则是”。所以你看《弥陀要解》给我们透露出的信息，为什么祖师们说到说，上至等觉菩萨，下至愚夫愚妇，三根普被，意在于此。为什么我们常讲到说，因为极乐世界是法界之都，总持国土。他方所有大菩萨都要去极乐世界像镀金一样，圆成佛道以后，然后才乘愿回国。

所以为什么开了圆解的人，每一个用词，每一个描述，都不会乱了章法。刚才讲的这些都跟铺垫一样，主要是学这个诀窍在哪里。前面这个我们贯解一下，说四种往生的情状。后面讲到什么呢，开始讲“不退”。一个是往生的版块，一个是不退的版块。

这里我们来看“不退”，大家来看“不退有四义”，前面我们不是讲了不退分：位不退、行不退、念不退。位不退是指的已经出了生死海，行不退指到入了大乘的行门了，念不退已经念念就是流入佛的果地觉海了，就是我们前面讲到的，依着惯性就自然而然就成佛，登八地以后，金刚道后就是这样。那么这里我们来看，他这里对于“不退”的阐述还有点不同，他通过四个角度来说。不退有四义，他是从高处往下讲，我们来看。

“一念不退。破无明，显佛性，径生实报，分证寂光。”刚才讲到，无明以后，从四十一品开始入到什么呢，入到初住了，那么从通常来讲就是登地。登地登到八地以后，这个时候就开始“径生实报，

分证寂光”，也就是我们常说的，念念流入萨婆若海。有一个概念叫萨婆若，就是指的老般若。老般若就是指的法性海。所以在这个时候，已经就是，这里讲到的“径生实报”，就直接入到实报庄严土；“分证寂光”，一分一分地证这个常寂光境界。这是指，到念不退最高的层面了。

其次，“行不退。见思既落，尘沙亦破，生方便土，进趋极果。”这里出来一个新的概念叫“尘沙惑”。一般我们讲到说，了生脱死的人，出了三界以后，断了见思惑，断的就是尘沙惑和无明惑。那无明惑是一个根本惑、总惑，障中道实相。尘沙惑是个什么概念？这就要联系到我们常讲到的觉行圆满觉行圆满。你的行不满，行从哪儿满呀？从度化众生满。那度化众生的话，你得运用手段呀，什么手段呢？这个众生该怎么度？比如他是个补鞋的，钉鞋的鞋匠，你就得学会钉鞋，才好度。你比如说，他是个点豆腐卖豆腐的，你就得学会卖豆腐。可是问题是你过去得这个根本智前，你可能没干过这一行，怎么办呢？就成了菩萨以后，再一样一样在上面练。只要有一个手段你不精通，一个法门你不会，这就叫尘沙惑。所以尘沙惑不是就自己而言的，是就众生而言的，你不能够自在的教化，这就是菩萨的烦恼，叫尘沙惑。

这是从众生的份上而言，菩萨能够让众生断见思烦恼，其实就是自己在断尘沙惑。所以大家每次水陆法会的时候，有法师在华严坛的话，你可能读的就比较知道。在《华严经》里面读到特别是登到高地，八地以后，有的那菩萨就要能掐会算，看风水、批八字什么的都得精通，然后运用这个方便去度化众生。这就是菩萨的功德，就是尘沙惑的内容。现在我们有的师父们可能有这么一招两招，但是不能够面面俱到，不会兵来将挡，水来土掩。或者说人道人来了，你还行。天道的，修罗道的，我们见都见不着，那就没有这个。所以菩萨这个尘沙惑是从这儿来起的，叫尘沙惑。那么这里讲到的说，行不退的

话，说见思烦恼已经任运落了，那么尘沙惑也在慢慢破了。这个时候就生到方便有余土，出了三界，然后往实报庄严和究竟寂光迈进，这就叫“进趋极果”，这叫行不退，比念不退差了一点。

第三个位不退，这里解释上就有差别了。净土法门的位不退，不是这么说的，他绕弯了。大家来看“带业往生”，不是断见思烦恼，“带业往生，在同居士，莲华托质，永离退缘。”这叫做位不退。实际上传达给我们什么信息呢？就是说只要你往生了，就叫位不退。不在你是凡夫，还是在罗汉的份上进行差别。往生西方的位不退的衡量指标是什么呢？能不能够往生。一入极乐世界，最基本的功德就是位不退。虽然你无量劫来的见思烦恼依然带业在那里，可是为什么，没有退缘呀。大家知道极乐世界的一切水鸟树林都在宣说法音，自然而然念佛念法念僧，你怎么去退？我们这里所谓的退，你是因为有逆境现前，恶友相牵，恶心所起现行。在极乐世界他起不了现行，所以这个叫位不退。

后面叫毕竟不退，这个是格外在这里加的，为显示名号功德不可思议。他讲到说，只要你弥陀的名号“不论至心散心”，就是你认真还是不认真，“有心无心”在意还是不在意，“或解不解”懂还是不懂，“但弥陀名号”就是南无阿弥陀佛，六字洪名，“或六方佛名”，一部《弥陀经》读下来六方广长舌，“此经名字”，《佛说阿弥陀经》就这个名字，“一经于耳，假使千万劫后，毕竟因斯度脱。”我们上一讲讲到说，最低的方便就是这个方便。不管你是属于什么情况，只要你入了耳根，闻在本识。你看《地藏经》里边不是什么，或闻在本识，就是这个意思。只要你跟他结上缘，怎么办呢？百千万亿劫后，一定还是因为这个而得生菩提，成菩提，因斯度脱。所以后面讲到“如闻涂毒鼓，远近皆丧。”这个涂毒鼓，是古来印度在鼓上涂上毒药，这个毒药的毒性大到什么程度呢，只要你把这个鼓敲起来，随着声音散发出去，听到的人都要必死无疑。意思比喻说这个

名号的功德，就这么厉害。一旦传扬开来，你就收拾不住了。“食少金刚，决定不消也”，吃了一点点金刚，那么永远都化不掉，它存在那里，一直要显现的，消灭不了。

讲这么多，前面是给我们分论往生的情况和不退的差别。我不知道诸位法师可能听的说有几分繁杂，好像说这个与平常，净土法门不是易行法门吗，常讲到说能往生，好好念佛往生就可以了嘛，说这么多干什么呢？跟大家讲，这是铺垫。就是你了解到，在这个层面，在退法的概念，在退法的修道的范畴内，它是这样的一种概念。那么由这段话，我们才开始知道，后面往生不退真正的殊胜之处，也是《弥陀要解》的核心正解在哪里，这个横超法，横超在哪儿？这是我们今天的主要内容点。你天天讲横超三界，怎么个横超法？横的功德是怎么体现的？这也是横超法的铁证，铁案。

我们来听这个力用，你把这个铁案断不好啊，跟大家讲，你这个案子断不好呀，净土法门的殊胜，我们还是瞎子。就眼没睁开，为什么说呢？因为瞎子点灯白费油嘛。你听了这么多以后，你搞不清楚，到底他用意在哪儿。所以前面讲的都属于醉翁之意不在前，而在于我们后面要明了的这一段论文。

大家来看，怎么说呢，从“复次”开始，进一步提倡，“复次只带业生、同居净、证位不退者”。这里面有三个概念，第一个是带业生，这里讲到的带业是什么概念？就是说我见思烦恼一点点，不要说断得只剩一点儿了，连一点儿都没断，都可以称之为带业。也就是说我们现在依然是个具缚凡夫，完全有往生的可能。这是第一点你要搞清楚，不能添不能减。第二点，“生同居净”，就是我们刚才讲到极乐世界除了凡圣同居，还有方便有余、实报庄严乃至常寂光，你不要管它了。现在我们只说，只要能够生到同居净土的极乐世界中就可以了。说白了就是说只要往生了就行了。以凡夫的身份往生到极乐世

界就可以，这个目标就达到了，根本的位置就站稳了。然后怎么样呢？证位不退，行不退你也搞不清楚，也没有去实践，念不退你摸都没摸到，梦都梦不着，都没有关系。不在这个上面论，不在方便、实报、常寂光，都不在那上面论了。只说是一个带业往生到极乐世界，证了位不退。而且这个位不退还不是你凭自己的力量，只是往生了以后没有退缘的这么一个情状。锁定啊，就这个水准，达到这个目标。怎么样呢？大家看后面的待遇说，意味着你能够以什么样的水平，什么样的生活水准能够持平。

“皆与补处俱，亦皆一生必补佛位。”大家要听清楚啊，这是讲到说，虽然是个凡夫，往生了以后，那么你能有什么，出现什么意想不到的状况呢？都与一生补处的诸上善人俱会一处，天天待在一起，这是一个；二一个，跟他们一样都是一生补处的位置，必补佛位。也就是我们全部都能得一生补处的功德。大家看到，这才叫说“此经以往生不退为力用”。也就是说我们可以携带无量劫来的善恶，乃至无记的业力种子，同步，你携带着无量劫来的善恶业力，就是业力种子，同步，你又是一生补处所修证而得来的境界。大家想，为什么说不可思议呢？这是个什么法？就是凡夫本来就是佛，就这么个法。所以大家想，听到这个法，真的，我说在其他法界吭哧吭哧地，好不容易从九法界一点一点地往上修的菩萨，听得要毛骨悚然的。为什么？因为他永远都不知道带业往生其实跟烦恼即菩提，生死即涅槃，一模一样，正等无异。这叫一生补处。

就用弥陀的四十八愿作为决定的增上因缘，来现证这个法。凡夫本身就是一生补处，就这样的法。所以大家想想，如果划到天台宗的六即佛，我们前面不是给大家讲到天台宗的六即佛嘛。六即佛我们只是理即佛而已，还什么名字即佛、观行即佛、分证即佛怎么怎么样，这里就直接理即佛就是究竟即佛，根本不在中间论这什么了，一股脑儿全部给你带业成就。也就是人家后来的祖师爷不是说了嘛，“从来

真是妄，今日妄皆真。”就叫带业往生。大家一定要认准这个法，这才叫做横超法。这个法是真的，特别容易成就，这辈子就能成就，任何人都可以成就。所以我们有时候对于一生补处还搞不清楚，总觉得哪有这么厉害啊！生死轮回这么久了，一辈子就这么点，你到了极乐世界，就这一辈子就修成佛了，怎么可能呢？你不要忘了，我们换一个角度，极乐世界没有死亡啊，没有生老病死这回事啊，也就是一旦往生以后，你就一直活着活着，眼睁睁地看着自己没有办法地就自然成佛了。就这种水准，就这种境界，叫做往生不退，惟这个功，惟这个德，叫做力用。所以前面讲到那么多，就为这个做铺垫。

那后面我们开始正解一下这部经的横超法在哪里，大家来看，夫，从夫字这个，这是发语词。“夫上善一处，是生同居，即已横生上三土。一生补佛，是位不退，即已圆证三不退。”这两句话就是这部《弥陀经》的根本力用，究竟功德。告诉你什么叫做横超法，说白了是什么意思啊，就是说你往生了以后，与诸上善人俱会一处的消息，就是这个消息，其实你只是生到了同居净土而已。但是虽然你生到了同居净土，就横具上三土的功德。就是实报庄严、方便有余、常寂光土的功德待遇，你全部能够现前享受体悟，能入得进去，这就叫横超法。大家知道，如果说在我们这个国土啊，叫做纵，不能够横。为什么？你想嘛，你了生脱死的话，你只能生到方便有余，对吧。你六度万行慢慢地圆满实证的话，你才能生到实报庄严。实报庄严的无明破尽了，你才能够全体显现常寂光世界。它是纵向的，没有横的功德。就是你得一步一步地，一点都不能够绕，一点都不能够省，这叫纵。

横的功德是什么呢，就是说虽然往生只是在凡圣同居净土，可是它同步就是已经具足了后三土的全体功德、现前享受，这就叫做横。虽然往生，现在你有保障的是证到位不退的地步，但是在这个位不退中，它就可以带出行不退、念不退的功夫境界，这就叫横超，就叫横

具。所以大家仔细思量，念佛往生一法圆顿的奥妙，不思議的功德，未曾有的功用，不共法就在这个地方，不共法就不共在这儿。所以这样圆顿的法，你想想，禅宗虽然是圆顿，它只能在娑婆世界称雄，叫做圆顿法。如果就禅宗来讲的话，你能够说，悟是顿悟，修也能顿修吗？没办法顿修的，还要渐修呀。不能够圆证四土，圆证三不退。可是一入净土法界，悟也是顿的，修也是顿的，证也是顿的，这就叫圆。所以大家一定要读懂这个竖出三界和横超生死的横，不仅仅横在你往生前的教法，往生时候的十念往生横超，还有往生后的凡圣，它也是横的，凡圣待遇是同步具足的。这个大家一定要认识到位，因为在我们娑婆世界的教法中，在释迦牟尼佛修行的示范道路上，完全没有这档子事，你意识都意识不到，可是在极乐世界，这是常法，常法。

所以，这里才讲到的说，“如斯力用，乃千经万论所未曾有。较彼顿悟正因，仅为出尘阶渐，生生不退，始可期于佛阶者，不可同日语矣。”这句话，大家能读懂了吗？这是在校量功德，跟什么校量呢，一个是跟教法校量，跟教下来校量。为什么，你其他的通途教法千经万论你都没讲出来这个法呀。大家想一切的教法中，你像《华严》、《法华》这是最具代表性的经典，教法里面的佼佼者。《华严经》，只有《华严经》说一生圆满成佛，《法华经》里面也说一生成佛，《法华经》里面成佛的只有龙女一个人，大家在读《法华经》的时候，诵的时候，《法华经》里成佛的只有龙女一个人，可是，净土里面的成佛是什么呢，“非是算数所能知之”，故说未曾有，“千经万论所未曾有”，这是从教下跟净土相比较。

第二段话呢，是宗门跟净土相比较。你看这里讲到的宗门是用了一段什么话：“较彼顿悟正因，仅为出尘阶渐。生生不退，始可期于佛阶者”，这是指的禅宗的特大祖师吧，沩仰宗，沩仰宗的祖师之一叫沩山灵佑禅师，沩山灵佑禅师给大众开示的时候讲到说：“可中顿

悟正因，便是出尘阶渐。”就是你这辈子生为大丈夫苦参密究，终有一刹那明心见性了以后，这就叫成佛的正因。因为开悟了以后，跟佛知见同步了，知见与佛同俦。但是呢，修行的渐次上便是出尘阶渐，悟虽然悟了，开始修还得一步一步地去渐。他的条件是什么呢，“生生若能不退，佛阶决定可期”。保证你生生要不退，有一生退都不行。

所以这里蕩益大师引用说，从教法来讲，千经万论没有这么说；从宗门来讲的话，你跟那个，顿悟的虽然是成佛的正因，可是你还要保障你生生若能不退呀。大家想想这里，那我们再对照自己的情状，你考量一下，他最基本的条件要顿悟，还不是渐悟呀。实际情况是我们现在渐悟都悟不到了，一丁点儿都悟不到呀。连个善法都做不到了，你说怎么悟呢？而且他说的，这才是正因，才是成佛的正因，还不能是邪因。我们现在邪师说法多如牛毛呀，一念相应心跟邪法相应了，这个邪因就种进去了。而且纵然你不是邪因是正因，你还只是悟还不是证，还不是证量的证呀。要什么呢？要出尘阶渐，还能够生生保证不退，我们一生都退得不行，一会儿都退得不行，还要生生保证不退，才能够佛阶决定可期。这两个法你比一下，到底哪个更为容易，更为圆满。

所以这个为什么讲到说，“宗教之士，如何勿思”。这宗教不是我们说宗教局的宗教，不是我们现在说宗教管理局，大家宗教部门的宗教，是指的宗门教下的修行者，你把净土教法如果真的能认识到此地步，你好好想一想，算一算，把算盘打开算上一账，哪个更为殊胜，哪个更容易上手，哪个更容易究竟圆满，这就是讲到的本经的力用，是以往生不退为力用。

听到这里呢，就是把第四功德力用也给讲完了。大家心里一定要有一个账，这连续过来讲，释名、显体、明宗、论用，我们心里要有

数。因为说实在的，我觉得能够把五重玄义供养大家，我已经非常知足了，就已经把净土法门全部和盘托出了，把蕩益大师的正解。从名上来讲，释名就是《佛说阿弥陀经》，有这么一个殊胜的法门；从显体上来讲，全部都是我们现前一念心性；从明宗上而言，就这么一个诀窍，你只管信愿持名，放开去走就行；从力用上来讲，给我们打了保票。

这就叫解第一义谛了。所以有时候我们说，听法啊，真的要听，为什么呢？你说观门观门，观门从哪里来呀？从教门来呀，你听得相应的时候，一念不生，当下听教的时候就是在起观呀，教观也是不二的。教观如果从《弥陀要解》的教观起行的话，当下就在念佛呀，念的就是这个法门，就是这个成就，所以这个是不可思议的。最后呢，我们再还有一点时间，今天把这个第五，教相有一点点，我们今天贯完，这是最后一段。

第五教相。教相大家都知道了，教就是圣人释迦牟尼佛的教法；相就是在他在这个教所诠的这个具体的状态，它所在这个一代教法中的规格、地位，是怎么一个地位。佛说的教法如汪洋大海，它处在哪个层面。

我们来看：“此大乘菩萨藏摄。又是无问自说”，这两个是属于判教的正说。一个是说《弥陀经》属于大乘法。一般天台宗判的话说五时八教。三论宗通常的教法判是什么呢，说所有释迦牟尼佛讲的法藏就两个版块，一个叫声闻藏，是对小乘根机讲的，有时候又叫做半字教，就是不圆满。它有一个什么特色啊，其他的不说，就是在声闻藏里面只字不提有他方国土，有他方佛名，一点都没说，完全没有说，一个字都没有说，所以叫半字教，叫声闻藏。那么这里的《弥陀经》呢，属于菩萨藏，是对大乘根性的人讲的，又叫做满字教，属于大乘方等教所摄，叫做圆顿教法，所以叫做大乘菩萨藏所摄。

这是从二藏来讲。如果说从三藏上来讲，那么叫经律论，这属于经藏，《弥陀要解》属于论藏。如果从十二部上来讲，我们不是有十二部，三藏十二部教典，那十二部不是里面有什么长行呀、偈颂呀、什么讽颂呀，等等这些，这个知识我们就不讲了。那这里这个属于什么呢，十二部里面有一部叫做无问自说部，《弥陀经》是最典型的无问自说法。释迦牟尼佛，没有什么阿难、须菩提，谁都没有问，他自己说的，叫做无问自说部。

那我们再来看：“彻底大慈之所加持，能令末法多障有情，依斯径登不退。”你看，这里讲到的是说，为什么无问自说呢？是释迦牟尼佛彻底的大慈悲心加持，为了让正对我们此时，我们现在就进入末法时期了。通常的说法，正法不是号称五百年，像法叫一千年，末法叫一万年，按这个说法。那我们现在进入末法时代了，正在这里所针对的根性中，能令末法，你看，我们属于多障有情。你想想前面的退其实也是一种障。那我们想想，为什么说叫末法呢？有时候法师们在辩法义的时候也说，哎呀，为什么老提末法。末法这个概念啊，其实也是净土宗的祖师们提出来的。

那说到这里，我们说到判教，我插一段小曲，大家更全面地了解一下。这个末法的提倡呢，是从这个像这个净土宗呀，有这个昙鸾大师，还有道绰大师，他们都属于净土宗的开宗立派的这样的一种思想倡导者。你像我们前面讲到的判教呀，其实在净土的判法中还有多种说法，你比如说龙树菩萨，这是释迦牟尼佛灭度以后，佛教里面最伟大的旗帜性的人物，他在这个《十住毗婆沙论》里面就判为说，其他的法就叫难行道，净土叫易行道。虽然这里没有写出来，在我们蕩益大师没有这么讲，这也是一种判教。后来到了咱们中国，有一个叫昙鸾大师，就是现在山西的玄中寺，昙鸾大师那会依照着《观无量寿经》所修的，他本来是修佛教，结果后来发现人的生命太短了，不够

缓冲，所以在这样的情况下，他就先去找道士去求这个长生不老的仙方，结果碰到一个道士真的给他三付仙方。

后来碰到菩提流支法师呢，给他说，你修这个法，这辈子说活长点，但是真的能够长生不老吗？说我给你一个法，彻底能在法界能够长生不老，才把《观无量寿经》给了他。后来呢，他就依照着自己这个学习呢，依着龙树菩萨又把它判成什么呢，自力和他力的两种教法。其他的都叫自力，净土叫他力。后来有一个道绰大师，在《安乐集》里面又把自力的法门叫做圣道门，然后我们念阿弥陀佛叫做净土门，又开始判成两道。后来藕益大师才把它从横竖的角度，一个叫横超三界，一个叫竖出生死。这样的一种判法，这都属于净土的判教。

那么这些祖师爷们一直在提倡，因为什么呢？在净土的修法中，他需要强大的出离心更为重要，厌离娑婆。所以这个末法的这种加持呀，其实对修净土的人来讲，他反而是一种正法。所以，所有的法就看我们怎么认知了。你说末法时期末法时期，如果我们能在末法时期修末法时期应该修的法、好修的法、能成就的法，这在末法时期，依然还属于叫正法，应当这么看，所以这也是一种见解。那我们就要了解到，并不是说法在末，而是人在末。每一尊佛的佛法他在住持呀、流传中呀，他有他时代的特征。你本来是纯正无染的佛性，但是呢，因为众生对于佛法的这种继承力呀、操作力呀、相续力呀都不够坚固，所以就导致在这个法水的流淌中呀，它一定会被湮没、散失，特别可怕的就是偏颇的理解，错误的判断，所以这样的知见越来越多，大家领悟的能力越来越小，这个时候，就所谓的像法、末法，差别就出来了。所以大家应当如此理解，这里才叫末法多障有情。那现在对我们来讲，这个障碍就更多了，多障，特别是别业、共业的这种束缚呀，与生带来的障碍，它会不断地变现。

大家稍微反思一下，你就能触摸得到这种正在障的这种感觉。它会不断地变现，把我们修道的这种力量给你削弱，不断地削弱、不断地削弱，让你一点儿力量都没有，遍布整个生命的过程。我们沉重的色身，每天这个心念的相续，就算常住上所有的这种共修活动，你的心如果一旦相应不上去，它全部不是法喜而都成了障碍，因为是被动的嘛。所以多障有情是真实不虚的。现在我们这个时代来讲最麻烦的，一个是命障，就是生命越来越脆弱、短暂。好像在所谓的科学上提倡说，人的平均寿命在增长，实际上我们现在在轮回中的减劫呀，寿命在减呀！

佛出世的时候差不多人寿是算是百岁，那现在已经两千多年算一百年减一岁的话，我们现在人的平均寿命标准这个值是什么，是七十五岁，七十四到七十五岁。那在这样的一种命障中呢，横死的因缘还很多，横死的因缘还很多，所以我们百年的寿命本来已经不够你修行的缓冲了，再来一个横死的话，那就更麻烦了，就会障。还有病障，而且病的这个状态多样化，越来越多。本来修行在无事中还能够勉强度日，一旦身体出问题。你像我自己就最害怕身体出问题，结果观音菩萨就老让我出问题，前段时间出去把腰闪了，这次出去又把脖子给在汽车上这个闪了，那天晚上回来的时候台风刮得太厉害了，坐着车，这个司机他摸黑走嘛，来了一个坑，噌地一下子又把脖子给闪了。就拽着你这个心力，让你能不能迎难而上。他就一点儿一点儿地培养你的心性，那如果你心在道上呢，他反而成了助道因缘，如果心不在道上或者障碍大一点，出的问题大一点，沉重无力的这个绝望的这种劲儿呀，你转念你转不起来呀，你明明知道转念你转不过来，没有办法。

再一个就是情障，世间的情见淫欲心太重，过不了这关。出世间的见解太多，也过不了这关。就不断地把我们的修行的这个指标给拉下来。现在很多修行人还容易生什么？道障。这个视频间看的居士们

容易生什么呢，稍微学一点佛学知识，他就以为他已经满腹这个三藏十二部教典了，就想卖弄。那么修行得稍微有点儿修行，就以为自己的修行最好，别人都不修。修得好一点儿的稍微这个有一点点法喜充满，他就以为是轻安禅定就出来了，马上就了不得了，到处说。这都叫做障，得少为足。所以这些特别是现在的果报现前障，这是我们这个时代的根本障，就是你本来生点儿惭愧忏悔心，可是你的因种在那儿，恶因就熟了，你的惭愧忏悔过不去，大违缘出来。这都是障，没有一样儿不是障。所以大家想，在这样的情境中，你如果说没有这样的一个即凡心为佛心的行门，你怎么解脱啊？你有什么办法能够离开这个娑婆世界这个恐怖的现场？所以这里才讲到的说，能令多障有情依斯，就依着这个经典，这部经典这个法门，径登不退，径是什么意思，赶紧抄近路，这个路好走呀，是近路呀，你赶紧走呀。

“故当来经法灭尽，特留此经住世百年，广度含识。阿伽陀药，万病总持。”这是指的什么呢，释迦牟尼佛讲净土法门的格外因缘。因为将来释迦牟尼佛法还是会灭，现在末法时期完了以后就成了灭法时代了，灭法怎么灭呢？在这个《法灭尽经》里面讲到，最有力量的先灭。你看我们这个世界，人也是如此法也是如此，什么呢，枪打出头鸟。什么意思呢？《楞严经》是假的，首先就提出来了，所以这个魔头出来就说这些话，才有这个，佛门里面不是说辨破楞严一百伪嘛。通过考证，说《楞严经》是伪经。我那会儿在北京居士林讲《楞严经》，我不许他们说，提都不许提说《楞严经》是不是伪经，我说当我们去辨别它是不是伪经的时候，就说明它有可能是伪经你已经承认了。所以灭是什么呢，《楞严经》先灭。因为它是照妖宝镜呀，所有的邪魔外道在这个上面要现原形呀，他就把你先埋没了，把你搞脏，把你弄没。

其次呢，《般舟三昧经》先灭。最后灭着灭着所有的经典都灭尽了，怎么样儿呀，只留《无量寿经》，就是净土法门还有一百年的时

间来度化众生。在《无量寿经》里面讲到：“当来之世，经道灭尽，我以慈悲哀愍，特留此经止住百岁。”还住世一百年。那么怎么样，“其有众生值斯经者，随意所愿，皆可得度。”就跟这个我们香灯师父在点蜡的时候，油灯或者蜡呀，它在点点点的最后要灭了，突然间还有什么呢？还会回光返照一下。净土法门就趁着这个劲儿呢，还能度一些剩下来的众生吧，赶这个末班车。所以最后据这个经论里边吧，应该讲到说什么呢，说连净土经也灭了，最后呀六个字，南无阿弥陀佛，六个字呀在虚空中显现。如果能够最后这一刹那能够受这个教的，依然还能得度，最后这六个字没啦，释迦牟尼佛的教法，暂时告一段落，就没了。

所以我们现在是也是比前不足，比后有余，为什么呢？到了法灭的时代，最后不堪的是到什么程度呀？南无阿弥陀佛念不全，就福报差到这个地步。就是念了南无就不会念阿弥，念了阿弥就说不成陀佛，就到这种地步。这个时候你能把南无阿弥陀佛念全的，就可以登座说法，堪为天人师。就到了就活成这般光景。所以我们现在这个还算是末法时期的开端，这个文字正法还在，所以才讲到说广度含识。含识就是有情的异名，就是众生的异名。那么，“阿伽陀”是梵语，翻译成咱们汉语叫做普去，普遍的普，这个去就是去掉烦恼的去，去到极乐世界的去，所以叫阿伽陀药。能够普治一切病，所以叫做总持，万病总持。

那么“绝待圆融，不可思议。华严奥藏，法华秘髓。”这都是常把这个净土法门毫不夸张地比喻来这样的一种盛赞。因为《华严经》和《法华经》不仅仅代表我们前面讲到的，是说教法中的佼佼者，他还有一个表法表的是从始至终。因为在判教里面大家都听过，佛成道以后最初的三七二十一天不是讲的《华严》嘛，涅槃之前最后说的《法华》嘛。所以说，从始至终就是核心法围绕的就是净土法。所以善导大师说，“如来所以兴出世，唯说弥陀本愿海”就是这个意思。

“一切诸佛的心要，菩萨万行之司南”，也就是说，三世诸佛度化众生，其实用的就是净土的原理，十方菩萨成就佛道，依然还是用的净土的原理。

所以前些天我不是在普门讲堂讲过一堂叫做《马蹄无处避残红》的一个主题，他们很多人都搞不清楚，说为什么用这么一个诗情画意这么不搭界的词儿。后来解释什么叫做“马蹄无处避残红”，就是说净土法门这个原理啊，我们也有时候把它叫做唯心所现，也有时候把它表现为说称性，随缘不变，称性具足。就是你修任何法，你以为你在修，或者以为你不在修，都离不开净土的原理，就是这个法的原理。我们修的时候从这儿修到极乐世界修成就了，这是一个显，就是明明白白告诉大家这么一个套路、这么一个原理。但是如果我们这辈子造恶业，不是有谬传叫什么地狱门前僧道多，老说出家人好像，这个是有谬误，就是说这个是一个讹传，其实不是这样的，是为了坏，诽谤僧、僧道，才这么讲的。

但是往往人就把它当作一定。纵然如此，我们失了人身堕了地狱，修的还是净土的原理。进一步说一下什么意思呢，就比如说，现在说，明着说我在依着信愿行修净土，这属于你说什么，在显修净土法门。你说我不修净土，我修止观、持咒、参禅，你以为你不在修净土，这叫密修净土法门，还在这个套路里边。甚至你都不了解佛法，天天在这个轮回里面活着，你依然在修，信也在修，不信也在修，就是但凡你是个人，在这个九法界，还没有究竟成佛，只要你起一念，动一心，就离不开净土的这个原理，所以叫马蹄无处避残红。什么意思？就是这个暴风骤雨以后呀，把满树桃花瓣呀给满满地洒了一路，这个马路上全部都是花瓣，你骑着马往过走，你的马蹄起蹄下蹄你就离不开这个花瓣，必须要触摸到这个花瓣，叫马蹄无处避残红。换一种表达方法这里叫做什么呢？“一切诸佛之心要，菩萨万行之司南，皆不出于此矣。”就是这个意思。这就是讲的净土法门。

所以最后，藕益大师说，“欲广叹述，穷劫莫尽。”诸佛菩萨出广长舌，尘说刹说，尽未来际说，说不完。阿弥陀佛的四十八愿有无量无边，只是针对娑婆世界的这个针对性对症下药，才讲了四十八条，知道吧。极乐世界的庄严无量无边，但是太高的我们娑婆世界人心力都够不着，就是你听都没法儿听进去，接触都接触不来，所以才只说了一个，七宝池八功德水，九品莲花为父母。所以这就叫做“穷劫莫尽。智者自当知之。”真正能够对于净土生起那么一丁点儿兴趣的人，你的智慧从此开始显现。

五重玄义到此为止，下一讲我们就开始入这个正文，从经的三分之一开始讲起。好，请诸位大德合掌。

闻法功德殊胜行，无边胜福皆回向，

普愿沉溺诸众生，速往无量光佛刹。

十方三世一切佛，一切菩萨摩訶萨，

摩訶般若波罗蜜。

好。感恩各位，阿弥陀佛。

第十讲

好，各位，请大家合掌。

南无本师释迦牟尼佛（三称）。

无上甚深微妙法，百千万劫难遭遇，

我今见闻得受持，愿解如来真实义。

好，请放掌。大和尚慈悲，各位常住师父慈悲。

今天是《弥陀要解》第十讲。今天先开讲之前，说点儿胡话，没有教证，打妄想。我们都是佛门同道中人，自从咱们教主释迦牟尼佛出世讲法开始，从西天到东土，一直流传到现在。其实有时候从某种意义上啊，你看诸位辛苦，今天也在普门讲堂听到这个，也是讲到佛教史流传。在这个流传中，有时候会法久生弊，就是会赋予它很多厚重、形式上、连带性的一些东西出来。你看现在以至于我们形成这样的一种宗教形式、法门仪轨，等等这一切吧。其实有时候啊，我们再转一个弯儿的角度来讲，应该更加先进，提供给大家一个思路，就是要更加先进地来看待佛教、看待佛法。

比如说我们在前九讲里面讲到的五重玄义，通常来讲的话，这是古德流传下来的这么一种法式，反正下意识地一定会想到它的传统性和古老性。殊不知，其实五重玄义具有非常引领性和先进性。现在我们看任何东西其实都可以套这个五重玄义，甚至对一些，所谓的时代性的一些现象的概括。任何一个东西，就包括这个话筒，这个录音笔，都可以用释名、显体、明宗、论用和教相来给它进行一个描绘。其实现在所谓的大数据呀，所谓的这些也没有离开这个范畴。你比如

说释名吧，就用这个思维，就用这个语言，假名来诠释真的有这个事，真的有这个理，真的有这个境界，确实有这个真理。释名其实就是告诉我们真理的存在。显体就是告诉我们真理或者说生命的能量，所谓的一念心性。你看我们现在讲起来说，因为有时候形成这样的一种陈述的语感语境方法，我们有时候就把它禁锢在那里了。

你看我们现在，比如说我们重换一个角度，很清白地来看这个显体，所谓的一念心性，它到底是精神的还是物质的。或者我们在它上面到底有多少的错觉，在佛教的根本的这种经典中早就把它阐述了，许多的可能性。你比如说，你看我记得那会儿咱们普济寺黑板报上，这应该是普陀山的一位祖师吧，他就当时写道说，到底是庄周梦蝶呢还是蝶梦庄周，这是一个公案。说白了就是现实情形来讲，就是到底，比如说我们每个人都会做梦，那我们每个人做梦的时候，到底我们梦中的梦境，会有人，会有事。那么我们现在下意识的主体是说我们才是现实的，梦境是虚幻的。换个个儿，假如果梦境中的人，他认为他的梦境才是真实的，或许我们的现实，以为的现实是虚幻的，就到底是蝶梦庄周呢，还是庄周梦蝶呢。

到底我们现在你看隔着这个玻璃，这个灯就映在这个玻璃上，好像玻璃外面又有一个斋堂，到底这个斋堂是真的，还是那个斋堂是真的，或许它是平等的。这就是佛法的先进性，因为它对于真理的阐述，有别人或者世俗，或者这种所谓的这种文艺也罢，科学也罢，这根本就阐述不到这个层面。但是现在因为很多时候，我们就看不到它的这个先进性、开拓性，就把它慢慢地延续成一种古老的所谓的宗教。这样久而久之会阻挡我们所谓的佛性，就是自己这种灵性的开发。

你比如说我们现在再做一个尝试的思考，就是到底我们现在你看看得见摸得着的物质，或许它才是精神层面，或者物质才是精神。也

许我们现在的起心动念，这才是真正宇宙中具足能量的物质，但是我们现在都认为这是精神层面，虚幻的。当然最后这种的物质也罢，精神也罢，其实它是一体的，就是这个法。明宗也罢，它是把握命运，自己把握命运，所谓的论用就是超越这个生命，它超越这个命运。所谓的教相其实就是揭示生命的真相。净土法门其实根本就不是个法门，它就是自然规律，一切的真理就是这个现象。就这样来换一个角度来看，就不会为现在有时候会觉得说，等到人类科学家走到山顶的时候，发现佛教大家已经在山顶等他们了，好像说不断地佛教被科学证明，其实反过来佛教才证明了科学，佛法才证明了科学，我们不妨这样地来尝试。

其实禅宗的这种别开生面，在东土的大幅度的这种兴盛，岂不就是显示出来它当时的先进性嘛。真正的三宝的流传中，一直在引领。你看《金刚经》现在有那个印刷版，那是印刷术刚刚发明起始就印的经典，现在还在，但是好像不在中国，在大英博物馆。网络时代一开始，那我们就进入了网络弘法，直接就进去了。所以佛教一直是先进的，那么所有的先进性就是因为它的这个先进思想，对于真理的阐述和揭示，当然更精准的应该说叫说明。

但是呢要保持它的先进性，还真得原汁原味的不出错，不脱轨，不枉费。当然这不是一种守旧了，这才叫划落到我们所说的传统中来。越要让它影响弘通得更加扩大，很可能要越发固守它的这个核心，最核心的部分。

那我们下面就开始迈入《弥陀要解》的正文里边，来有板有眼地听祖师爷们怎么来阐述，怎么来阐述怎么来说明这个核心。大家看到第十八页，今天从十八页开始。

“入文分三。初序分。二正宗分。三流通分。此三名初善中善后善。”

一部经典的划分，出现了这样的一个三个大的段落。当然初善中善后善，其实就像《四十二章经》里面讲到的说，佛法如蜜，中间和边上都是一样的甜，是平等一味的。但是为什么有这样的划分呢？在东晋之前，绝大部分的讲经呢，根本就不开这个划分版块，随着消文逐字逐句地讲解，只有这一种方式。这个三分的划落是从什么时候开始的呢？就是我们大家都知道一位祖师爷叫弥天释道安。现在为什么出家人都姓释，就是他提出来的。制定了佛事的仪轨，什么行香上座呀，比如说过堂的这个仪轨，最早的就是道安法师提出来的，所以他是东晋一位非常出名的一位祖师。

把它就判为，每一部经典都分这三个部分，后来把他叫做弥天高判。当时他判出来这个序分、正宗分和流通分的这个分法，还并不被认可，而且遭来很多的非议，都说他异端，随便在佛经上动刀子。但是直至后来，越久越证明了他的正确。就是玄奘法师随着其后来翻译到亲光论师的有一部叫《佛地经论》，《佛地经论》里边就提出，在印度的论典里边也出现了对于佛经有三分的这种判法。当时里面判的叫做“教起因缘分”，就是我们现在所说的序分，开头；还有这个“圣教所说分”，就是正宗部分，正经讲到它的核心内容；最后是“依教奉行分”。

反而证明了道安法师所判的这个序分、正宗分、流通分，完全跟西天的祖师们判的是吻合的。当时他常住在襄阳，襄阳还有一位当时的名士呀，魏晋南北朝的时候不是很多这种名士嘛，是真名士自风流。有一个叫做习凿齿的，他去拜访他，他很有名，看不惯这个老和尚。坐定了以后就说，说他很有本事，说我是四海习凿齿。就是说四海之内他特别有名，谁都认得他。结果道安法师不给面子，他说，我叫弥天释道安。就是天下没人不知道我的，比你厉害。天不是把这个四海之内代表地给盖过了，所以后来给他一个外号，叫弥天释道

安。这三分的判法呢，后来也被称之为叫弥天高判。这是道安法师对于我们学习经典的一个贡献吧。

那后面呢，藕益大师具体把这三分在经典里面能够显示它哪方面的功用，做了一个比喻。你看：“序如首，五官具存”，如果这部经典是一个人，那么序分就像他的头一样，五官是分明的，看清楚了。

“正宗如身，脏腑无阙”，整个消化循环系统整个就在我们躯干里面，那这就是经典的主要内容。“流通如手足，运行不滞”，就是怎么让这部经典弘扬开来，让大家欢迎，让大家传诵，那么就是流通分的起的作用。所以后面他讲到了说，“故智者释法华，初一品皆为序，后十一品半皆为流通。”这是讲到的说智者大师，因为智者大师是讲经的先祖。像他讲《法华经》里面讲到《法华玄义》、《法华文句》，一个妙字就讲了九十天。那么为什么这里要把智者大师抬出来呢？是有他的用意的，为什么呢？因为大家对于三分判法的标准呀，渐渐地也是法久生弊，生到什么弊呢？过来一部经典，开头都判做序分，最后都叫流通分，反正中间的这个大肚子都叫正宗分。

就成了一个流俗了，就不假思索地机械性地这样给它进行判别。但是藕益大师这里他判《弥陀经》呢，跟前面的古德讲述的不一样。他怎么判的呢？从“如是我闻”，到“今现在说法”这一句，他判做序分。从“舍利弗，彼土何故名为极乐”一直到后面的“闻是说者应当发愿，生彼国土”叫做正宗分。那么特别不一样的是哪里呢？他的流通分判得不是说听闻经典的什么大众什么的，欢喜信受，作礼而去就好了。他是从“舍利弗，如我今者，称赞诸佛不可思议功德，一切诸佛所护念经”开始，就从这儿开始，就一直到了经的结尾，全部把它判作流通分。

但是呢，藕益大师这个判的跟前面的不一样嘛，所以他认为自己的话，人微言轻，不足以信，他就引用说智者大师出来给他作证，说

不能够这么死板地判。为什么呢，你看说连智者大师都判《法华经》的时候说，第一品都是序分，二十八品《法华经》的后面的十一品都是流通分。他为了说明，不是说把最后欢喜信受作礼而去当作流通分就可以了。所谓的流通分，它要起到的作用是什么呢，让这部经典运行不滞，就是极受欢迎。说白了就是推广。那推广你看他为什么说如我今者，就是六方佛都出来赞叹这个《弥陀经》的真实不虚，所以大家都应该信受，都应该广传流通来受持。它就起到了运行不滞的作用。所以他不教条，但是他害怕别人对他有微辞，就把智者大师给搬出来了。

而且后面这个内容更多，大家看，他更有甚的是说什么呢，“又一时迹本二门，各分三段。则法师等五品，皆为迹门流通。”这是什么意思呢？因为学习《法华经》，后来把它判作两大部分，大家在常住上常读诵《法华》，都知道《法华》里面有一个概念叫迹门和本门。什么叫迹门呢？前十四品，是说的释迦牟尼佛这一期示现八相成道的，这一世就像一个应迹的一样，示现来的，是从表皮来看。那么他的根本本门是什么呢？他早就成佛了，久远以来，不知道多少劫前就成佛了，这已经形成事实了，所以这个叫本门。前十四品是讲他的示现，后十四品是讲他的根本。

那么智者大师在讲这个示现和根本的两大部分的时候，又各自把它判为序分、正宗分和流通分。所以他这里讲到的意思就是什么呢？前十四品里面又各分了三段，各分三段那么前半部分的流通分，庞大到什么地步呢？从法师品开始，那我们大家读过就知道，从法师品应该是第十品，那后面的见宝塔品、提婆达多品、劝持品和安乐行品，都属于什么呢，迹门的流通分，就都判到流通分里边了。他为什么这么说呢，就是为了证明说，我把“舍利弗，如我今者”，就开始判作流通分，是深有所以然的，并没有错，因为他在《弥陀经》里面判法

跟前人不一样。那他这里把智者大师拉出来，是大祖师爷嘛，给他进行一个，说俗一点就是给他撑腰，有人是这样判的，我也是有理的。

那后面他就讲到这个弊病了，是什么呢？“盖序必提一经之纲，流通则法施不壅。”就是你判序分，它一定是这部经典的提纲挈领，纲目。你看我们学习《心经》，《心经》就有纲目，观自在菩萨是人，行深般若波罗蜜多时是法，照见五蕴皆空是因，度一切苦厄是果，这二十五个字就是一部心经的纲目，就把它在前面了。那么每一部经典的序分也有这样的一个功用，提一经之纲。那么流通呢，则法施不壅，就是说这部经典出去给人家讲的时候，怎么个好法，为什么深信不疑？六方佛都出来证明，出广长舌来证。这是有理有据，合情合理的。所以就是让他的这个法在供养布施的途中呢，不会有阻碍。

为什么，因为它力量是非常足的，所以他讲到说，“关系非小”。但是呢，“后人不达”，后来的人搞不清楚。就是“见经文稍涉义理”，就是稍微讲点道理的话，就全部判入正宗分。“致序及流通，仅存故套。”就是序分是个头，流通是个尾巴，仅仅就是只要给几句话，把它显现出来就好了。可是这种弊病，“安所称初语亦善，后语亦善也哉。”也就是说他理解的已经不善了，没有去圆满佛的原意，没有把这部经典切实地用三分来正判。这是这一段提供给我们的内容。

那跟大家说一下，其实今天的内容，并没有甚深玄妙的义理了，就是从这个序分开始讲起。也交代一些故事典故，说明一些地点，甚至我们通常说的一些客套。客套不是客套话的客套，就是每一部经典都是这么开始的，都是这个模式。

大家来看后面，从这个科判上讲到说，“初序分二：初通序、二别序。”这是讲到的，下面我们要进入这个序分里边。什么叫做通序呢？每一部经典都一样，必然要从如是我闻开始，然后什么一时佛在

哪儿，怎么怎么样，多少人。什么叫别序呢？就是这部经典的不同之处，从“尔时佛告长老舍利弗”开始，就是跟其他经典不一样了，说的是极乐世界的情形，讲的是净土法门，这叫做别序。

那么这个序分，前面的“如是我闻，一时”这段话属于正信序，有这六个层面，六种成就。说明这部经典是真的，是佛说的。是嘱托给阿难，阿难也是听佛说的。你比如说这里面讲到的说，信成就，就是“如是”；闻成就，就是“我闻”；“一时”就是时成就；“佛”是主成就；“舍卫国”是处成就；“大比丘僧千二百五十人”是众成就。

有这六个层面，就像记叙文一样，时间、地点、人物等等等等，那么这才称之为这部经典真实可靠。有时间，有地方，有当时谁在听，就像会议记录一样，全部给你记下来了，是佛说的，这就叫做正信序。那么能够启动这部经典的宣说因缘，让大家得利益的，就叫发起序，后面的“尔时佛告长老舍利弗”开始。这个序呀，有时候又叫做经前序，每一部经典的开始必然如此，有时候又把它叫做经后序。为什么？因为佛说的时候并没有这样讲。释迦牟尼佛当时在印度讲的时候，他一定是直接就开门见山就讲了，没有说“如是我闻”，这是后来阿难在结集经典的时候才加上去的，所以叫做经后序。当然这些都属于知识，我们了解一下就可以了。

下面我们看一下序文里面的具体内容。经典是：“如是我闻。一时佛在舍卫国，祇树给孤独园。”论典是，我们主要现在是学习论典，看他怎么讲解：“如是，标信顺。”每部经典一开始，都少不了这个如是我闻，我闻如是。到底如是起什么作用？要这个概念干什么？这里蕩益大师写出来了：标信顺。标就是标明，标显出来一个什么心态呢？你要信顺这部经典。所以用词非常精准。就是信仰或者说仰信和随顺。大家要知道，要做到这一点，还是需要极大的福报的。

我们对于一种理论也罢，或者说一种说辞，你只有信了以后才能顺。一定是信了以后才能顺，你不信它，你不会顺着它。

这就叫信顺，信顺。你就说我们现在，你比如说弘法吧。弘法来讲也有藏传的、汉传的、南传的。那大家想想，现在在咱们汉传佛教里面，你说我们现在要去弘法，首先你得让他们相信因果轮回。就像现在的这种不知道佛法的人，你让他相信一个因果轮回，就比登天都难。但是你看在藏传佛教里边，基本上人家起步都相信因果轮回，为什么，就已经有了这个信顺的功德了。就依着这个因果轮回再讲下面的法就可以了，不必在因果轮回上还要倾注于全部的心力来弘扬有因果。所以因为不信，他就不能顺。一切法的成就都是从信顺而来的。

当然我们需要这个信顺圆满了以后，才能够功德圆满。你看在《便蒙钞》里面讲到，信顺的功德也不一样。有一种信顺叫做什么？叫做偏真信顺。什么意思呢，就是他只信理，他不信事。现在所谓的研究佛法的这些人，理论他学得杠杠的，你讲什么，看的经典那比我们多多了，说实在的。但是你给他讲这个感应也罢，给他讲诸佛菩萨这种神通妙用也罢，他不信。道理他信，理上信，但事上他不信，这就叫偏真，不是圆满的。甚至有一些信受他是什么，只信顺此法不信顺彼法。都是释迦牟尼佛说的，他不信，信这个，他由着自己的信，他想信这个他就信这个，他不信那个。你比如说有一些人，他信说善恶因果是对的，但是让他相信有前生后世、六道轮回，他搞不清楚。

我记得我那会出家以后呢，俗家有个三嫂，俗家那个三嫂她就这样。她说起来就说，哎呀，你们佛法呀，你比如讲的多做善事、善有善报，这个我觉得听起来有道理，你跟我讲什么说有观音菩萨，有什么神呀鬼呀，她说无稽之谈，她不信这些。但是真的是菩萨千手千眼，把她收拾了一次。我记得有一次正好我回来，是暑假，暑假那会儿回来上佛顶山。六月十九，正好那天是六月十九，她打电话来了。

诶！我说今天是，因为几乎不通电话，她打电话来了说你是不是在普陀山呢，能不能帮我上点布施。我们老家那种小庙，土地爷呀什么那种庙里面，还是有的，俗话就叫布施，上布施。

我就心里很纳闷，说这是今天怎么了，突然这么个人要给菩萨上布施。结果是什么呢，她做了一个梦，梦见观音菩萨在她梦中把她给瞅了一眼。在我们西北老家，这个人要是把人就是这么瞅你一眼，那说明你这个人太差了，不跟你打交道了，叫瞅一眼。她梦里面就梦见说观音菩萨把她瞅了一眼，她觉得她老说这些话，以前她老说是，哪里有菩萨，哪里有神呀鬼呀，不信这些。从此以后到现在，她不敢不信了。她有个什么事还要给我说的让我帮她问问菩萨。这菩萨也是灵，就在六月十九那一天，我记得清清楚楚。这种就属于什么呢？偏真信顺。一个角，边边角角他不能圆满。再一个，你比如说还有一种叫即真信顺。我们听过这样的一种理解，就是任何佛教里面讲的道理也罢，现象也罢，他都说这是表法的，观音菩萨千手千眼是表示他救化众生慈悲心无量，哪里有长成这个样子的，这就叫做即真信顺。那么还有一些就是慢慢来，勤劝成就、久化方归，这就叫做次第信顺。

我们这里这个如是标的信顺是什么呢？叫圆顿信顺，闻即信。就直下来承担，信一切法本来具足，信信愿持名决定得生，叫做圆顿信顺。所以这个信顺功德也是了不得的。我们今天在此时此处来听这个《弥陀经》，学习这个《弥陀经》，好像觉得说，那“如是我闻”，这不是阿难后来结集的时候加上的话吗？特别给我们标显说，这个需要我们信顺，好像这是佛陀的话，我们一定要相信。好像人家释迦牟尼佛当时在祇桓精舍讲这部经典的时候，可能就不是这番情形了，因为我们到末法时代了。我跟大家讲，就是现前听活佛讲法，好像经里面动不动就说放光现瑞显异啊，那是给入圣位的菩萨罗汉们显现的。

当时在印度讲这部《佛说阿弥陀经》，就在祇树给孤独园，场景也许还不如咱们现在这儿。如果法师们有去过印度朝圣的，现在在尼泊尔境内，去了就知道，就是一个普通的庄园，就在地球上呀。到处都是土，种了很多树，一个说法台，还有一口井，据说是当时迦叶尊者还是说打水，在那儿喝过水，听起来非常的，可是它还在地球上，一模一样的情形。也就是说当时这千二百五十人，或者说听法众，他们在现场听活佛讲法，得到的这个讯息，跟我们此时此刻一模一样，没有多少，就是这些文字，说的就是这个法。那么怎么能够起到说最后欢喜信受，作礼而去的功德呢？全凭这个圆顿信顺，如是我闻，就是信佛的因缘。所以说信顺是我们成就这个法的根本基石。大家想，因为我们信顺释迦牟尼佛，顺着释迦牟尼佛，才能信阿弥陀佛，信极乐世界。信弥陀的慈悲，顺着弥陀才能信他发的四十八大愿。信四十八大愿的真实不虚，才能顺着他相信说决定说，我能够将来往生西方。这一系列，从开始到圆满，第一关键就是由信顺成就的这一系列的链锁功德，这就叫信顺。

那我们这样学吧，就是说，“如是，标信顺。我闻，标师承。一时，标机感。佛，标教主。舍卫等，标说经处也。”我们现在配起来讲，就是把“如是，标信顺。”大家看到后面了吧，后面讲什么叫做“如是”。“实相妙理，古今不变名如。依实相理，念佛求生净土，决定无非曰是。”我们来套着，就是前面是一个标题，后面具体地讲解，我们来这样跳着来学，这样的话比较次第分明。信什么法呢？就信这个、顺这个“如是”之法。你看这个法讲得多妙，因为在其他的经典里面也有很多，一开始都要去讲解这个“如是我闻”。像其他的祖师们讲到的就说：“圣人说法，但显于如”，就是如如不动的这个本来面目，“唯如为是”。就是所有法的功用都是为了开示悟入佛知见，如就是佛知见。或者有时候又讲到说：实相之理，始终不变为“如”，这个跟这里讲的是一样的。但是后面说是什么？如理而说，叫做“是”。

你不能绕开实相，那么你就没有契理，乱说了。可是藕益大师这里解得非常之妙，你看：“实相妙理，古今不变”，这个问题。

“如”就是不变的意思。为什么说古今不变，因为古也是实相，今也是实相。这个我们已经在讲它的辨体中已经说得很透。不会因为是古是今而改变，就像虚空一样。虚空在有太阳的时候是光明的，是虚空，晚上到了黑夜，暗的时候也是虚空。不是因为有明有暗，虚空会改变。这个实相法也是，不是因为从古到今而改变，它就是这么如，从来都不动。诸位法师体悟一下，就是从来都不动，就是我们现场，就此时此刻，就这个法。不动，就是不动也是不动，动也是不动，随便你，反正就是不动，这就叫如。

这一切法万变都不离现前一念心性就叫如，这一念心性中所有的一切法就是这个样子，它随便是什么样子，就是这个样子，这就叫是。前面在辨体的时候给大家讲到，现前一念心的自性就叫如是。所以藕益大师这里讲得非常妙是什么？依实相理，念佛求生净土，决定不会错，叫做是。你看他讲的，很妙。他依着这个一念实相的心性，注入了信愿念佛求生西方的作用。

也就是说，把这个实相这个无量的作用，发挥成我们往生西方的这一个作用，一定可以，这就叫如是，是《弥陀经》的如是。成时法师在这里注释的时候，我们这个版本里面看不到，另外的版本里面有，就是说，唉呀，能够悟到这句话者太少了。“悟此者少”为什么呢？因为我们一听说如，就是如如不动呀，如来如来就是如是之道，他不知道说什么呢？知道这个实相虽然如如不动，无念，但是他不知道他还能无所不念。知道这个如如不动他实相无生，但是他不知道他还能无所不生。因为无所不念，所以正好念佛，因为无所不生，所以正好求生。所以说，“依实相理念佛求生净土，决定无非曰是。”这是我们对于“如是，标信顺”的解释。

下面我们再来看，“我闻，标师承。”阿难多闻第一，大家知道他有一个什么妙用吗？号称叫做分瓶泻水。就是这瓶子里面装的水，往另外一个瓶子里边倒，一点都没有落出去，原封不动，不增不减的如是我闻，所以这里讲到的我闻就是标的师承。佛法里面的师承很重要。念佛往生的法，《弥陀经》是阿难尊者的耳，与大众亲耳听世尊之口宣说的。直接从佛的金口中传过来的，这叫做师承。

你看后面讲到的说，“实相非我非无我，阿难不坏假名，故仍称我。”由我来传承。所以这里讲到的“我”，第一个，“我闻”是因为我听佛说的，圣言量，因为只有佛的话才可信，其他的话都不可信，跟经典比起来。那么为什么说是佛说的呢？因为这部经典是佛说的。其次，让安立这个“如是我闻”也是佛说的，因为大家都知道佛涅槃的时候，阿难去问过，问说怎么，问了四个问题，最后说每一部经典开始都要安立这个“如是我闻”。所以阿难这里就师承就说，佛怎么说我就怎么说，叫分瓶泻水。你看为什么现在我们有时候叫会集本？大家有时候也见到咱们大殿里面流通过来的会集本。会集本它就担当不了这个如是我闻，因为改过了，切割过了。现在我们学术上研究文献也是越早越有权威，因为它是原汁原味，表这个师承。另外为什么当时要加如是我闻这个师承呢？他也是为了破外道。

大家要晓得当时在印度，很多外道，外道人家号称也有三宝。什么三宝呢，他也有教主，也有经典，也有修学次第，也有弟子，号称三宝。而且外道的经典里面，每一部前面都有一个统一的标志叫阿优，印度话，阿优（au）是什么意思呢？就是说主张一切法不是有就是空，它是一种定见。为了跟当时外道区别，所以在经典里面佛教的经典全部加了“如是我闻”，师承。再一个，有这一句话，因为佛灭以后，我们现在也有这样的情形，阿难是什么时候出生的呢？是佛成道的时候阿难才生下来，佛涅槃的时候他才四十九岁，那大家都知

道，迦叶长老佛去度他的时候已经一百多了，在这样的僧团里面他哪有资格嘛。

所以这个时候，佛就为了（防止）说他的资格不够，大家怀疑他，让他安置了一句“如是我闻”。而且当时阿难的容貌容颜跟佛很像，害怕别人阿难登座集结经典讲法的时候，害怕别人以为说是不是佛又活过来了。甚至怀疑，是不是他方的佛来这里讲法，或者说阿难道成佛了吗？所以为了破除这些滋生出来的疑情，在上面加了一个“如是我闻”，标的就是师承，标师承。

那这里讲到的说，“实相非我非无我”。我们一听到说无我，佛法这不是破我执嘛，人无我，法无我。凡夫就是听空就空，听有就执着有。一听说无我了，就会生起一种有我是不对的，无我才是对的的定见。所以为什么这里你看蕩益大师破掉的说，“非我非无我”，就是你两边都不能著。我们说无我是为了说“无有我”，而不是为了说“有无我”，一说无我就以为真的有个无我。在这样的情形下，所以蕩益大师说，真正如果我们通达了无我的话，我也是无我，无我还是无我。在这样彻底无我的毕竟法中，为了假名，就是假借这个语言，仍旧说有一个假我，所以说阿难“不坏假名，故仍称我”，依然叫有我。

通常说“我”，凡夫的层面，我们一般就是说有我见，有这个身体，这个身体是我。那么一旦有这个身体是我，马上他就出来一个我有一种思想，来判断，来了别，这个就叫“我慢”。所以凡夫的我见跟我慢都是烦恼层面。圣人所见的叫做名字我，不是有见的我和有慢的我，叫名字我。阿难这里说的我闻，其实是名字我，就是不坏假名而说有我的我。

有读过《唯识三十颂》里面不是有一句话叫做，“由假说我法，有种种相转”。当时佛在《解深密经》里面，本来要讲唯识法，唯识

法里面要讲阿赖耶识，他讲阿赖耶识的时候就有顾虑，为什么呢？他说“我于凡愚不开演”，害怕他们执着阿赖耶识是我。那现在我们听的时候，你一说阿赖耶识，好像是轮回的主体，那么就错解说阿赖耶识是不是真的有灵魂、真是有我呀？他不知道阿赖耶识也是非空非有的。所以说这就是凡夫的特质。那么阿难为了随顺凡夫的理解特质，这里才假名说“我闻”，所以说“故仍称我”。

我们再往下看，闻，前面是讲我，“闻”是什么概念呢？“耳根发耳识，亲聆圆音，如空印空名闻。”这是藕益大师的解释啊。就是讲到说，既然说我闻我闻，到底怎么听到的声音呢。各位法师，我们想想，怎么听到的声音，我们在观音菩萨他老人家的圣地，耳根圆通。如果从粗浅的解，现在我们六根的运作，我们听声音一定是耳根对声尘嘛，有耳根，就是我们觉得是好像脑袋上长的这块肉片啊，像浮在这的一个，这两个有点儿像肾脏一样。这个叫做浮尘根。其实它并没有听闻的作用，但是我们几乎就是很多时候，粗浅地是把它觉得说，一定是耳的这个功能器官对声音，两个结合在一起，发生了作用了。

其实它就是我們自性中六根的妄想。眼耳鼻舌身意，觉得真的有分工，打了六个结，然后再一一对应外面的色声香味触尘，以为相互作用，就引发了耳识，我听到了声音。所以每天我们的生活全部都是错觉，为什么，因为它经不起推敲呀。你说我们听声音，我现在也在说话，大家一直在听。可是他这里讲到的叫做“以空印空”，他是这么形容的。也就是说能和所，实际上不是一种真实的作用，你看苏东坡曾经就写过这么一首偈颂，为什么？苏东坡当时好郊游，有时候他还酒肉朋友到一起去歌舞场所呀，酒楼呀去听听唱歌，弹琴。

他也就说了，说，有一次他毕竟这个善根还在，他就怀疑说，听这个琴的声音，怎么听出来的，他就反问，起了疑情了。说“若言琴

上有琴声，放在匣中何不鸣。”就是假如果我们弹琴，我们有的法师也会弹古琴，说这个声音是从琴上来的话，这个琴放在匣子里面，放在琴盒子里面它没有声音啊。“若言声在指头上”，就是说你这个手指去弹琴的时候，“何不于君指上听”，就是为什么不能从你的指头上听声音，一定去弹琴才有这个声音。所以讲来讲去，一旦疑情起来，一推敲发现上哪儿去找声音，这就叫以空印空。我们也可以这样套用一下，蕩益大师为什么说以空印空。如果佛讲经的这个声音是从佛口所说的，那么佛的口为什么闭起来就没有声音，对不对？如果是从阿难的耳朵才有这个声音，那么佛如果不说，光他有耳朵也听不到呀。所以这就叫做以空印空。佛说法就无说而说，说而无说。

阿难听经呢，是无闻而闻，闻而无闻。就好像没有刻字的一个空的印章，盖在一个啥也没有的白纸上一样，虽然有这么一个动作，咚地盖了一下，结果啥都没出来，以空印空。当然这是粗相上来讲，如果从细相上我们就知道，这个耳根听声音啊，用唯识解释的话，它是一个能所的妄想。就是我们耳朵这块肉属于浮尘根，真正是我们的神经吧，可以这么相似的表达，就是我们的精神作用。在我们的本来自性中它就有这个功能，结果被错认成什么呢，在这个自性启动的时候呢，有一个能的状态，就说我一定主动要想弄明白，又结果相对出现了一个被动的状态，这就形成了一种耳根和声音的相互作用。

实际上是一个作用，本来面目，但是它一旦这两头作用起来的时候，我们就错觉以为说，我听到了一个声音。这就是法门，现前就可以修。但一旦你进入到这个作用的时候，就整个滔滔不绝，充满了这个作用，这就是本性。所以说能和所其实是一家人，这里才叫做“亲聆圆音”。浅层次的说，阿难的耳朵亲自听到佛在讲，深层次的理解的话，其实就是本性的作用，他没有能所呀。唯识上不是有亲所缘缘和疏所缘缘嘛。他没有疏，说只有亲，他就叫做“亲聆圆音”。这是讲的“我闻，标师承”。

“一时，标机感。”后面讲到的说，“时无实法，以师资道合，说听周足名一时。”这个大概的意思就是说，时间呀它是假的，不是真实永恒的，是一种错觉。你看我们有时候做梦的话，几分钟的一个梦境，很可能在梦里边就过了一辈子，那你说到底哪个长哪个短呢？人间的多少年呢是忉利天的一昼夜，四天王天的一昼夜是我们这的五十年，那你说这时间怎么算的呢。又说什么十世古今不离当下一念。没有一个时间，时间是错觉。那么这里不能说某时某刻是公元多少年多少年，凡夫的世界里边才说，一九九七年，二〇〇八年，实际上呢没有一个，只能叫一时。这就是佛讲法的圆满，不给你留尾巴，一时就包括了任何时都叫一时。

这里讲到的这一时印在哪里呢，印在“师资道合，说听周足。”就是说讲《弥陀经》的因缘成熟了，众生的根性在这一个点上成熟，招感了启动佛要讲这无问自说这个往生之法成熟了。我们依着净土法门来修这个成佛之道，因缘具足在这个当下发生的情形，就叫一时。佛说众生听，这个合二为一的时候，就叫一时。所以我们此时此刻也是《弥陀经》中的一时，为什么，因为凡有众生在读诵、学习这部经典之时，也属于此处的一时啊！他没有某时某刻，一切听闻受持，讲解本经，全属于一时。这就叫做“标机感”。机缘成熟了，招感来说。

后面的，佛，标教主。大家看到了，“佛，标教主。”这是指的这个，后面的讲解是什么呢，“自觉觉他，觉行圆满，人天大师名佛。”那我们一讲到教主，就好象充满异味，现在有时候就把他搞成好像是一种控制呀，权利呀，这是我们这个世界众生的习气。因为我们这有主有次，有差别相，有这种地位有高有低的差别相。所以一说到教主，就认为他有核心、权威，实际上教主是指的应机施教之主。应机施教，他是为众生服务的，满众生愿的教化之主，才叫教主。那我们前面已经把自觉觉他，觉行圆满，已经讲得喋喋不休地讲了很多

了，就不细说了。总归大家要知道，不管是自觉觉他，乃至觉行圆满，他都是围绕着这个觉。这个功德如果够了，觉也是一个本来的事情，不是什么难事，一点都不亏的。而且我们有时候在，其实在现实应用上，这三种觉也并不能够截然地分开。

大家想，你说从自觉的角度，如果我们自己心没在道上，你怎么引人上道呢？那如果我们真的能够发心去就让别人上道，忘我地去行这个觉他之道，其实就是自觉的最佳状态。但愿众生得离苦，自己也在随着得安乐。不论自觉或者觉他，你的觉的这个重心一定在这个觉上，对自而言内心观照，或者我们念佛精进。对他而言呢，以觉来相交，不以其他来相交，一直这么持续下去，就是觉行圆满之时。所以他永远都是绑定在一起的，没有分开。

那我们如果说再发挥一下的话，大家我们来听这个净土法门，这里讲到的自觉觉他，觉行圆满呀，被净土法门给捆绑得特别的巧妙。也就是说释迦牟尼佛设这个法门，跟阿弥陀佛两个人配合，他就把自觉觉他，觉行圆满同步地给捆绑在貌似是以自觉为主的这样的一个修学体系，实际上产生了很大的觉他和觉行圆满的效果，这样一个法门上。怎么讲呢，大家来看啊，你比如说念佛的人好像是只管自己求往生，貌似是以自觉为本。可是大家想一下，如果人人都能够信顺，所有的行者都能够信顺这个净土法门，各自把各自管好，这辈子成就往生。

那么就释迦牟尼佛和阿弥陀佛来讲，是不是彻底地达到了觉他呢，每个人都去求往生，觉他就圆满了，觉行也圆满了。为什么，因为佛在成佛的时候看见一切众生皆成佛。所以一个净土法门，就把自觉觉他，觉行圆满全部给设在其中了，而且还这么简洁明快。就这么一个修学系统，暗藏了无限的玄机。而且为什么有时候我们说一颗求往生心就是圆满的菩提心呢，你想我们现在往生，往生以后干什么

呀？虽然自己去往生到极乐世界，可是你不可能不还入娑婆呀，为什么？因为你的缘也在那，业也在那，我们带业往生的呀。因也在那，缘也在那，愿也在那。

一旦你往生了以后，必定乘愿再来，尽管你有可能还没发这个愿，你一定得再来。为什么？到那个时候我们在娑婆世界的一切业，一切缘，全成了愿，全部都成了愿。因为我们的业因，全部就是我想干吗干吗。凡夫的烦恼不是说我需要，我想，我希望吗，全部成了大愿了。就这么一个教法。所以往生后没有不度众生的，就像一个穷乡僻壤的一个人，一旦他奋斗得考到高校出来以后，事业成就了以后，实现了理想，那么他功成名就最想干的事，就是回家乡帮助父老乡亲，做点实事。人情事故中尚且如此，何况这个大圆满觉呢。所以佛顶山才称之为九界同归，这里这样的功德才叫做“人天大师名佛”。

我们再来看后面的，“舍卫等，标说经处也。”这是前面讲到的这六种成就的最后一个，叫做处成就，倒数第二个叫处成就。舍卫国，祇树给孤独园。在哪儿讲的，就在这个地方。当时在印度有两大弘法中心，一个是祇桓精舍，就是舍卫国给孤独园，在这个舍卫国。还有一个叫王舍城的竹林精舍，一个在南一个在北。

就这两大是释迦牟尼佛的弘法中心。那么我们来看一下后面的解释，“舍卫，此云闻物”。闻物不是我们收藏文物的这个文物，是听闻的闻，印度话叫做舍卫，翻译成国语叫做闻物。但是这个太简洁了，实际上说白了就是什么呢，这个地方在当时的印度知名度极高，魅力之都，国际大都市，在这个舍卫城。是当时在室罗筏城，又叫室罗筏城，是憍萨罗国的首都。因为它为什么这么知名呢，就是因为它有四种德，引人入胜。就是这个城市里面有四种大家所共同追求的这种生活条件吧。第一个叫做尘德，就是环境优美，尘是六尘境界的尘。

第二个叫财德，就是经济发达，舍卫城。第三个叫圣德，就是圣贤非常多。懂这个三藏教法具足，说明当时佛法在舍卫城里面是显学，大家都追求的，是在非常高的这个层面，知识分子才能进入到这个层面，精英才能进入，这叫做圣德。再一个就是解脱德，各种各样的修行人都已经不染这个贪欲了，多得解脱了。这么一个城池里边，所以它叫魅力之都，就是影响很大，叫做闻物。都对它产生向往，就像我们现在的首都北京一样。各种领域的精英都具足在那儿。那为什么动不动这里就叫做舍卫国呢？本来它是一个城，但是印度当时的南方还有一个国家也叫憍萨罗国，憍萨罗国，防止它们俩重叠，人们搞错了，所以就把这个憍萨罗国所谓就用它的首都来命名，就叫舍卫国。当时释迦牟尼佛在世的时候啊，印度有三十六个小国、十六个大国，舍卫国就是其中十六大国之一。它的国王叫波斯匿王。后面讲到说：

“中印度大国之名，波斯匿王所都也。匿王太子名祇陀，此云战胜。匿王大臣名须达多，此云给孤独。给孤长者布金买太子园，供佛及僧。祇陀感叹，施余未布少地。故并名祇树给孤独园也。”

这一段话还信息量挺大的，而且故事也很多，那我们今天把这个讲完，今天的法务法课就算圆满了。大家看到了这个波斯匿王呀，翻译成汉语叫做胜军。说明他当时的部队的优势很大，比其他国家要强，所以他就老打仗。打仗打得，有一天他的妃子生了个儿子，正好他打仗回来得胜回营啊，一听是儿子，诶，一高兴，就把这个儿子起名叫做战胜，战胜是中国话，翻译成印度话就叫做祇陀。那么把这个祇陀给拉出来要干什么呢，这个祇陀太子呀，他当时有一个庄园，是他的私人财产。那么同时期呢，这又有一个，波斯匿王又有一个大臣，叫做须达多。翻译成咱们中国话，给一个外号叫给孤独。

什么叫给孤独呢，就是他老没事儿了发善心，救济贫苦的人。什么叫孤独呢？少而无父，就叫孤，孤儿嘛。老而无子就叫独，孤寡老人。所以他老救济这些人呢，就得了一个善名叫做给孤独长者。这个给孤独须达多长者怎么信佛的？因为他家缠万贯，有一次他为了给儿子娶媳妇，下聘礼到邻国去了，到哪里去了？到王舍城去了。王舍城呢住在他的老朋友家，有一个叫做珊檀那，这印度话绕口绕得也念不出来，叫珊檀那。一早上睡起来了，就见他们家忙忙碌碌不知道干什么，最后一问呢，以为是也给他们的小孩办喜事呢。一问说是，原来净饭王子出家修行成就佛道了，叫做释迦牟尼佛，有大威德，那么现在我们置办饮食，他今天要来我们家来应供，这个长者告诉须达多。被这个须达多一听，他一听到佛这个字的时候呢，全身的毛孔都竖起来了，为什么？因为宿世的善根愿力开始显发成就了，就想这个事情想得睡都睡不着。

这个时候呢，佛显神通就放这个光就照着他，他产生了错觉以为天就亮了，天亮了以后就寻着这个光，就到佛住的地方来了。刚刚到这儿的时候呢，佛就不显这个神通了，天又黑掉了，他是还是四天王告诉他什么，说你再往前走功德无量，你一定能见到大圣人，这样的话他终于见到了佛了。见到佛呢佛还，见了佛他也不懂这个礼仪呀，也不懂得顶礼也不懂得磕头。结果呢，天人就示现成一个佛弟子，在佛旁边什么绕佛三匝，然后顶礼佛足，教给他怎么来拜佛。拜完了以后佛就给他说法，听完法以后，即刻就证预流初果。上一次咱们讲到的预流初果，断尽三界的见惑，就断了。

所以大家看人家古人，这是佛的眷属再来的呀，就听了一会儿法，就把见惑全部给断掉了。这是什么根器！那么他当时就说，既然佛给我讲法，他就请佛说，能不能从王舍城到他们舍卫国去说法。佛说明年没有时间啦，说后年再去吧。结果呢，说你后年要请我去，我还有千二百五十弟子呢，你那边有没有好一点的地方让我去住呀，得

有个待的地儿呀，去讲法。诶，这一念这一句话被这个给孤独长者给记住了，回到舍卫国以后，就开始到处物色适合做精舍的地方。看来看去，因缘一聚合，见到哪里了？前面这个战胜，祇陀太子，他的庄园正好做精舍。

结果就去找这个太子想去买过来，结果呢，这个太子说我又不缺钱，说你为什么要买？说他要供养给佛做道场。说道场可以呀，看你心诚不诚，如果你能把你的黄金做金砖铺满我的这个祇陀太子的庄园，我就卖给你。一句玩笑话，以为根本就达不到效果。结果因缘具足了，这个须达多长者就当真的了，就把他地窖里面所有的黄金就拿出来做金砖，一步一步地把它铺满了，铺得铺得这个太子见得，精诚所至金石为开，被他的诚心给感动了，说算了吧，卖给你。卖给你，那么你也让我也分着做点儿功德，剩下的地儿呢就不要你花钱了，而且我种的所有这些绿化的这个树种呀，算我也供养佛了。

就由于这么两个人，祇陀太子和给孤独长者合作做的这个供养功德，那么，须达多长者出钱买的地儿，祇陀太子发心供的树，两个人一拍即合，就叫祇树给孤独园。这就是它的由来和缘起。有时候简称叫祇桓精舍，现在还在尼泊尔境内。有时候以后大家有机会去到印度朝拜呀，到这个尼泊尔除了蓝毗尼园，再就是到这个祇树给孤独园。但是现在去了就刚才给讲的，就是有一堆砖，到处都是土，倒是还有一棵菩提树，还有一口古井。我们现在去了以后，我记得上次带一些同修去，还在这个祇树给孤独园诵了一遍《金刚经》，诵了一遍《弥陀经》。就在这个圣地讲了这两部经典。但是也有一种，像唐太宗说的，“堪叹逍遥园里事，空余明月草青青。”就是已经斗转星移，沧海桑田了。

现在在印度政府呀，因为中国的佛教徒朝圣的多嘛，所以才把它重视起来，要不然基本上没人去，就是荒芜在那里了。但是现在去有

的还在那个上面贴点儿金呀，点个灯呀，就大部分就是但是已经是一个遗址了，祇桓精舍。可是当时来讲的话，规模还是很大的。大家想佛的千二百五十人常随众至少能够住得下嘛。所以在这里边也流淌出来很多的圣言经典，就是在这儿讲的。

这是讲到这一段儿了，今天的进度有点慢，但是我们也要做一个总结。为什么呢，既然讲净土呀，我们常说表法表法，也要往这个回向，就是把这个法啊，这个现象事儿上的法呀，往净土上回向。这里边的刚才讲的这些处所呀，人物呀，它都和净土的法义是有关的。不是这么听一听故事一笔带过，呵呵一笑就完了的。你比如说这里讲到的，一切都能够讲故事，一切都能够表圣法。你看，舍卫国，它表的是什么呢？这个国土殊胜。就这个国土当时是最大的国家，表净土法门广大最胜，表净土门。这个舍卫城，表什么呢，城的殊胜。首都，表什么呢？极乐世界就是总持国土，就是法界的首都。

我们中国是以北京为首都，美国以华盛顿为首都。可是在法界而言，特别是娑婆和极乐都在华藏世界海的十三层，那就是法界之都。这个祇树呢，表的是什么呢？树之殊胜。一个，往生者全部是不退功德，为什么，因为树是直的呀，祇树，树是直的嘛，直的他直奔佛果，多是一生补处，他不会退。而且树是直的他不会入邪定聚，也不会入不定聚，也不会绕弯儿也不会走艰辛，全部是走的捷径。所以咱们上次讲到的说“径登不退”。树之殊胜。而且树的根，就是表一切法门无不从此法界出，就是指的净土法门。树的叶子，树的这个荫，所有的人只要入到树的叶子下面就能够乘凉，说明它什么呀，三根普被，利钝全收，一切行门无不还归此法界，这就是表的祇树，树之殊胜。

这个给孤独长者是表的什么呢，祇树给孤独园嘛，是表的这个庄园的殊胜，这个祇桓精舍里边，只要你进去住在这里面，顿入清凉，

能够安稳众生，一入净土法界，必定超凡入圣。所以为什么讲到说“一切恐惧，为作大安”，表这个园的殊胜。祇陀太子，太子表什么呢，种姓殊胜。往生者，生诸佛家，必至一生补处，意味着什么呢，往生你就是法王子。所以说“太子堕地，贵压群臣”。这是种之殊胜。那么，这么多的须达多长者呀，珊檀那长者呀，等等这些闻法众就表什么呢，伴之殊胜。就是伴侣呀，皆是诸上善人俱会一处。伴之殊胜。所以这么“如是我闻，一时佛在舍卫国祇树给孤独园”下来，其实暗隐的，就是净土法门殊胜。除此殊胜，别无殊胜。

所以这里这样的种种的一些妙义呢，都是讲到净土一门的微妙缘起。我们做这样的一个理解的话，有助于什么呢，有助于回向一门深入净土。要不然这么听一听嘛，反正就是前期的一些铺垫嘛，有些故事嘛，说了一些人物嘛，那么这个就再不能在见解上把它拔高了。

好，今天的内容就大致如此，请诸位合掌：

闻法功德殊胜行，无边胜福皆回向，

普愿沉溺诸众生，速往无量光佛刹，

十方三世一切佛，一切菩萨摩訶萨，

摩訶般若波罗蜜。

好，感恩诸位，阿弥陀佛。

第十一讲

好，各位，请合掌。

南无本师释迦牟尼佛(三称)

无上甚深微妙法，百千万劫难遭遇，

我今见闻得受持，愿解如来真实义。

好，请各位放掌。当家师父慈悲，各位常住师父慈悲。

今天是我们学习《弥陀要解》第十一讲。上一次的内容把如是我闻，六种成就，依着藕益大师的分门别类的这种讲解，我们也做了一个贯讲。

今天的我们的内容要从第十八页的最后倒数两行，也就是第二大段，“引大众同闻”开始。前面的内容就是说标这个法会时处，这里开始要引大众同闻，标明它是有次序的。它先后的讲究，真的，你看这一段非黑体字，它被藕益大师排这个列位，解读的非常的合理，可以说是善取佛意的法子。这里的大众同闻就不仅仅是阿难一个人在场了，不是他独自听到的，是凭着各自过去善根福德因缘，被招感到这场法会中来的。

而且虽然与会者的任务，就是说与会者都坐在一起，但是他的任务还是不一样的，都是大众的一员，但是这个众的角色还是不一样。你比如说，我们一场法会，包括我们现在做这种大的共修法会，它一定会有发起众。这里的大众同闻，第一个就是，什么叫发起众呢？你

看，有时候我们做法会，比如说讲法，真正听的，他是主场。但是有人他发起说，请这个法，启问这个法。

现在有时候我们旁边的人，他好张罗，成就大家来讲法、听法，但是他自己有时候也不怎么听，甚至不得受用，这类一般把他叫做发起众。

真正的能够受益的是当机众，也就是他的根性，他的因缘，这个福报也培足了，正好就到了这个爆点上了，到了这个爆点上了，他需要，正好引入到这个法音宣流，他能够现前受持，闻法得到真实的利益，一般就是当机众。当然如果细说的话，当机众还分两种。为什么这么讲呢，这我自己的一点心得也是。

一种就是我们坐在这里听，听闻者作为当机受益，还有一种就是像我一样，上来这里讲。你看，我自己也常观想说，在常住上讲法，叨扰常住师父，本来已经每天非常辛苦了，那我把它当做对自己的一种加持，就像五时八教里面讲到的般若时。我们有了知教理的，般若时，它有一个什么特色呢，就是让声闻给大菩萨们讲这个般若法。在《法华经》里边把它描绘叫做什么，转教付财，本来是菩萨修的法，菩萨已经了知得益的法，但是特别善巧的安排让声闻小根器的人来讲，拔他的这个见地和修行功德。我自己也常这样观想，其实虽然我在这里讲，很可能我是真正的当机众，诸位才是真正的叫做什么呢，叫做影响众。

第三个叫影响众。影响众是什么意思呢，就是为了成就这场法会，他来做这个庄严众，造势，扩大这个宣传。因为你比如说，场面大了容易让人起信心，配合的这个佛事，来演这场佛事，一般都属于什么呢，带果行因的大权菩萨，这一类呢参加法会叫做影响众。

最次最次的，我们前面也讲过叫结缘众，就结个佛种。终于参与进来了，也不知道什么因缘，不知道什么目的，反正就莫名其妙地来一下，听一句，那么也把这个种子种下去了。这都属于这里说的这个大众之类别。当然根本的还是指的当机众，就是听闻佛法能得利益的。

我们一般讲到的七众弟子，这里讲到说：“初声闻众，二菩萨众，三天人众。”就这一类参与法会者。后面我们来看一下，这里开始要开始排位了。我们现在有时候举办个法会，特别是开会，对这个排位顺序也很头疼，特别是世间要是领导多了的话，到底还是很讲究的，弄错了还不行。可是这里蕩益大师来排这个序，他是用的佛法，不是用的世间法。而且他不仅仅是论修证，更重要的是要来住持流通佛法，所以从中这个合理的安排可以说，我们前面讲到的，就是这样各司其职，但是他完全把佛的这个意图给他列出来。

大家来看，第一种，为什么说“声闻居首者，出世相故”，这是第一个标志。“常随从故”，第二个。第三个最重要的是什么，“佛法赖僧而传”，要僧人来住持流通佛法。那么从这个出世的这个相上来讲，我们都经历这神圣的一刻，说这个圆领僧袍，方袍僧相现，如来座下又添孙。我记得我那会在佛顶山剃度，紧张得一塌糊涂，海青穿上了，太长了，踩得东倒西歪的，把准备点结缘钱给洒了一地。但是不管怎么样，这么一次仪式，真的无上的加持。不管我们在成佛的道路上，生生世世，什么角色都担当，六道轮回，升沉不定，就是什么业力都发挥。但是要知道在解脱道上，阿罗汉必定是出家人来成就，这是没的说的。

在成佛道上，大圆满觉也一定是辞亲割爱、弃国捐王、行做沙门，这就是出家相的可贵之处。佛成道以后，他教化的这个功德所显现的这一千二百五十个人，我们都知道从这个憍陈如开始，都是先得

道的，他为了感佛的深恩，所以常随不离佛。另外一个就是说，这么多人，一千二百个人呀，你说释迦牟尼佛走到哪里，当时在印度，他们跟到哪里，说坐下来就坐下来，说去乞食就乞食。大家一看到说这么多人追随着佛，这么敬重佛，他能够表这个本师的威德。你比如说我们现在世俗眼一看说，这个人为什么这么多人跟着他，他就下意识地也就随大流也想跟着他，也想去皈依受教，这是常随众的功德。

佛法赖僧传，现在我们叫住持三宝的时期。释迦牟尼佛在世的时候，现前活佛，乞完食坐下来就开始讲经，千二百五十常随，这叫化相三宝。现在我们能够有住持三宝已经是不错了。僧宝的这种住世弘传是佛法的核心活动力。所以大家想想，为什么我们读《地藏经》，现在不是常住上在打地藏七嘛。《地藏经》叫托孤大典，就是释迦牟尼佛要入灭了，把这个弥勒出世之前所有的众生都托付给谁呢，为什么不托付给观音菩萨、文殊菩萨、普贤菩萨，只有地藏菩萨现的是出家相。所以跟刘备在白帝城托孤一样。为什么？就是佛法赖僧传。

我们这个形象表的就是佛、佛教、佛法。所以虚云老和尚不是老说，我拼命才保下的这一领大衣嘛，就是袈裟嘛。住持经法，讲经布道，领众修行，全是法缘，不管是法也罢，僧也罢，都是三宝的功德。所以在经典里面讲到，不要说我们这样的去一生作为一个僧人，把自己的生命升华到这个地步。

在经典里面讲到说，说有一个人发神经了，已经疯了，他在末法时期，他能够剃个光头，然后穿上这个出家的衣服，就在这个人堆里面跑一圈，就这么个疯疯癫癫地跑一圈，让大家看到了，功德都大得不可思议。这个应该在《地藏十轮经》里边，因为他传出去的是佛法，表的是这个三宝的相状，这个信息就传达出来，有解脱这一回事在世间流通。这就是说出世相、常随众、佛法赖僧传，这是声闻居首的缘由。

我们来看，“菩萨居中者”，第一个“相不定故”。为什么呢，因为菩萨有在家相、出家相两种，他不能保障都是现的出家相，看他结的这个因缘而定。有的是在此土来受生，有的是他方来应现。男女老幼天上人间天龙八部中都有菩萨。文殊菩萨不是示现成个猪嘛，叫薄荷。所以由于他这个相不定，不能够表住世的三宝威仪，所以列在次位，相不定故。第二个“不常随故”，因为他应的缘是利生的事业，所以他跟佛的相应只是在法性上相应，在相上的因缘中，他并不是常随佛的。你看文殊菩萨、普贤菩萨，文殊菩萨紧急关头，用得着了，他才来。平常也不一定随佛，常在一起，需要哪里，他就哪里出现，没有规定说一定要随佛。

另外，在另外的层面来讲，这个罗汉弟子，我们前面讲到不退，罗汉弟子他还没有入到行不退的地步，所以他就像这个翅膀还没有长全一样，他不能够离开佛太远，所以要常随。那么菩萨算已经出师了，至少已经到行不退了，可以独自去成就因缘中的众生，这里讲到的不常随。其实第三个才是根本，叫做“表中道义故”，正好居中，表的是什么呢，中道实相之法。真正的佛法甚深义就是中道实相。我们有时候，你比如说，人在红尘世间，他一定是把这个现实世界当做真实不虚，奋起直追的，他偏向于有，出不了生死。但是我们现在如果你去追求解脱，必定有涅槃可得，一定要离生死远去，观三界如火宅。

这种地步只能够得解脱道，不在成佛道。所以大家从这个事相上，有时候也可以就是感受一下，为什么说中道叫佛性，破无明才显佛性。所谓的佛法就是指的中道实相，它既不能属于有，当然不能属于有，但是也不能执着空。你一直追寻这个形而上的这个空，不断地观空观空，他也会入到这个顽空中的。

说的时候说罗汉已经入了位不退了，但是他真正如果说住到这个涅槃里边的话也是很苦的，成佛遥遥无期嘛。所以说只有这个中道实相才是佛法，严格地讲，只有中道实相才是佛法。所以天台宗它有一心三观，它是以正面的这种诠释。中观里面讲到的说破邪显正，有所得都属于邪，都是为这个，都表的这个中道实相法。有时候讲到说，“行空不证，涉有无著”，这才叫行的中道法。行的中道法，这是表的菩萨的中道义。

后面讲到“天人列后者”，为什么最后才是“及释提桓因等，无量诸天大众俱”。为什么呢？“世间相故”，他与声闻相反，是俗家弟子，他是俗相。第二个“凡圣品杂”，你说这个有凡有圣，也有大权菩萨示现，像维摩诘这样的，韦驮天将，都是菩萨。但是他在人天中，他不能保证全是，基本上还是以凡夫居多，所以只好索性就把他列在最后，反正凡夫是应该列在最后的。菩萨尽管是这个法性最高，你把他列在最后也不会得罪他，所谓的保险起见说凡圣品杂就列在最后，第二个缘由。所以你看我们现在，比如说世界性的佛教，世界性的佛教，大家去看一下，上座部，包括整个就是南传这一系的，还有我们汉传大乘系的。

但是有一个例外，韩国跟我们一样。只有什么呢，日本不一样。现在，在国际上的这个佛教会议，日本就是排在所有的出家人最后，但是排在居士之前，就成了一个缓冲了。为什么，因为他这个相上已经有所突破了。日本的出家人因为现在都有家了，大部分都有这样的一种表法。所以这也是一种位序上的一种根本表法，这个法必须得表。最重要的第三个，也是叫外护职责故，“外护职故”。因为出家人不直接从事这个生产事业，所以你道场里边，你不靠商务经营，平日养护怎么办呢，就靠外护。所以我们现在还庆幸，虽然越来越不如法的现象已经居多了，可是我们现在还身处在这个外护的机制中。

诸位法师，这个现象也会慢慢地淡，会灭的。而且现在年轻的一代起来了，他都是，人不仅在物质上有贪欲，他在精神上也有贪欲。我给你付出了，你能给我什么回报。人的福报越来越薄了，他就对这个单纯的这种四事供养，他已经发不起这个心了。在住持法道的这个缘起中，他没有这样的一种缘的相状，这也是伴随着法的衰落而衰落。

所以我们现在来讲的话，还有供养这么一说，因缘中还有这个法，虽然乱象也很多，有的护着护着，就不称心如意了就不护了，不由着他，就不护了。或者就他一个人护，不允许别人护，要争风吃醋。有时候不是护法，叫护是非、护短，等等这些。真正的护，护的是什么呢？就是护的闻思修入三摩地，就护这个，别的都不能护，也不应该护，不值得护。

所以蕩益大师这里给我们提供的这三个层面，就是能把七众弟子各自的职责能够厘清。跟大家讲，这也是一种正见，这也属于见地。你现在我们学习，在座的都是以僧本位，当然可能这个录好了视频出去，也有居士在听，就是要讲到，大家要対号入座，不能够乱串、出格，各有各的本位。你虽然说，在法性上没有差别，一切众生平等。

但是在这个相上的话，你一点儿都不能乱，你不能串位、不能越位、不守本位。你一旦不守这个本位，哪怕是打着护法的旗帜，依然在败坏佛法，在乱法。所以你看，罗汉居首，就是说必须要恭敬出家人。你不要说，我们有时候自己也就心弱了，觉得什么都一样嘛！出家人也是人嘛。我特别不爱听法师们口中说这个话，当然出家人是人，但是贵在前面有修饰词，叫做出家呀。你在家人，你就是个外护，你就是在道场上弘扬佛法中，你尽心尽力的，你不能去想当教主。你看现在，慢慢地开始，先是说什么居士，最后大家供供供，尊

敬地就推出来了，就成了某某老师，最后就变成导师，都不会有好下场。

现在的这个二宝居士这个乱象很多。特别有时候我们仔细观察一下，为什么说汉人很多时候他这个，就是说世故太多了，原则容易破。大家看一看，不管是藏传佛教还是南传佛教，僧衣跟俗衣是完全是不一样的，距离特别大。只有汉传佛教里边可以浑水摸鱼，居士有叫做什么呀？当然我这个讲出来会得罪人，那我也不怕，叫做缦衣。

然后一起做法会，不知道什么时候始作俑者给开的缘，实际上这就是在开始败法。因为你妥协嘛，出家人搭的七衣，那他给你上面反正是没有条，叫缦衣，受了五戒了，特别地受了菩萨戒了，就开始搭上了。搭上了参加法会，有时候还为了排位，自己坐在哪儿，还相互斗争。那你说怎么办呢？师父们看起来说，很不可思议，就为这点儿事你说他们就很要命。

南传的你每次，我去过柬埔寨，见他们做这个佛事，这个居士今天要供僧众，他必须穿白衣。经典、律典里面都讲到白衣，只能著白衣。藏地，你去看一下，你哪儿敢说冒充，喇嘛的衣服你敢穿？反了你。所以说这汉传佛教就有一种叫做缦衣，缦衣就容易浑水摸鱼嘛，慢慢就靠近就混淆不清了嘛。

你刚开始穿个海青，慢慢搭个缦衣，最后剃个平头，然后渐渐地珠子也拿起来了，就差不多了，看上去。所以这个东西，乱位就是乱法。为什么叫乱象乱象，就是乱了这个差别之相。所以其实这段内容很重要，不管为僧还是在俗，都应该有这个见地。说居士来恭敬，当然他是对出家人应该是一种督促的护持作用。出家人来接受这个恭敬，他应该是一种住持作用。这才是一个良性的互动。所以这三个就在这里表这个法。

下面开始就讲到法会的大众了，从具体上做一个分别介绍。大家来看啊，前面讲到说，“声闻众又三，初明类标数，二表位叹德，三列上首名。”现在我们先开始标数，就是这一句“与大比丘僧，千二百五十人俱。”后面蕩益大师就讲了说：“大比丘，受具足戒出家人也。”这是一个总的概念。为什么叫“大”？因为都是罗汉，都是大阿罗汉，后面讲到的，所以称之为大。二一个，虽然是罗汉位，他能够回心来听这个净土教法。那已经就是说不是定性罗汉了，一定是有了回心向大的这个根性，所以叫做大比丘。再一个呢，这里后面列的这些大比丘们，每一个人都有法门功德上的绝招，有大修行、有大成就的种性。

而且因为他们出家的时候，大部分都是贵族，所以也受国王贵族的尊敬，称之为大比丘。我们这里二百五十条具足戒，就不用多说了，这是一个比丘身份的完满的一个标志。咱们山上不是马上也要传三坛戒嘛。出家人，我们也有时候像大德法师们讲到了，一听到出家人，又会列成四个形态：说什么身心俱不出家呀，身出心不出呀，心出身没出呀，身心俱出呀。

当然，真的能够身心俱出家，这是正法。但是有时候祖师爷们讲法呀，也是国人就好这个，一套一套的。那我自己想的话，如果你身能出的话，肯定比身没出的，心要出得厉害吧。纵然你心完全没有出到头，可是你这个相上已经显现了，那么你在这个三宝住持的道场中，你肯定心也慢慢就随着就出得厉害了。这个身你没有出，你说心出，这得有多大的根性啊，太少了。

所以这么列一列讲一讲可以，真正的操作实践起来呀，有时候也未必是这么回事。那我们现在可以说，大家辞亲割爱入空门的时候、剃度的时候，就等于说是出世俗家了。所以为什么说出家人你不好

管，因为他能放得下，他和尚脾气呀。和尚脾气怎么养出来的？最好养的，就是最重要的一次养出来的，就是放下出家的那一次。

你能够有这么一次心路历程，那很可能这个世间事一切都不在话下了。他完全说可以放下，说撂挑子就撂挑子，你拿不住我。所以这个叫出世俗家。那么如果说我们真正地能够证到罗汉果，或者预流初果的时候，就意味着出三界家了。真正开始破无明，入法性位菩萨的时候呢，就开始出无明家了。如果说从无明家的角度来讲，那只有佛，才能称得上真正的说大阿罗汉、真出家人。现在我们还介于出世俗家，正在努力地出三界家。这叫做出家人也。

后面来看，“比丘梵语”，是印度话，为什么比丘没有翻译？大家都知道，三大译经师玄奘法师，玄奘法师当时翻译经典不是形成五种情况不翻。其中有一种情况是什么呢，这个意思多了，他就不翻了，直接按照原来的梵音，这样音译过来就可以了。所以这里比丘没有翻译，就是因为它意思多。你看下面讲到的，“舍三义”，有三个意思。

第一个，“乞士，一钵资身，无所蓄藏，专求出要。”乞士啊，钵就是应量器嘛，常行乞食的嘛。为什么乞呢？从外而言，去向施主乞食，以资我们的这个色身，这叫以资身命。从内而言，向佛世尊乞法，以资我们的慧命，这个叫做乞士。因为我们汉传佛教国情还真有点儿不同，大家去了解一下佛教史。汉传佛教大法东来，它的缘起就是这样的，它是由国主去奉请的，派人以国礼这样请到东土来的。所以在这个缘起中，历代有很多的皇帝下令建的寺院道场供养僧人，所以就一直息息相关这样的，就是以国家形式传到东土来讲，就很少有做乞士的机会。

虽然后来个别的大祖师们有行头陀行的，但是基本上在中国，后面的两条为根本，就是破恶和怖魔，是比丘的主要内容。乞食来讲，

乞法居多了，乞食比较少，没有。当然我们乞食很多不解义的人都肤浅地认为这是要饭的，出家人跟要饭的不一样，虽然同为乞。为什么出家人虽然孤，但是他是贵。要饭的命犯的是什麼？虽然孤，他是贱。这是本质上的不同。所以佛当时制这个乞食，他是有法上的用意的。你比如说，你向人家乞食的时候，你得求乞于人，最能够修行上起什么助缘呢，能够折服我慢，这是第一条。你老高高在上，上得了殿堂，但是你下不到人间去乞食的话，有可能别人给你点儿脸色，你就受不了，所以与道就有违。

第二个，人家给什麼，你就吃什麼，你没有挑肥拣瘦的余地，让你不贪口腹。再一个，像我们丛林里边，为什么叫大丛林了，丛林里边，到点儿了你就去过堂，对吧，端上来就吃，吃完了就走。你说这住小庙的，住茅棚的，我有这种体验呀。我有时候原来在北京读书的时候，一放寒暑假上五台山，就得自己做饭。做着做着最后烦到什麼地步呢，一顿就把三天的做好了，就热一下，在那个电磁炉就热一下，蒸两个馒头热一下，把馒头都泡在那个菜汤里边，就热一下吃了就行。

太麻烦了，为什么？一天三顿，还不知不觉就下一顿就又要吃。所以你顿顿去考虑这个，就没办法专意行道，像俗人一样，为衣食而忙碌。再一个，就是说不让你生积蓄心。越积越多呀，为什么，人就是越多了越嫌少嘛！所以不断地藏藏藏，越藏越多了。所以就随你的需要去乞食，这是从自利的角度，佛当时制乞食的意义。如果从利他来讲的话，大家看，有这样的一种僧人的生活方式，一般人做不到，他世间人会生惭愧心、尊敬心，这是从利他的角度，乞食。再一个，给别人增福、福田的机会，来供养出家人，能够破他的悭贪。所以这是利他的角度而言，乞食的意义。

这乞食总而言之，就属于我们叫做正命。就是一个出家人，这样才是他活命的正道。还有邪命，到了咱们中国以后，才因为后来因时因地制宜，没有办法，你看中国佛教，数次的灭法，只有禅宗一枝独秀这样流传下来。为什么？因为禅宗它创新到山林佛教，然后有一招是什么呢？一日不作一日不食，自养。所以他要出坡，要去种地。可是大家要知道，在佛在世的时候，这属于邪命，叫做下口食。就是你弯腰去种地，为什么，弯腰弯下来，口是朝下的，叫下口食。是不能够种地的，出家人你就一心一意地办道、禅思、禅修，你去种地就已经属于邪命活了。但是到了中国东土以后，没有办法。

在历史上祖师对话也有公案，有大祖师领众修行，在丛林里边，有人就来问了，说你们每天去出坡种田，如果说有持乞食不种田的比丘来了，到底谁厉害呢？这个祖师爷就说，真有来乞食的比丘，依律而行的，当敬如佛。那就说明说，开始种田谋生的时候，已经就退了，但是没有办法。这叫做下口食，这是邪命。还比如有一种叫交结权贵，巧言攀缘，这个就属于方口食。有的人还看一看星象呀，说点儿谈凶论吉呀，就靠这个一天，这叫做仰口食。如果你用这个方术呀咒术呀，用这些来天天，这叫做维口食。这都属于邪命，比丘的邪命。当然这前提也有条件的，是你以这个来养自己的身、活自己的命，靠这个维生，这就属于邪命。如果以方便善巧度人者，除外。那真实功德从发心上顿见分晓。这是乞士。

“二破恶，正慧观察，破烦恼恶，不堕爱见。”这里的破烦恼恶就是指的见思烦恼，破烦恼，身口意、杀盗淫妄、贪嗔痴，身口意上面的这些烦恼惑。爱见，不堕爱见，“爱”就是世俗人比较多。“见”就是修道人比较多。我执表现的就是爱，法执表现的就是见。所以这里讲到的说“不堕爱见”。当然这里还是从小乘的角度的话，不能从大乘角度说这个见是法，以烦恼障居多。这是“破恶”，正慧观察，破烦恼恶。

第三个叫怖魔，“发心受戒，羯磨成就，魔即怖也。”当然这个，我们这些都经过，五阴魔、烦恼魔、死魔，这里讲的怖魔是指怖的天魔。欲界的最高天，他化自在天，魔王波旬就住在这儿，所以他把所有欲界的众生都看作他的子民，他的眷属。一旦有僧人去受这个解脱比丘戒的时候，白四羯磨不是成就嘛。那我们大家都知道这白四羯磨，僧行事的时候，三师七证嘛。其中有一个师教说要羯磨，就是向僧众告白，有人要出家，提出来要求了，表白，然后再问三次，大家都赞成了，这就叫白四羯磨。这里羯磨成就了，魔就生恐怖心。

所以我们登坛受戒的时候，可能自己还不知道，反正发心勇猛、加持殊胜，就这么下来了。有的人，他没有福报还登不上去。诸位也肯定有这样的经历，我当时就在福建受戒，每一坛戒，怪得很，真的有这个业障重的他就是没办法，而且就在受比丘戒的这前夕出问题，不是精神出问题就是身体出问题，甚至还出大问题。所以这个，为什么说“一口十方饭，七世宰相福”，真实不虚的。那么，这里讲到的怖魔呢，因为一旦有人发心受戒羯磨成就的时候，六道里面的众生，有的他有感应，你比如说就这夜叉，夜叉是八部里面的鬼类嘛，夜叉他就会赞叹说，哎呀，有善男子如法出家了，受具足戒了。

这个天众就开始增胜了，修罗就开始损减了，就这样赞叹。赞叹的时候，这个地行夜叉赞叹，就被空行夜叉听到了，他就传到四天王天了，四天王天这天行夜叉听到了也在这儿赞叹，就传到六欲天，魔王一听了就恐怖了。恐怖了以后，他就害怕这个，魔宫就跟着唯心就震动了，生恐怖心。所以这里叫做“怖魔”，这是我们讲到的比丘的三义。

当然大家都是出家人，每一个人出家都一部小历史，说到刚才讲到乞士了，我也突然想起，我记得我那会儿刚说一句，放话要出家了。哎呦，这个家里面就觉得说，这个出家了还有什么活法呀，下意

识的就想到“乞”这个字，我记得那会儿就认为是要饭的，就认为说古佛青灯就了此残生就行了嘛，说，那样的日子你能过得了吗？现在嘛都变了，全家上下跟着我也都皈依佛门了。我俗家的母亲念佛还念得不错。我记得那会儿，走上海的十六铺码头，十六铺码头坐船一夜坐到，那会儿在沈家门，我们读书的时候，沈家门跑的，没有朱家尖。十六铺码头，坐到上海的那个港口。

哎呀，我那会儿一看，就是像我们悟师父悟当家的这个黄卦儿，这个长袜子罗汉鞋，一个师父就在那儿，可能是接这个居士吧，在这个码头，被风一吹，一下子就把我心就给折服了，我就觉得说，这世间还有这么个活法，还有这种活头儿。当天晚上，我记得就住在南天门，在龙湾住了一晚上。后来，第二天，住的这个家里面呢是个皈依居士，带着我第二天去见道老，现在回想起也真的是因缘殊胜啊，就跟着就见道老。道老一看说，要出家嘛，行嘛，我去问问，问了当家师同意了，当晚就住进来。我那会儿想想，咱们罗汉堂还是职工食堂呢，诶，我说住就住进来吧。反正撂了一句，说出家嘛，住进来，第一个不要花钱了，外面在龙湾，我记得住一晚上要花五十块，第二个能白吃白喝，我说那就住进来吧，反正在这个风景区转一转，还挺好。住着住着因缘成熟了，上到佛顶山剃完度，到了佛学院了，学习这个经典。

我现在想想，那会儿我记得，讲《金刚经》，讲《八识规矩颂》，我就没有怀疑过，虽然也没有什么，可以说严格地讲，信仰还没有启建。但是这个道理，我就没有怀疑，直至到了佛学院了，然后穿着这个海青，到磐陀石，盘着腿一坐，把这个照片给家里一寄。好啦，这个母亲就背过气去。一下子发现说，好了，这彻底要饭去了，不是她们家的人了。什么时候才把这个出家好像见不得人的这个形象给平反的呢，到了中国佛学院了，读书了嘛。读书了，我记得有一次，讲经交流会得奖了，得奖了以后，那一届是跟佛顶山的当家师父

智宗法师同届，大概见我们两个嘴唇长得都比较薄吧，这个中央电视台就挑了两个人，要去在镜头前说两句，就把我们两个给挑走了。

挑完了以后，因为这个宗教讲经是第一次，在中央电视台的第四套滚动播出，哎呀，一下子就把我在我们老家的罪名给平反了。原来都以为说，他们家呀，我排名老四，说老四出家了，也不知道混得这样怎么样，活不活着都不知道了，也不知道是不是被人拐走了，黑社会都有可能。这下子有两次，一次是第四套节目滚动播出，当时我母亲，后来给我说了，她在打麻将。

打麻将，这个电视放在旁边，不是这么说嘛，新闻上面就，第四套国际频道。诶，说这不是你们家老四呀，这不你儿子嘛？转过头来一看说，是呀。旁边一块儿的打麻将还有一个，原来是我们那个商务局的一个老局长，他说，不是，你们家的儿子怎么可能上中央电视台呀，说你不要认错了啊。我母亲还不行，说，认儿子能认错吗？她就给人家给损了一顿，说谁像你母亲一样，出家人认都能认错呢，我自己的儿子出家人还能认错吗。

从那次起，就变啦。说他们家的儿子出家以后，人家做什么像什么。考到北京读中国佛学院了，现在了不得了，上了电视了，从此以后再没人说我说出家作奸犯科不知道跑哪去了。这就算把这个形象给挽转了。所以讲到这里，在看到现前的场景，说起说每个人都有这个出家史。

现在来讲，汉传僧人，这里讲到说比丘僧，挺难的。南传的僧人，把你供起来，你只管修行就行了。这个藏传的僧人，几乎是全民信教，也没我们这样的去弘法的艰辛。只有这个汉传的僧人，你说你去弘法吧，弘化吧，他说你不是贫僧。你说我好好修行境界高嘛，他又说你说你为什么出家呀。

感觉到好像出家见不得人，都是这种主流社会中的俗见。现在基本上都是住在被景区圈起来，就住在这个庙里边，坐也不是，站也不是，怎么都不对。要会经忏，念佛，参禅，跟大家讲，还要会心理咨询，你不会心理咨询还不行。你土木工程也得会，财务进出也得会，琴棋书画也得会，写书立传也得会，批八字看风水，什么都得会。这才叫做方便善巧，有智慧。现在做一个汉传的僧人确实太难了。所以，特别是在这样的情形中，要么你就活生生的苦，要么你就硬生生的放，就这两种遭遇。这里讲到的叫做比丘。

那好，我们再往下看。后面讲到说僧者，前面讲的大比丘。“僧者，具云僧伽，此翻和合众。”这是汉语。印度话我们诵咒的时候不是说：南无佛陀耶，南无达摩耶，南无僧伽耶。这个僧伽，是全称。但是咱们秦人好简，一般叫做僧了。这里翻叫和合众，“同证无为解脱，名理和。”就是大家一块儿都是往解脱路一条路把手同行的。具体在生活中，具体从这六个方面来表相：“身同住”，身体是共住的；“口无诤”，在一起大家没有是非，都是来赞颂佛事，欢喜的；“意同悦”，一团和气，信心具足，法喜充满；“见同解”，就是对于佛法的见解，法门知见也是一致的；“戒同修”，那这个戒我们刚才讲到了，同受戒法，无二无别；“利同均”，同享十方供养。这个就叫做六和敬。这叫做六和敬。

六和敬，说实在的，你有一个不和，就容易导致其他的不和。你比如说，如果说太贪名利的话，有可能在这个利均上就不和。那你讲修行的话，有可能在这个见地上就不和。大家不要以为说，平常说犯点口角，一点小事斗斗嘴什么的，最难的其实就是这个见和同解，对于佛法的理解，特别是修行道场反而更甚。真正六和敬，就是我们每天早上都念的“大众熏修希胜进，十地顿超无难事。”这也是一种和。就是互做增上，这里讲到的“名事和也。”

后面讲到的“千二百五十人者，三迦叶”，当时释迦牟尼佛在印度成佛以后，先度的是外道。为什么先度外道呢，外道的烦恼比较薄，而且他观这个因缘成熟了。最先度的就是迦叶三兄弟，老大叫做优楼频螺迦叶，还有一个叫伽耶迦叶，那提迦叶，三兄弟一共有千弟子。释迦牟尼佛就方便善巧把他给度过来。其次又有两个最有名的外道，一个叫舍利弗，一个叫目犍连，各有一百弟子也给度过来。还有一个叫耶舍子，有五十个弟子，也给度过来了。所以这里叫做“皆佛成道，先得度脱，感佛深恩，常随从也。”这里前面讲的“三迦叶师资共千人”，“身子”就是舍利弗，“目连”，目犍连，“师资二百人，耶舍子等五十人”，叫做“千二百五十人俱”。这是我们讲到的标数。

第二个就是叹德，什么德呢，“皆是大阿罗汉，众所知识”。阿罗汉也有三个意思，从乞士为因，就能招感应供的果。所以阿罗汉的第一个意思叫做应供，你看“罗汉亦含三义。一应供，即乞士果。”但是大家要知道，罗汉的应供虽然是世间福田，跟佛还是不一样的。他只是应受天上人间供养，三界供养，不像佛一样能够受九法界供养。所以这个罗汉叫做半应供，跟我们八十八佛里面常诵到的“如来，应供”的那个应供内涵上还是有别的。叫做半应供。

“二杀贼，即破恶果。”杀贼就杀烦恼之贼，由于前面的破恶所感果，破烦恼恶，所以能够烦恼不能够侵罗汉的圣位。罗汉智慧能够杀这个烦恼之贼。

“无生即怖魔果”，无生是什么意思？就是出分段生死。不在三界内轮回去投生，去投胎转世了，再去受生了。这个无生还不是我们大乘佛法里边讲到的诸法无生的无生，就是不再去轮回了，所以叫做怖魔果。这是指的罗汉的三个意思。

当然在罗汉里边的，还是有这个差别相的，你看：“复有慧解脱，俱解脱，无疑解脱，三种不同。”

什么叫慧解脱呢？就是从智慧上，他这个智慧已经无漏了，断了见思烦恼了，证了涅槃，离开烦恼障了，这就叫做慧解脱。但是他的禅定还不过关。就是定力还不够，甚至有的还没有通，神通还不全。这种根性的罗汉一般就好像我们现在，修行人有的他就好讲道理，但是他在这个事林子里面，他就会乱了阵脚。

只好讲道理，不在事相上用功，就类似于这种就叫做慧解脱，禅定力比较差。真正的俱解脱是什么呢，不仅有空慧还有禅定，入的是灭尽定。就是有禅定力了，才能叫做俱解脱。灭尽定是什么概念，大家知道，现在我们，你看，只要诸位在这儿，能够有感觉，眉目之间传达一下讯息，就是有这个情感的传递，意识的发挥，第六意识一直在现行，这是凡夫的一个根本标志。但是在经典里面讲到，我们的第六意识在几种情况下就不现行呢？有一种情况，就是你在睡觉，深睡过去的时候，不做梦的时候，第六意识是没有作用的。还有一种情况下，就是你休克的时候，不省人事了，第六意识也没有。

还有一种是外道修的叫无想定，生到无想天，也没有第六意识的作用。最后一种就是我们这里讲到的灭尽定，又叫做灭受想定，第六意识不发挥了。所以这里讲到的俱解脱入的这个定，就是指的灭尽定，又叫做心解脱，有禅定功夫。在《无量寿经》里面讲到的，往生到极乐世界，风触其身皆得快乐，就是风刮过来，极乐世界的风刮过来以后，在你身上有触感的时候，你所产生的觉受，就跟入了灭尽定的比丘一样，就跟入到这个灭尽三昧的这样一种法喜。有法师如果去过云南的鸡足山，到过华首门，迦叶尊者不是在那儿入定嘛，将来弥勒菩萨成佛的时候，他要把释迦牟尼佛的袈裟转给弥勒佛，现在在华首门入的就叫做灭尽定。这就叫做俱解脱。

那么最胜的一种叫无疑解脱，就是通达一切世出世间法，一切套路都清楚了，既有智慧，又有禅定，兼有神通，这就叫做无疑解脱。这里讲到了说“今是无疑解脱”，就是这些讲到的皆是大阿罗汉，众所知识，都是无疑解脱的罗汉，所以称之为大。

“又本是法身大士，示作声闻，证此净土不思議法，故名大也。”你看，原来这里的幕后的真实相状是什么呢，一佛出世，千佛护持，是法身大士大菩萨来示现成罗汉声闻，护持释迦牟尼佛讲这个净土不思議法。这些罗汉们确实如此，像须菩提本来就是青龙陀佛示现的，在经典里面讲到，须菩提虽然是在这一期法中他是罗汉，解空第一，但是早就成佛了。都是本地风光，所以这里示现作声闻，叫做大也。

“从佛转轮，广利人天，故为众所知识。”大家跟着这个走，就是说下面的每一段话是讲经的，我们现在在讲蕩益大师的讲经的这个论文，所以这里讲到的说，“从佛转轮，广利人天，故为众所知识”，就是在讲这个“众所知识”的这句话，这四个字。大家都一说平常都知道，众所知识，最容易联想的就是善知识。

当时释迦牟尼佛在印度讲法的时候，有的弟子不是说了，说善知识是他得道的多分因缘。就是说，我成就佛道，成就这个解脱道，全凭有善知识起了很大的作用。结果佛就呵斥他，说什么呢，说你错了，善知识是我们得道的满分因缘，也就是说我们能够成就道业，善知识起了全部的作用，而不是主要的作用。

主要的作用，说明还有次要的，不是由他而来的。佛就呵斥他说，善知识是我们修行人得道的全分因缘，就是全凭有他，没有他，绝对不行，都是由于他，这叫做善知识。闻名为知，见形为识，听到他的名号，见到他的样貌，这个人有益于我的菩提道业，就称之为善

知识。教授善知识，对于我有教导作用，领众修行。同行善知识，伴随着我一起来学佛，互做道友。

护持善知识，来护持大家修行弘法，住持法道。这都属于善知识，所以这里才讲到的“众所知识”。当然如果我们要发挥一下，什么叫众所知识，就是大家都认识。就跟诸位坐在这里，四目相对，你也知道我，我也知道你。怎么个知道法呢，在无量劫来数次轮回，一生一世的轮回，就是结伴而行的，生生世世打交道的就这帮人，没有缘也见不着，不断地修行，积功累德，终于识得本地风光了，这叫做善知识，叫做众所知识。一生又一生的修行，这辈子成就了，回首曾经的往事，历历在目，你也知道我哪一世是干什么的，我们之间是什么关系，你犯了什么错，种了什么善根，一目了然，所以这个叫做众所知识，也有这个法在里面。

再一个，这里讲到了说，皆是法身大士，就像寒山拾得说弥陀饶舌一样，不是丰干和尚是阿弥陀佛再来的嘛，他让去到那边去参访的一个居士去找寒山拾得，说是文殊普贤示现的。去到那儿找到以后，他们又说，弥陀饶舌，说丰干和尚你天天亲近了，他是阿弥陀佛再来的。相互他们都知根知底，相互揭发，检举揭发，最后都只好舍报了。这就叫做众所知识。也可以这么来理解一下。这是指的“表位叹德”。

第三个内容就是“列上首名”。第十九页的后面两行开始，列上首名。大家来看，“长老舍利弗”，我们先来看长老，藕益大师这里，翻过来二十页，藕益大师这里怎么讲长老呢？“德腊俱尊，故名长老。”就是你的道德好，受人尊敬，你的戒腊长，出家已久，这样的德腊俱尊的老和尚称之为长老，有时候我们又叫做上座，或者叫上首，都叫长老。

当然说到长老，这里还是有一些，如果说分开来理解，比如说，光说年龄，就是已经活得很久的老和尚，一般叫做耆年长老。耆年长老，耆就是老字，下来一个日字。耆年长老，他见多识广，他经得多了，见得广了，积累了一辈子的德行，那么这个德行就出来了，经历得多了，心就柔了，柔和了，忍辱忍过来了，养这个心就慈悲了，所以这个叫做耆年长老，年龄大，又叫做生年上座，这是从德行上而言的。

如果从智慧上而言，就叫做法性长老。我们大家都要知道，这个就不是从年龄上看了，虽然有的很年轻，你比如说，藏地有一种所谓的转世灵童这样的一种法则，刚刚找到这个灵童，他们就认为这就是长老了，上辈子修行，这辈子接上头了，这就叫法性长老。像罗什法师，为什么叫童寿呢，就这个意思，就是他年龄很小，但是有长者的德行，这就叫法性长老。

德重智慧高深的高僧，这就不从年龄上论了。你比如说有的人，确实你必须说承认他就是乘愿再来，或者是生生世世积累的这个善根福报，你看苏东坡都说了嘛，“书到今生读已迟”。有的人他就生生世世就是当和尚的，和尚的这一套，楞严咒几天就背下来了，法器即刻一学就上手，起腔字正腔圆。他生生世世积功累德，这个就跟道天然相应，跟三宝法天然相应，这就叫做可以说是法性长老的一种体现。

再一种叫福德长老，就是福气大。比如说本焕长老，人见到他就想给钱嘛，控制不住地就想给钱，供养。原来我们普陀山，也是前方丈，也是江南的名僧，悟道老和尚，这也属于福德长老。他老人家往那儿一坐，一麻袋钱就来了，然后就给常住上放着，建庙去了。我记得，你看现在还能看见他的照片法相，耳朵就这么大，跟阿弥陀佛似的，这就叫福德长老，有很大的福报，能给大家做福田。当然他不是

说来享这个福的，是福报修到位了，能表这个庄严供养之法，能给大家做福田。

当然这三种人也不是截然分开的，比如说福德长老，他有可能就是智慧也高，他德行也久，积累出来了，三位集于一体。我们便于理解，这么说一下，因为这里讲到的说“长老舍利弗”。

后面开始就要说这十六个罗汉的故事了。要多讲两个故事了，今天先讲两个。这十六尊罗汉在这里，三，列的什么呢，上首弟子，大家看到了。你比如说这里说的“长老舍利弗（此云身子）”，后面满益大师讲的是什么，“身子尊者，声闻众中智慧第一。”每一个罗汉，他都有排名第一的强项。

舍利弗为什么这里排在第一，后面也会讲，为什么？如果不是智慧第一，他根本就承担不了这个净土法门，一听就要，吓都吓坏了，不能够受持。所以为什么这个舍利弗，舍利弗呢，因为他的妈妈叫舍利。在印度最漂亮的一种鸟就叫舍利，这个鸟的漂亮在哪里呢，眼睛非常漂亮。由于舍利弗的妈妈的眼睛漂亮得跟这个舍利鸟一样，所以她有个外号叫做舍利，她生的儿子就叫舍利子，也就是我们这里说的舍利弗。舍利弗为什么说智慧第一呢？他在他妈妈肚子里面的时候，他妈妈跟她的弟弟，也就是他的舅舅，两个人辩法的时候，永远都是舍利弗的妈妈败，他的舅舅胜。自从怀了舍利弗以后，肚子里怀了他以后，从此开始这个舅舅就辩不过他妹妹。为什么？就是他能够把他的辩才寄于母口，这样的智慧，生下来以后，七天七夜就能够通达教典。就这样的智慧，所以这里叫身子尊者，身子就是舍利子，智慧第一。

第二位，摩诃目犍连，摩诃就是大的意思，我们说菩萨摩诃萨，就是大的意思。你看这里，括号里面为什么叫做大采菽氏呢，后面介绍说，“目连尊者神通第一”。这个大采菽氏是因为这个菽是指的豆

类的总称，就像我们现在说的蔬菜，这个意思。他的祖上先人就是修道，生生世世，他们传统就是爱修道，虽然是外道，他们修道的时候就爱吃这个东西。所以印度人也怪得很，你们家既然爱吃这个东西，就把他们家族里面都称之为大采菽氏，这么来的。他另外一个名字就叫做拘利陀。拘利陀，因为他的母亲祈祷树神而生下了他。

为什么这里说目连尊者神通第一呢，因为他最早证得罗汉果位，得了六通。虽然后来他去世，舍报舍得比较惨，这也是为了表这个神通抵不过业力。释迦族当时要遭到琉璃王去灭族的时候，他把五百个释迦族的童男女放在他钵里，用神通都没逃过这定业的一劫，等到拿出来看的时候，都化为血水了，因为有这个定业。

所以他的神通第一。最有名的就是目连救母，咱们不是刚刚过了七月十五盂兰盆会。盂兰盆也是印度话，翻译成汉语叫做倒悬的意思，倒挂在那儿。因为目犍连看见她的妈妈受这个苦，就感觉到就是一个人受苦受到就跟把她倒挂在那儿，不给吃不给喝的这种难受劲儿，所以把这个倒悬的这个给把它翻过来，解救下来，这才叫做盂兰盆会，这么个缘起。

因为前些天七月十五的时候，一直有人问我，盂兰盆是怎么个盆，说怎么样的一个盆，说我买个碟子供，行不行。很多时候佛教的这些法，大家迷信的很多，也没办法，这个外边的迷信的花边越多，就越遮挡住它这个真实的法义，也没有办法。

我们再讲一个，再讲一个“摩诃迦叶（大饮光）”。这里讲到的，“饮光尊者身有金光，传佛心印为初祖，头陀行第一。”就是苦行。当时释迦牟尼佛给迦叶尊者曾经让过半个法座，为什么呢，就是说，由这个头陀行住世，正法能够多住五百年，迦叶尊者。为什么这里把他叫做饮光呢？就是他身上有这个光，他往那儿一站，旁边的人的光，就是有点亮度或者皮肤好一点儿，就被他给盖过去了，显不出

来了。这个果位是怎么来的呢？过去有一世，他是一个敲金的，就是炼金的一个金匠。当时是在毗婆尸佛灭度以后，有这个佛像毁坏了，有一个非常穷的一个女子，她去化缘来一个金珠，就让这个金匠帮忙给她打成薄的金箔来给这个佛像贴金。

他也发了一个心说，既然你发这个心贴金，我也不要工钱了，我给你打成金箔贴上去，咱们两个把这功德做了，咱们两个人也就相好吧，最后结为夫妻了，而且生生世世结为夫妻，九十一劫一直是夫妻。由于他们贴金的功德，两个人身上都有金光，把别人的光给盖下去了，所以叫饮光。迦叶尊者出家的这一世，他的妻子也出家了，叫紫金光比丘尼，就是这么来的。禅宗的初祖，就是因为他在灵山会上朝着释迦牟尼佛笑了一下，正法眼藏，以心印心，做为咱们禅宗的第一公案。将来弥勒出世的时候，会把袈裟转给他。这是迦叶尊者，这里讲到说头陀行第一。各有第一。

下面十三个，我们今天就时间关系，到此为止。

祈请诸位法师一起合掌回向。

闻法功德殊胜行，无边胜福皆回向，

普愿沉溺诸众生，速往无量光佛刹，

十方三世一切佛，一切菩萨摩訶萨，

摩訶般若波罗蜜。

好，阿弥陀佛。感恩各位。

第十二讲

好，各位，请合掌。

南无本师释迦牟尼佛（三称）

无上甚深微妙法，百千万劫难遭遇，

我今见闻得受持，愿解如来真实义。

好，请放掌。

大和尚慈悲，各位常住师父们慈悲，各位居士同修，大家晚上吉祥。

今天是我们常住上学习《弥陀要解》的第十二讲。在上一讲的时候，大概介绍了一下，我们讲到了经文的序分部分。我们上一讲，了解了一下藕益大师对于罗汉菩萨和人天外护的次第的善解，也了解了一下大比丘僧是什么意思，千二百五十人是怎么来的，大阿罗汉有什么境界，众所知识是他的功德。

今天我们就依着，上一次讲到了“长老舍利弗，摩诃目犍连，摩诃迦叶”，这是前三位，前三名。今天我们从第四名讲起，看看罗汉们他有什么公案典故，功德是怎么来的，法门有什么成就，从这里讲起。

第四位叫做“摩诃迦旃延”，括号里面讲到叫“大文饰”。我们看第二十页，藕益大师对他的讲解是“文饰尊者婆罗门种，论议第一。”特别会说，就是迦旃延尊者。你看这里讲到婆罗门种，因为印度四种种姓，差别很大，婆罗门是最高级别。像我们后面讲到的像阿

[少/兔]楼驮，从小就生在这个大富婆罗门家，他从长大以来，玩的时候到一直长大，没有听过一个“没有”这个词，就是想要什么就来什么。跟他妈说，想吃点什么，就给做，就给买。从小到大都没听过什么叫没有。这些大婆罗门种姓，在印度可以说是非常吃得开的。

他会说到什么程度，当时有外道来找他辩论，说你们佛法讲的因果轮回，我不相信。如果说真的有因果轮回，那么生天了的人，你让他给我说一说，回来再讲一下，做个证明。堕到地狱里的众生，你让他回来，给我诉说一番，到底这个油锅、刀山剑树有多苦，就来难为他。迦旃延尊者当时就说了，说不是不给你说，没有这个道理，是现在怎么了，已经达不到了。

你说，生到天界的众生，他好不容易脱离了这个世界，就跟人嫌这个茅房厕所里面臭一样，好不容易脱离了厕所，他逃之夭夭，躲还来不及呢，还会再回到厕所里待着吗？所以，他不会来给你讲了。说堕到地狱里面的众生，就像被拿办了一样，警察给绑走了，关到禁闭里边了，你让他怎么来给你说这个看守所里种种苦楚？这么一辩，就把外道给辩住了。所以他的功德叫做“文饰第一”，就是善说，嘴巧，号称有四无碍辩。我们再往下看。

“摩诃俱絺罗”，后面讲到叫做“大膝尊者，答问第一。”也是善于这种来回的这个回答问题。大家如果说常读过经典里面有讲到，有一个叫做“长爪梵志”，就是他。为什么呢？他就是舍利弗的舅舅。当时他的妹妹舍利，怀了舍利弗以后，本来一直辩不过他。结果因为舍利弗的智慧，到他妈的肚子里面以后，他就辩不过她妹妹，到外面去学法去了。

学法学得废寝忘食，就连指甲都忘了剪，所以指甲就这么长，叫做长爪梵志。一回来以后，发现他的外甥已经被佛陀度走了，出家了，他心里受不了了。受不了了，就找释迦牟尼佛理论去了。理论说

我学的这个法义比你的更好。释迦牟尼佛就问他，你学了什么，你学的法的宗旨是什么呢？说我学的法，一切法（以）不受为宗旨。

就有点类似于咱们说的断灭空，说什么法都不受，没有执着。佛就反问他一句说，你这个不受为宗，你受不受你这个“不受为宗”呢？一句话就把他难倒了。他说不受为宗，他不受他这个宗旨的话，他的宗旨立不起来。他受了他这个不受为宗的话，他属于有受，就不是以不受为宗。就这么一句话就给怼回去了。从此折服，就跟着世尊出家了，也成为他的十六大弟子之一。所以他叫“答问第一”。

后面再讲到“离婆多”，后面讲到叫做“星宿尊者，无倒乱第一。”就是正念常住心。正念从何而来呢？就是没有我。大家都知道，所有的一切的烦恼、分别、贪欲和嗔恨，都是因为有我这个错觉点作为核心，才辐射出去了。他怎么证到的无我境界？就是一直能住到无我法中？他出去行走的时候，有一天在这个破庙里面，一个破场子里面进去就在这个桌子下面，准备休息一晚上，在亭子里面。

结果晚上就进来一个大鬼、小鬼，拖着一具死尸，啖尸鬼，要吃这个死尸。这个大鬼小鬼进到这个亭子里面，要分这个死尸，分不均了，打起来了。看见他就问，你给我说，到底这具死尸是我们谁拖进来的。他一想说，得罪了大鬼，小鬼要收拾他，得罪了小鬼，大鬼也要吃他。没办法，就实话实说，把一个给得罪了。

得罪了以后，得罪的这个鬼就把他身体大卸八块。胳膊一下撕过去，给吃掉，另外一个鬼，就把死尸的胳膊给他安上。想想这两个鬼也是菩萨来的。那么把他的这个胳膊吃掉，又把死尸的胳膊又给安上。腿也给吃掉，给安上，头也给吃掉，也给安上。最后浑身上下没有自己的一块肉。天亮了，鬼跑了。出去走的时候，突然间，从水里面看见不是自己。说我哪去了，我哪去了，到处找我。结果，过来一

个罗汉说，本来法就无我。诶，一念点化，悟到无我境界。所以叫做“无倒乱第一”。证到无我，得阿罗汉果。

“周利槃陀伽”，括号里面叫做“继道”。这里叫“继道尊者因根钝仅持一偈”。结果最后落了个“辩才无尽，义持第一。”这是怎么来的呢？当时西域，印度的风俗，女子生小孩不能在婆家生，你看为什么释迦牟尼佛，当时摩耶夫人还是扶着树，把他给生出来。槃陀伽他妈妈也是回娘家生儿子的途中，就把他给生出来。结果他哥哥也是在回娘家的途中生出来的。所以他哥就叫做“道生，”他就叫做“继道。”印度人起名字怪得很，就随便，反正什么情景给记录一下就叫名字。为什么说他根钝？当时佛叫五百个罗汉轮流教他，就是希望他能够受持一个偈子，说你“守口摄意身莫犯，莫恼一切诸有情，无益苦行当远离，如是行者可度世。”

就这么一个偈子让他受持，他记不住。记不住怎么办呢？他哥哥就恼了说，你太笨了，说你还俗吧。还俗，他还不愿意还，还有这个三宝的种性。后来实在受不了了，就去上吊去，自杀。结果佛就到他跟前，怜悯他说，你实在受持不了这个偈颂，我教你，你每天扫地，你就把这个扫把会念就可以了。结果他钝到什么地步，念了扫，就忘了把，说到把，就忘了扫，就这样都记不住。记前忘后，忘后记前。最后拼命地受持这个扫把两个字，七天开悟。大家想一想，这里面讲到，若一日，乃至若七日。为什么这些罗汉们来应这个当机众，来听这个法。他都是跟这里边有渊源。这是周利槃陀伽。

“难陀”，括号里面是一个“喜”字，后面讲到“喜尊者”是“佛之亲弟，仪容第一。”长得特别庄严。难陀跟阿难陀不一样。后面才是阿难。难陀是世尊的同父异母的兄弟。所以这里译为“喜尊者”。因为他是四月初九生的，跟佛长得非常像，比佛的相貌，圆满相只少了两个，一个是他没有白毫，二一个两只耳朵比佛短，没佛的

耳垂大。因为他比世尊个子才低了四个指头，就差这么一点。所以有时候他走过来，不知道，不是很熟悉世尊的人，都以为就是佛过来了。喜尊者，他有一个特色就是怕老婆。他老婆长得很漂亮，就是说一，他就不敢二。当时释迦牟尼佛为了去度化他，就去他们家应供去了。应供呢，说做好了饭，钵里边装了以后说，你给我端着，端到我精舍里边去，给我送过去。

他怕老婆怕到什么程度，他媳妇给他说，我吐一口痰吐在地上，等这个痰被风干了，你就得给我回来。就这么一下子，结果后来佛就用了神通，把他逼在精舍里面，就把他的头给剃掉。剃掉了，他还是伺机想跑，因为他放不下他老婆。在这样的情况下，世尊也是善巧方便，就把他带到天上去见天女。一见到天女，他这个色心就生起来了。问说，你还记得你媳妇吗？说，太丑了，简直跟天女比起来，连猴子都不如了。结果就一心一意回去坐禅。坐禅，他不是为了了脱生死。为什么呢？是为了生到天界，跟天女去玩。没有办法，佛又有一次，用神力把他带到地狱里边去。两个狱卒在那慢慢地，有前劲没后劲地在那儿，在火上添柴。一锅油半天都烧不开。

他就很奇怪说，为什么这么慢，油锅开了不是要炸这个受报的人吗？说不急不急，人间有一个叫做难陀的，他还得先到天界去享福，享完福了，因果报应才循着他，才到这个油锅里边来炸。这一下把他给吓坏了，发了出离心，决定了生死，彻底放下。这是指的佛的亲弟弟，“仪容第一”。

后面讲到的说，“阿难陀”叫做“庆喜”，是佛的堂弟，阿难。阿难多闻第一。为什么叫做“庆喜”呢？因为他当时出生的那天，正好是佛成佛，成道之日。但是这个阿难，他还有一个不好的亲戚，就是他的兄弟，叫做提婆达多。所以说，一样的，你看，一娘生九种。提婆达多是想方设法害佛，阿难是只要佛讲法，他就认真听。最后结

集经典，是他的第一功劳。当然，第二功劳就是让女众出家。这是阿难。我们这么过一下就可以了。有的基本上大家都了解，后面这都是佛的眷属了。

“覆障尊者佛之太子，密行第一。”就是罗睺罗。当然，这里讲到的密行，并不是说他在所谓的修密法，是他在所有的佛弟子里面最会秘密用功。什么叫秘密用功？就是说他随时随地，都能够把这个心地能够持起来。甚至有时候他在厕所里面都能入定，蹲在厕所里面方便的时候就能够入定，就这么精进。所以是冲着这个功德，叫“密行第一”。这里讲到，为什么叫做“覆障”？为什么叫覆障呢？就是他生下来以后，佛陀叹了一口气，说这个娑婆世间，他这个儿子是他的障道的第一因缘。所以叫覆障。另外，他在娘肚子里面待了六年，有这么个典故。为什么说待了六年呢？他过去把人家老鼠洞给堵起来，堵了六天，受这个果报，在他娘肚子里面待了六年。因为这个公案，后来世尊是出家以后嘛，出家以后呢，耶输陀罗还受了冤枉，以为她行为不轨，跟别人有染，才生的这个太子罗睺罗。所以这是覆障，叫“密行第一”。

后面再来看“憍梵波提”，括号里面写个“牛伺”，“牛伺尊者宿世恶口，感此余报，受天供养第一。”这是什么意思呢？“牛伺”是什么意思？这个人过去世比较刻薄。有个老和尚吃饭的时候，牙齿都掉光了。牙齿都掉光了，你说吃饭，我们现在想象一下，没牙的老人家吃饭就是嚼来嚼去，嘴的幅度比较大。结果被他看见了，他就笑话他，说你吃饭跟牛一模一样。就这一个业种下去，结果感召的他生生世世，有五百世当了牛，生生世世当牛。当牛完了以后，他作为牛吃饭的这个习气，一直到生到人道里边，随着世尊出家，成了大比丘了，吃饭的样子还是像牛一样。后来证了阿罗汉了，还像牛一样。那佛没有办法说，有一些不知道观德，只知道看相的人，害怕他们讥笑，讥笑说这个罗汉比丘，这个样子还这么的不庄严。所以就让他常

居到天上，这里讲到“受天供第一”，因为他常住天上受供。这是牛呌尊者。

后面“宾头卢颇罗堕”，这里讲到叫做“不动尊者久住世间，应末世供，福田第一。”什么叫做不动呢？并不是说他打坐坐在那，是什么呢，是因为释迦牟尼佛给他下了法旨，让他不得入灭。现在为什么我们赶千僧斋的时候，说一定会有罗汉。宾头卢颇罗堕是最有可能现前的。因为是佛让他一直在末世中，不可以灭度，一直在这里受世间供养。

所以这叫“福田第一”。为什么有这一档子事呢？是因为他当时卖弄神通。有一个尊者用旃檀做了一个钵，放在精舍法幢的刹顶上。然后就跟大家说，谁能够用神变把它取下来，这个钵就送给谁。他当时卖弄了一下，他自己显神通，把这个钵给取下来了。被佛知道了，就给他下了这么一道法旨说，你既然这样的话，你喜欢在人世间卖弄，那么不能灭度了，不可以取证涅槃，一直久住世间受供，这叫做宾头卢颇罗堕尊者，不动尊者。

“迦留陀夷”，这里叫“黑光尊者，为佛使者，教化第一。”所以你看人的因缘，他跟谁的缘是跟谁的缘。我们佛门有一句话叫做“各有因缘莫羡人”。就是每个人缘法不一样，你守好自己的因缘。教化第一的尊者他的缘法就是徒弟很多，而且都能够证圣果，他这些弟子里面的根器都是非常高。就跟我们现在有的师父们说，收徒弟一定要学历高一点。我认得的法师说，他要是收徒弟一定是研究生以上的才收，研究生以下的不收。

黑光尊者他的弟子全是证的阿罗汉果，最次最次也要证圣果，光说夫妻两个同时依止他学法的最后证的罗汉果的都有上千人，就是夫妻俩同时来皈依。就这么厉害，所以叫教化第一。他为什么叫黑光尊者呢，就是确实实在是长得太黑了。黑到什么程度呢？晚上出去看不

见他。晚上出去到处去乞食的时候，他皮肤黑，他眼珠子亮，在那待着一动不动，突然间眼珠子一睁，就把一个孕妇给吓得流产了。这么一惊一乍的，最后佛才制戒里有他的一个缘起，说晚上不让随便出去，制戒的缘起。这是黑光尊者。

后面“摩诃劫宾那”，“房宿尊者，知星宿第一。”就是他善知天文，一目了然。

“薄拘罗”，“善容尊者，寿命第一。”这个罗汉号称叫五不死。什么叫做五不死呢？他生下来的时候，我们看电影，不知道有看到托塔天王，哪吒太子。哪吒太子生下来的时候，我小时候记得电影里演的，生下来的时候是一个肉球。据说虚云长老，虚云老和尚生下来时也是外面包着一个肉胎。我们现在理解一下，应该是他的包的胎衣很厚，不染不净。这个尊者他一生下来也是有异相，是什么异相呢？当然不是说剖出来，他一生下来就坐在那儿，朝着他妈妈笑。可是人人生下来都是哭的呀。他这么一笑，把他妈给吓坏了，以为生了个妖怪。我记得电影里面以为哪吒也是个妖怪。结果呢，害怕了。把他放到一个熬的热盘子上，火烤也没烤死。

又把他放到烧开水的锅里面，就是煮汤的锅里面，也没把他煮死。没办法扔到水里面去了，扔到海里面，水也没把他淹死。还被大鱼给吃掉了。鱼吃了以后，也没把他吞死。这个鱼反而被渔夫给打起来了，把这个鱼一杀，刀子把肚子给破开的时候，他又出来，还在那儿活着。所以火也没烧死，汤也没熬死，水也没淹死，鱼也没吃死，最后刀子不是把鱼肚子给破开吗，也没伤到他，号称五不死。大家看这个业力，为什么说业力甚大？定业来了，比如说，你寿命还没到，可是你福尽了，得了个绝症，得了个治不好的病，非死不可。定业来了，业就是这样，一旦四大得分，得重新洗牌的时候，你想活，你活不了的，气数到了，因缘到了。

可是这个气数不到，因缘不到，反过来业力还是一样的强大，为什么？你想死，你死不掉。这么五个方面处置他，死不了。为什么？因为因地持不杀生戒持得好，特别是有一世的时候，施给一个病僧一个芒果，就供养他一个芒果，结果这个病僧是个辟支佛，是个二乘圣人。由于这样的果报，感得九十一劫都没有夭折过，这样的因缘，所以叫做寿命第一。他长得也非常好，而且活了一百六十岁。这叫薄拘罗尊者，这里讲到的说“寿命第一”。

最后一个“阿[少/兔]楼驮”，“无贫尊者”，也是佛的堂弟，“天眼第一”。就是刚才我们给大家讲到说从小到大不知道什么叫没有。因为他特别喜欢睡觉，太懒了，曾经被释迦牟尼佛呵斥过，就发奋精进了，七天七夜没有睡觉，去精进不懈，结果把两只眼睛给熬瞎了。熬瞎了以后，修了一个乐见金刚三昧，是释迦牟尼佛教给他的，得了天眼通，所以这里叫做“天眼第一”。他看我们三千大千世界，就像一个掌中放着一个小果实一样，一目了然，这是阿[少/兔]楼驮，又叫阿那律，他的功德。

后面我们来看，经典里面讲到“如是等诸大弟子”，这里藕益大师还讲了，说“此等常随众”，第一个，“本法身大士，示作声闻，为影响众。”大家还记得我们上一讲讲到什么叫影响众，就是果后行因，为了让这个法来流通，故意现前来示作声闻来听法。这属于就下而言，叫做影响众。可是大家看，“今闻净土摄受功德，得第一义悉檀之益，增道损生，自净佛土，复名当机众矣。”

他有两层角色。头一个我们说的影响众，原来是法身的大菩萨们嘛，破无明证法身，示现成罗汉，来辅佐佛来弘化的，好像是一个权巧的示现，这是从迹门上来讲。可是大家不要忘了，纵然他是本门上而言，就是哪怕他是法身大士，依然是净土的当机众。当机众是什么概念呢？就是这个法适合你修，也是你该修的法，也没有委屈你所修

的法，这叫做当机众。为什么？得第一义悉檀。这里的第一义就是要指的成佛了，彻底觉行圆满了，正遍知，大圆满觉。所以说增道损生，是指的佛道，生就是指的无明，所以说，“自净佛土，复名当机众”。

大家来看，这些罗汉上首弟子们，特别是在座的居士，你们天天读《弥陀经》，可能还不知道他们怎么个来龙去脉，今天我们给大家讲一下。可是我们现在因为在讲净土法门，在讲《弥陀经》，大家还是要做一个回向。就是把他们的功德，他们表的这个法，往净土上依然我们再会一下。

比如说，这里讲到的大智舍利弗。为什么这里首先由大智舍利弗来承担净土一门呢？因为我们听大智舍利弗，好像说，舍利子，色不异空，空不异色，他是来学般若波罗蜜的呀，《心经》是三藏之核心，是给他讲的。大家要知道，净土法门是总持之门，依然还是给他讲的。说明净土跟般若空性是同一个心地法门。套在这里讲一句，就是说，净土不异空，空不异净土，净土即是空，空即是净土。要往这里会，这才叫做般若智慧。

这里说三根普被的话，为什么说不但连舍利弗、目犍连，像迦叶尊者，禅宗的祖师，罗睺罗，密行第一，这都是净土所摄之众。不要忘了，这里还有一个谁呢？刚才我们讲到的周利槃陀伽，就是连扫把都念不全的这样一个人，居然也在这里听无上甚深之法。说什么呢？说明执持名号，不假方便，自得心开。他是表的这个法，下根也在其列。

迦叶尊者，苦行第一。净土法门里面讲到，为什么说这里叫做娑婆之苦不堪，不能堪忍这个难行之法，所以才叫做厌离娑婆。而且迦叶尊者，我们上一节讲到，不是说因为他就一世中给佛贴金的这个功德，就感得他九十一劫身有光明，所以才叫饮光。他往那一站，别人

的光彩就不出来了。为什么？《圆通章》里面讲到的，如香光庄严。念佛法门就叫香光庄严，用佛的功德来庄严自己的凡夫身心，这也叫香光庄严，其实就是用佛号给自己的法身来贴金。这叫迦叶尊者。

离婆多尊者，为什么叫无倒乱？你看，他彻底把色身被换掉了。为什么？往生西方极乐世界，不是带着这块肉去的，所以叫做印坏文成，叫神超净域。是我们的神识，不经这个中阴身，直接就往生西方极乐世界。无倒乱，临终正念住心。

难陀尊者仪容第一，表说净土全是童男子大丈夫相，金刚那罗延身。

牛呬尊者都证了阿罗汉了，还习气这么重，正好表净土法门的带业往生，第一方便。

宾头卢尊者不让他入涅槃表什么呢？不但我们要发愿而去，还必须乘愿再来，不是到极乐世界享福，享这个法乐去的。为什么？不能够在那儿取执着涅槃，还要乘愿再来，九界同归。

薄拘罗，永不死，阿弥陀佛号是什么意思，无量光无量寿，一生补处，所以正好就是说没有这个生死。

阿[少/兔]楼驮观三千大千世界像掌中一样。往生到净土的行者见他方国土，也是如掌中一样。这在愿文里面有的，叫做什么，如睹其面相，就跟在镜子里面看自己的影像一样，看他方国土，想看哪儿就看哪儿。当时世自在王佛给法藏比丘看的时候，就是这么看的。所以他这个缘起，就把极乐世界的情形就设计有这么一个项目，想看哪儿就看哪儿，睹其面相一样。这是指的罗汉的法。

我们看到这么多的罗汉弟子，他因地都是每一个法门全部成就了，感得这里叫做常随于佛。可是，我要跟诸位讲，极乐世界是什么

呢，但凡我们往生，为弥陀愿力所摄，只要你常随于佛，就能得这些成就。在我们这儿，因为你得了成就了，才有常随功德。从这么多的第一都是从法门中脱颖而出，一旦往生，人人皆如此。

我们想想，好像听起来，呀，这都是佛跟前的人了，那不知道好像跟我们要差了多少，实际上没差。世尊灭度到我们现在觉得近三千年了，如果从劫数来讲的话，我们属于同时代的人。他们是属于正法时期的大比丘僧，我们现在同样也在佛法中，尽管是末法时期，依然是比丘僧。每一位罗汉都是在这一个法门中修的首席第一，排名第一的罗汉弟子。

为什么在这里成为当机众，就说明只有排名第一的首席修法的人，才能够相应这个排名第一的法。我们都知道，十方三世佛，阿弥陀第一，也是排名第一的。所以说末法时期就是这个法门排名第一，才能相招感着去相应这个排名第一的法。

第二点，虽然他们是排名第一的弟子，但是他只能在各自的特色的功德上排名第一，他示现的还不全面。你看不是说，这个什么，容仪第一，相好，修得相好，就是教化第一，度化第一，他不能够总持。可是我们只要往生到极乐世界，这个净土法门，它是总持法，我们去学习四十八愿愿力的内容就是门门样样都是第一，平等第一。不但自功德第一，他功德也是第一。

再一点就是说，第三点，就是这样的大根器、大罗汉，人家还坐在这儿，乖乖地听释迦牟尼佛讲，待会儿要讲一句，从是西方过十万亿佛土。那想想，这样的人，还在这儿开口讲西方极乐世界，听这个勤劝往生，当信不可思议功德，那我们更应该依教奉行。要受这个教，要依这个法。你想，他们都是排名第一的十六尊者，我们排不上名呀，虽然也是大比丘，我们现在排名第一，什么第一呀，是造业第一，刚强难化第一，这个倒是当之无愧的。

所以说，看这些罗汉作为上首弟子，也有一些内涵。“如是等诸大弟子”，什么叫弟子呢？你学在人后，就叫弟，你解从师生，就叫子。因为预立到这个胜会，位列头筹，共同来赴这个法会，所以这里叫“如是等诸大弟子”。

罗汉，属于佛的内子，因为他现的出家相。菩萨，他属于佛的真子。一切的凡夫，人天这些人呀，只能算佛的外子，因为他还在属于颠倒无明，身心俱不出家之列。所以叫做外子，内子。下面就要讲真子。人家才是真子。我们来看。经文是：

“并诸菩萨摩訶萨，文殊师利法王子，阿逸多菩萨，乾陀訶提菩萨，常精进菩萨，与如是等诸大菩萨。”

来看这一段。“菩萨摩訶萨”，这是藕益大师的解，“此云大道心，成就有情，乃悲智双运，自他兼利之称。”这叫菩萨。我们都不用细讲。菩萨，大家都知道，菩提萨埵。什么觉有情呀，什么呀，这些，反正是，觉就是修的觉道、佛道，有情就是所化的众生，这叫做菩萨。不为己，为利人；不为自度，只为度他。这叫做菩萨。当然也有凡夫初发心，也叫菩萨，登地了也叫菩萨，等觉了也叫菩萨，各个不同。

通常我们依照着差别相上来讲，比如说，五十一个位次里边，十信十住十行属于自利为主的菩萨，刚刚开始，虽然号称菩萨，可是下意识的还是利益在自得。只有到了十回向，十大愿王里边讲到的普皆回向，就是毫不利己专门利他，所有的功德，点滴不漏尽情回向法界众生，这才叫做什么呀，利他为主了。从初地到七地，通常叫菩萨。八地以上，才叫做摩訶萨，才称得上叫大菩萨，八地以上。这是从相上的一个差别。当然，我们这里讲到，“此云大道心”，就是指的大智，“成就有情”，就是指的大悲，悲智双运，自他皆利，称之为菩萨摩訶萨。

为什么叫法王子？常听法，法王法王。人王，人王是什么意思？就是皇帝。皇帝有什么功能呢？谁都得听他的。所以人王的王，就是指的于人自在，一切人都由着我。法王的王，就是法自在，一切法尽在心地。这里，因为佛是法王，文殊菩萨担当的是什么呢，“绍佛家业，名法王子。”释迦牟尼佛的佛法中，他就是东宫太子。那为什么在菩萨里面，大家看，首列的把文殊菩萨列出来，因为净土太难信了，就像文殊菩萨这样的，他也只能知道少分而已。就像我们现在学习净土，觉得说是四十八愿，极乐世界，这么的恢弘庄严，好像差别这么大。

可是，它在华藏世界海里边，也是一个切片，一个截图而已。那我们凡夫的心眼已经就极难信了，所以大家想想，才把文殊菩萨像前面的舍利佛。舍利佛表的是什么呢，后得智，就是说，他真的说回向，有一个净土，要将来往生。文殊菩萨这里表的是，你看，后面讲到的说，“菩萨众中，智慧第一。非勇猛实智，不能证解净土法门，故居初。”这是什么意思呢，就是说，文殊菩萨的智慧要比舍利佛更加的彻底，中道实相。

真正能够彻见生则决定生，去则实不去，生而无生之生，这才叫往生西方。所以，他已经把这个法已经给玩转了，这里能够什么，你看，他这讲到的说，他能够证解净土法门，那就是跟佛已经同步，能够看见同步的一点点，虽然是一个冰山边角，但是，尝到的已经是净土的真味了。所以这里才把他列为上首，文殊菩萨。我们这里也有文殊殿，当然，因为这个南北的距离，现在我们去朝五台山，虽然很方便。

以前的五台呀，去朝，《华严经》里边授记过说，咱们支那国呢，有一个叫五顶山，这是在释迦牟尼佛两千多年前，印度就说过的。我们这儿叫勇猛丈夫观自在，叫普陀洛迦，在海里。五顶山呢，

在中国的北方，他授记过说，文殊菩萨和一万眷属，常在五台修行，所以直至现在还都知道说，接一千送八百。

虚云老和尚当时也有这样的感应，不是化名文吉嘛。包括后来的能海上师，也有这样的感应，碰见文殊菩萨扛一棵树，这个树呢，好像是椰子树还不知道是棕树，能海上师去朝五台的时候。结果他说，这是你是扛这个树干干什么呢，说，我是带着别人的供养心要去庄严五台山的。到了五台以后到处找，说这个树种哪儿了，哪儿也找不着，那个树在五台山怎么活嘛！哦，才知道是文殊菩萨去点化他。所以到现在呀，确实这个五台山，我前些年在北京的时候也常去，真的是也是同样道气十足，气势恢宏。那么有菩萨的这种气度，慧剑断情丝。

所以说文殊菩萨之所以称之为法王子，确实他也是当之无愧，因为每一场法会，特别是危难之处，他显的身手多。大家众所周知，在这个《维摩诘经》里边，在入不二法门品里边，当时怎么去跟维摩诘斗法呢，所有的释迦牟尼佛的弟子都没人去嘛，罗汉弟子也不敢去，甚至有的都被这个维摩诘就给呵斥过，给说住了，连弥勒菩萨都不敢见，嫌他太烦了，不去。只有文殊菩萨应这个景，去了跟维摩诘说什么叫不二法门，当时在《维摩诘经》里面斗法嘛。最后文殊菩萨说不二法门就是无言无教，结果维摩诘呢，一句话都不说，叉着手就走了，这叫入不二法门。

当时，入到这个不二法门里面还去显神通，什么手掷大千，就是把，菩萨摩訶萨呀，能把一个三千大千世界扔到十万亿国土之外，手掷大千。什么请饭香土，就是到香积佛国，把饭给请过来，请客。借座灯王，就是从灯王佛王那儿借的狮子座，就入到这个一丈见方的屋子里面了。这呢，都是当时文殊菩萨显的身手，他也在场。《楞严经》里面，阿难也是在危难之际，阿难被这个摩登伽女不是摄入淫席吗，马上就要毁戒体了，就是文殊菩萨又临危受命，去什么呢，用楞

严咒把阿难给解救出来，后来才选的观音菩萨的耳根圆通嘛。那么在这个《大宝积经》里边呀，当时有五百个菩萨，证了宿命通了。

证了宿命通是什么概念呢，就是看见自己宿世，不是生生世世的因果嘛，哪一世哪一世，结果发现过去世干了这么多不该干的事儿。我们现在反正私底下心里想一想，大家也不知道。那个宿命通一通以后，生生世世，五逆十恶什么坏事，什么为人不齿之事都干过。这下子怎么办呢，生了悔障，就是后悔后悔得受不了了，不断地忏，不断地忏，著相著得受不了了，这个时候呢，反而障碍他要证这个无生法忍，证不了，入不了无生法忍这个三昧。所以，在这样的情况下，文殊菩萨跟释迦牟尼佛才演了一场戏，文殊菩萨拿什么呢，执剑逼佛，就要拿起剑去砍佛去了。

释迦牟尼佛还给他讲，啊，文殊菩萨，你要害我，你要善害，不能恶害。怎么善害呢，说一切法如幻如化，谁是被杀的，谁是杀人的，谁是受害者，都是如幻如化的。诶呦，这五百菩萨一听这个法，马上就把这个悔障给跳过去了，证了无生法忍。所以，现在的文殊菩萨的最常见的形象就是那个公案留下来的执剑逼佛。

你看，只有上首的，入室的心子才敢拿着剑，跟佛去这么演法。我们现在的话，有一个罗汉因为无意中用手杖，墙上画的壁画，他用手杖呢，立在壁画上，这么一个不恭敬的心，本来已经到了这个初果了，又退了好多劫。所以，这是文殊菩萨的功德。我们再来看，“故居初”，这是他排名第一。

“弥勒当来成佛，现居等觉，以究竟严净佛国为要务，故次列。”这为什么弥勒菩萨排名第二呢，这里经典里面叫做阿逸多，是菩萨的名字，我们一般有时候叫做慈氏呢，是他的姓。阿逸多就是无能胜的意思，他修这个慈心三昧，比别人厉害。现在我们念供的时候，都是说，当来下生弥勒尊佛，这个是可以的。如果说弥勒佛的

话，还有点缺，为什么呢，因为他现在居等觉，在兜率内院讲法。弥勒菩萨现在在兜率天的内院，讲《瑜伽师地论》，玄奘法师也在那儿听，太虚大师据说也在那儿听，谁说的，虚云老和尚入定了，上到那儿听的时候说的，还说在第几排第几排，还清清楚楚的。

据说有这么一回事儿。五十六亿七千万年以后呢，下生到咱们这个世界来成佛，所以叫当来下生。但是人家呢，那个时候的人，都几乎是修这个十善业，所以，比较好度。我们唱赞子是什么，龙华三愿相逢。就是只讲三会法。这三会法度的是什么呢，全是释迦牟尼佛佛法里面剩下的。你比如说，第一会度的是释迦牟尼佛里面五戒十善的这些众生，在第一会就得度。第二会，有受过三皈的，在释迦牟尼佛佛法里面受过三皈的，没成就的，在第二会，龙华三会度。第三会，无意中一称南无佛的，第三会全部度尽。所以只讲三会，就把他的因缘度光了。

那我们你看，释迦牟尼佛，那讲了几百会，四十九年，林林总总，麻麻渣渣的，这么多的根器都不一样。有的都不去，不受度，佛神变到他面前，都眼睛闭起来，东西南北四方面躲得都不看，这样子。但是大家发现了吗，这里有一个奥妙，就是说，他虽然三会度的是释迦牟尼佛佛法留下来的这些根器呀，可是，为什么要这里来听净土，听有佛阿弥陀，有世界叫极乐呢？因为在这三会里边呀，一定是《佛说阿弥陀经》是保留项目，依然如故，尽管他们国土里面讲《佛说阿弥陀经》的佛说的时候，已经是叫做弥勒佛了，不叫做释迦牟尼佛了，还要讲净土，所以，他在这有用意，为什么，他承载这个法脉。

而且你看这里讲到的说，“以究竟严净佛国为要务”，就是说明说他建立他的实报庄严土，要以极乐世界为蓝图，要参照的，要考察的，看看人家怎么启建的，阿弥陀佛怎么愿力成就的，他到时候要照

着他的去学，所以叫做“严净佛国”，龙华三会还要讲西方净土法门。

再来看，“不休息者，旷劫修行不暂停故。常精进者，自利利他无疲倦故。此等深位菩萨，必皆求生净土。以不离见佛，不离闻法，不离亲近供养众僧，乃能速疾圆满菩提故。”只有大开圆解的人才能讲到说，到了这个深位的菩萨，才知道修行要赶快，要越当紧。你看我们文殊菩萨表的信，弥勒菩萨表的愿，不休息菩萨，乾陀诃提菩萨翻译为不休息菩萨和常精进菩萨，表的什么？表的行嘛。执持名号嘛，绵绵密密嘛，忆佛念佛嘛。所以大家要知道这个不休息和常精进这两尊菩萨特别难缠，我们人叫做滚刀肉，他们叫滚刀菩萨。

为什么呢，他可以钻这个就牛角尖到什么程度呢，他可以经无量劫追逐不舍，为一个众生不生一念舍弃之心，就这么牛。你像我们现在还无量劫，就说这辈子吧，还说一天又一天，把你烦一下，早就烦得受不了。我在微信上有时候他们净提一些有的没的、那些有一搭没一搭的问题，提着提着我就烦了。说你是要为法的话，你去听去，网上还有讲的，你这问题都在里面，看《印祖文钞》。你为聊天的话，没有这闲功夫。所以大家要知道，这个曾无一念舍弃之心呀，才是真正的常精进不休息。那大家想，你看他这个利他利到什么程度，这里大德们也解释过，说到末法时期，为了多个众生你还能发心度化众生，说这么一拨人嘛，对吧，海众嘛，这个法会盛大嘛，那么我感觉到，哎呀，凡夫心生起来，觉得毕竟说利益众生，还说能够说利他。

这不难，为多个众生。你只为一个众生，那诸位法师，居士，同修们坐在这里今天讲法，那我说，哎呀，这么多人来听，说请合掌，这个声音在，包括录成视频的效果还挺好。你说为一个人听，我自己有这经验，我也曾经讲过一遍《弥陀经》，一个人都没有，在个录音棚里面讲。我去腾讯视频的时候讲《圆通章》也是这样，就有一个摄

像的人员在那，他什么都听不懂，连名词概念啥都不知道，傻乎乎地就那么看着你，只看镜头，然后就看你。然后我还要得说，“大家知道吗”？“诸位是这样子的”，还在那真跟演一样，可是演的那个就很干的，知道吗。

为什么，因为没有这个对境呀，这个心发不起来，人多人少就不一样。我们凡夫心，法会盛大了，他的这种庄严殊胜心出来就觉得很好，光为一个众生可能就不行。那么就算有的人耐性大一点，他为一个众生还可以。我们原来有一个同学，他这个弘法心都特别厉害。他呢，就是只要见了一个人，不要说问他佛法了，搭讪一下，他就开始给讲了。我记得有一次我们一块去参学，应该去广东还是哪里呢，不是火车嘛，有上中下铺，我们在下铺，买的下铺的票，他开始给讲了。哎呀，讲得这个人呐，刚开始，总归我觉得他出于礼貌听一听，说：“好好好，法师，这个佛法博大精深，你讲得好，奥妙。”

诶哟，他越听越来劲就讲了，讲到后面呢人家说：“好了，法师，我们这个洗涮一下吧，影响大家了哦。”要睡觉了嘛，人家火车的灯都熄了嘛。洗涮回来以后，那个人住在中铺，中铺人家说上面躺下来了，他睡不着。这么一站，诶，正好这个个头就冲着中铺，又跟人家聊了四十分钟。最后逼得这个旅客这个时候说：“法师，咱们睡吧睡吧，明天到站了还要起啊，好了好了。”这才行，这就是为了一个众生还有这样的耐心。

但是呢，你这会儿为一个众生，无量劫为一个众生你说谁能做得到。无量劫来你去度这个众生，这个众生好度了你还行，他还不受你度，一辈子一辈子就不买你的账，你追着他度他，他就讨厌你，这样还不生舍弃，而且还不生一念舍弃之心，这才叫做常精进不休息。所以，你想想就是就这种功德，我们不往生的话，哪里能到这个境界，梦都梦不见。所以，这两尊菩萨呀，他也是表法。因为往生西方的这

个法，阿弥陀佛有一个什么功德呢，一切众生摄取不舍。我听过一个公案，就是佛七中一个老菩萨，他年龄也大了，也没什么文化，他就听法听到这个经典里面讲到说阿弥陀佛对一切众生摄取不舍，他搞不清楚什么叫摄取不舍。

结果呢，晚上就做了一个梦，你说这个人的心清净了，打佛七嘛，佛就给他感应了。晚上做了一个什么梦呢，说他在前边跑，阿弥陀佛就放着光，这个手就揪着他不放，他跑出去又把他揪回来，跑出去就把他揪回来，告诉他说，这就叫做摄取不舍。摄取不舍。所以常精进不休息也是表这个法。

为什么呢，因为“此等深位菩萨，必皆求生净土。”怎么样呀，有什么功德？“不离见佛”，而且大家要知道，不离见佛是什么意思呀，是唯心是佛，见自性佛。“不离闻法”，不是像咱们这说光得“清净在音闻”，是见闻觉知都是法。“不离亲近供养众僧”，这个僧众都不是咱们这说非要圆领方袍僧相现，而是什么呢，所有的往生者呀，皆是自性清净三宝，皆是清净僧，见自性僧。

这才叫做佛在灵山莫远求。所以，往生极乐世界人家那说念三宝，皈依三宝，全是念的自性三宝，这才叫做什么？“乃能速疾圆满菩提”，速成佛道。这叫做上首四大菩萨，并且讲到“与如是等诸大菩萨”。你看，罗什法师厉害，他就敢省略。罗什法师用的最多的就是“亦复如是”，这里讲到的是“与如是等”。那我们就发挥想象，你尽情地想，观音菩萨首当其冲，大势至菩萨一定在场，什么普贤菩萨，地藏菩萨，虚空藏菩萨，月光日光菩萨，全部都是在场，为什么？“如是等诸大菩萨”，清净海众。

后面讲到了天人众，“及释提桓因等，无量诸天大众俱。”大家来看，释提桓因就是我们说的忉利天主，三十三天嘛。释提桓因将来成佛就叫做无著尊佛，他将来也要成佛的。为什么这里把他请出来，

正好这三十三天忉利天居中，上面还有夜摩天，兜率天，化乐天，他化自在到欲界六天，还有色界四禅天、无色界四重天，这也叫做无量诸天大众，都在其中。

往下四天王天，乃至各路的鬼神护法，天神八部，幽显灵祇，金刚力士也全部在场，听闻无问自说的《弥陀经》。这就叫做“无量诸天大众俱”。所以藕益大师这里讲上呀下呀等等这里，“无非是净土法门所摄之机也。”到此为止，通序结束了。

大家看这里讲到说，“二别序。发起序也。”为什么呢，因为前面的正信序，已经就是划一段落了。下面的内容从“尔时佛告”开始，就是这部经所独特的故事，跟其他的经典不一样了，叫做发起序。我们来看，“净土妙门，不可思议，无人能问，佛自唱依正名字为发起。”自唱依正名字，大概就是下面的这个，说“从是西方，过十万亿佛土，有世界名曰极乐。其土有佛，号阿弥陀，今现在说法。”

我们来看一下，这里有一段，这个我们过一下，“又”，下面的小字“又”，“又佛智鉴机无谬”，这就是说佛的正遍知海呀，他每一个众生该如何得度，到了什么点应该以什么方法得度，他是不会发生错的，不会搞错的。“见此大众应闻净土妙门而获四益，故不俟问，便自发起。如《梵网》下卷自唱位号云：我今卢舍那等，智者判作发起序，例可知也。”就是说为什么把这段判作发起序，他这也是，藕益大师总是来引证他的祖师爷。

因为我们如果读《梵网经》，诵菩萨戒不是里面有，“我今卢舍那，方坐莲花台。周匝千花上，复现千释迦。”就是说自唱这样的发起这个经的讲说因缘。那么这里这也是“鉴机”，大家看这个词，“鉴机无谬”，无谬的这个层面一个是说释迦牟尼佛太厉害，什么根器他都能分得清。二一个无谬是什么呢，因为净土法门太保险了。怎

么个保险呢，就是任何人听不会出错，不会耽搁，不会误解，哪怕你误解了最后也能走对。就这么一个法，所以也叫做“鉴机无谬”。

你看嘛，第一个就是说今天到场听这个《弥陀经》，这个经典的这些听法众的机缘都成熟了，人家应该听这个净土的横超法了，应该引度到极乐世界了，闻这个能够受益。他这里讲到的“而获四益”，就是我们前面道的这个四种悉檀，布施，而获四益。这是第一个，就是听这个，当时在祇桓精舍里面听这个经典的人的根基成熟了。但是这还是什么呢，这还是近机。真正的远机是什么呢，就是现在的我们，只要能读诵到《弥陀经》的众生，能听到阿弥陀佛这个名号的众生，全部都在这个无谬的机里边。为什么这么说呢，因为借这个法会的大众的因缘成熟，他来讲这个法。

可是他还意在于，更重要的在于末法时期让它流通开来，要流通的呀。所以后面我们判作说序分，正宗分，流通分里面说，东方亦有什么佛什么佛才叫流通分，其实从一开始就已经注重流通了。也就是佛的这种智慧，每讲一部经典就伏笔于千里之外。看上去给现场讲，这个没错，可是用意在什么，已经在末法时期都辐射进去了。为什么，因为，特别是我们这个时代，救世最急，也就是说这个急救的这个作用才显现出来，障碍太重。

你像我们现在如果依着禅定解脱基本上没门的，依禅定解脱没门，道理明白也没办法。像咱们庙里边每天这个善知识见了我就会说，“哎呀，就是成佛不到一秒，连一秒都用不了的事。”确实如此。可是问题是我们所有的心性都在这一秒之外越走越远，入不到这个现前当下中。所以你入都入不进去，你还敢相续，执持这个禅定解脱，没办法呀。所以为什么说经典里面讲到的说，“为诸庶类，作不请之友。”讲这个法叫做不请之友，所以说不待请，唯恐大家听不到，脱口而出，这叫做“鉴机无谬”。

那好，我们来看一下，“尔时佛告长老舍利弗。从是西方，过十万亿佛土，有世界名曰极乐。其土有佛，号阿弥陀。今现在说法。”这经典里面真的是，“今现在说法”。这个现在是很微妙的，释迦牟尼佛当时讲的时候就是现在，我们此时此刻，释迦牟尼佛依然在祇桓精舍，就现在在讲《弥陀经》。我们这里就相当于祇桓精舍的分会场。如果你定力不够，你以信心入的话，就跟智者大师当时亲见灵山一会俨然未散，一模一样的场景，都是“现在说法”。尽未来际一直在说，弥陀说法。所以为什么《法华经》里面讲说，“是法住法位，世间相常住”，就是这个，各住各的，同步进行，而且在一个法界，今现在说法。

那我们看藕益大师是怎么讲的，他这里讲到说，“净土法门，三根普摄。绝待圆融，不可思议。圆收圆超一切法门，甚深难信。故特告大智慧者。非第一智慧，不能直下无疑也。”你看，特告大智慧者，也就说明是福慧具足的人，才能够直下无疑。你看，舍利弗和文殊菩萨表的是“慧”，菩萨众罗汉众里面，他们智慧第一。这个释迦牟尼佛表的是“福”，大家不要忘了，为什么？因为他三十三天主的因缘是怎么来的，给佛贴金修福修来的。所以这里讲到的说，“大智慧者，非第一智慧，不能直下无疑也。”还包括了大福德者。这里讲到的，这个经文里面讲到的，称性地无问自说嘛，“尔时佛告”就这个场景，大家看，这是法界的一个场景。

“有世界名曰极乐”是这个场景的依报，“有佛号阿弥陀”是这个国土的正报。极乐世界依报是弥陀的深厚福德所显现的。“正在说法”，是弥陀的无上智慧所执持的。所讲的“有世界名曰极乐”，是指的这个净土之缘起。正在说法，就是指的诸法实相之性空。说有极乐世界，就是讲的往生这一法。今现在说法，就是讲的信愿持名之行这个法。

这都是一套理论，当然我们最本位的就是说，你相信有这个世界，确定有这个佛，就这么回事就行了。这就叫无问自说。所以说净土法门，你看讲到“三根普摄”，什么叫做三根普摄？诸位法师，我们再进一步推一下，为什么说“一切恐惧，为作大安”呢？就是这个法说的是谁都能够得着。

两头你都能够得着，怎么能够得着呢？不管你是上中下的根性，你都能够得着这个净土法门。上根也不屈才，下根也不落下。另外一个，就是不管你修到什么地步，阿弥陀佛的愿力，就这慈悲，兜罗绵手，他的莲台，都能够得着，接着你，这又叫三根普被。就是你能，生死苦海啊，你这个信愿持名的法众，你修到一尺，比如说这个生死苦海有一丈，你修到一尺，他就能接到九尺。你修到二尺，他就能接到八尺。你修多少，他接多少，全部给你补足，这就叫做大愿力，三根普被。所以我们有时候有一个见解，特别是因为我们讲经嘛，一直在讲理。

如果从行上来讲，行不一定说念佛念得多精进的人才保证能够往生。也许有的人他剑走偏锋。那么净土法门的见地，它在深妙处还是特别要拣择的。你比如说，我们当然平常说信愿持名信愿持名，你是走到哪儿算哪儿。可是大家不要忘了，这是平常的修功德在哪儿，往生的核心力靠的是什么？靠的是佛力，不是靠我们的力。

往生力所起的主要的力量是什么呢，是弥陀佛的四十八愿之力，也就是平常靠修行，往生靠佛力。这个你要搞清楚，要不然你凭我们自己的力量，一定要把这个教法厘清，凭我们自己的力量你够不着嘛。因为我们有我们这儿的教法摆在这儿啊，你到一才能是一，到二你才能算二，你不可能到一你就能直接受十的这个功德。

只有净土法门，所以为什么我说一直在专讲净土呀，所有的讲的就是劝信而已，这也叫三根普被。所以你看，比如说信愿行，这也算

是三根，有的人他偏重于信根发达，那么他就可以引发他的愿行。有的人他这个愿心，这个厌离娑婆的心比较出色，那么就能带出他的信和行。有的人他偏向于行根，他的这念佛念得精进，那也能长养他的信愿，不断地增值，这也叫做三根普被。所以叫“三根普摄”。

那么“绝待圆融”，绝待就是指的没法比较，不能比较，就这么一家嘛，你就超情离见就可以了。圆融的话，它没有漏洞，所以这样一个法门，才叫做“不可思议，圆收圆超一切法门。”什么叫做圆收圆超一切法门呢，成时法师在这里点评的时候，用了四个字说“从未道彻”，就是没有人讲到这个地步。“圆收”是什么意思呢，就是从竖来说这个《弥陀经》吧，从竖的，就是横竖的竖。

说所有的法门由浅到深，这个净土法门跟这一切法门都是相通的，这就叫做圆收。什么叫做“圆超”呢，是从横来讲的，一切法门断惑证真的成就，只有它就是靠信愿带业往生，这就叫圆超。所以你要理解这些话，就比如说圆收圆超一切法门，实在说俗了说白讲，蕩益大师讲过一句话叫做什么呢？“竖与一切法门浑同，横与一切法门迥异。”就是说你有的我都有，可是你没有的我依然有，我有的你可不一定有。说俗了哦，就是这句话就这么理解。所以大家想想什么叫不思议法，就是没法说了。就一念相应，一念相应就成就，这是指的直下无疑，需要第一智慧。这是先讲到净土法门。

其次蕩益大师讲到什么呢？要讲西方了，“西方者，横亘直西，标示现处也。”这是指什么呢，就是横亘，亘是什么意思，这亘古不变的，亘就是直通的意思。“横亘直西”就是说极乐世界跟咱们娑婆世界，如果从华藏世界海来讲，还在一层，没有上下的关系，都在第十三层，是一个平面。所以才叫做“从是西方”，就是从我们这儿一直往西方，平着走，就这么个意思，所以叫横亘直西。

“标示现处”，就是它现在在哪里。“十万亿者，千万曰亿，今积亿至十万也。”这个就好理解了，但是也有一种说法，说印度古代的计数，你比如有一些注释里面讲到说，当时的舍卫国还是王舍城吧，说这个城里边有九亿人。那大家现在想想，我们中国现在号称是十三亿吧？十三亿还是十五亿，那九亿已经很多了。就有的人听法就会怀疑说，当时印度一个城里面哪里有那么多嘛。

所以当时印度的古制里面，古来的是十万也叫亿，九亿其实就是九十亿，九十万人里边有三十万听说佛了，有三十万见到佛了，有三十万完全不知道有佛。有的也把印度的古时候叫百万叫做亿，千万叫做亿，有时候万万叫做亿。这里藕益大师解释的是“千万曰亿”。那我们一定要会通一下呢，就把它说，这因人而异，这个还是看你的因缘中。但是总的而言，这里讲到的十万亿是一个确数，就是以十万这样的亿的国土，增至有这么十万个，这叫做“从是西方，过十万亿佛土。”

我们大家来看这个佛土，又讲到十万亿佛土嘛。“佛土者”，就是我们说的“三千大千世界，通为一佛所化。且以此土言之。一须弥山，东西南北各一洲。同一日月所照，一铁围山所绕，名一四天下。千四天下名小千世界。千小千名大千世界。千大千名大千世界。过如此佛土十万亿之西，是极乐世界也。”

这个就是主要是知识性了，就给我们讲什么叫做三千大千世界。因为一尊佛出现，所度化的辐射度的一个国土，是指的一个三千大千世界。那我相信，大家在了解佛学知识的时候就了解到这个。在我们这个世界的形状中，它中间是一个须弥山，东西南北四大部洲，上下日月，一个月亮一个太阳，它的流光所遍照之处，下到无间地狱，就这么一个核心板块，上到六欲天乃至色究竟天，四空处天因为它没有色法，就这么一个世界范围组合叫一个小世界。

一千个小世界一个小千，一千个小千一个中千，一千个中千叫大千世界，三个千叠在一起。不是指的三千的意思，是三个千叠在一起。其实它是成立次方的增长。一尊佛出世所化的国土范围就这么大。大家也要知道，为什么又说，你看从天台教的圆教的初住菩萨，就能到一百个佛土去八相成道，度化众生。

所以我那会儿，从相上说，这么多的千世界的国土，这怎么到啊？后来我记得呀，有一次我是在讲《楞严经》的时候，突然《楞严经》里面有一个概念，跟诸位法师们说一下，出来一个词叫做“流变三叠”。因为《楞严经》是讲如来藏，这个唯心嘛。它这个“流变三叠”讲的是什么呢？就是说讲到说我们一个众生，东西南北四个方位，还有东南、西南、东北、西北又四个方位，上下一共十个方位。这十个方位，上下左右曰宇，就叫空间。还有过去、现在、未来，就叫时间。

这个时间和空间一交错，众生的妄念一出来，妄念是什么呢，眼耳鼻舌身意，就这三个一汇合，当时经的原文是什么呢？叫做“身中贸迁”，就是我们的色身以为在这个时空交错的这个环境里面不断地穿梭。“世界相涉”，就是时间和空间相互互相成就，互相相对地立起来这个错觉，这样的，世界就形成了。那么它当时“流变三叠”是什么概念，说东西南北是四个方向，乘以过去现在未来是三个时间，一乘正好十二。十二乘以十是百，一百再乘以十是千，从十到百到千，这倍倍的这个增长叫“流变三叠”。然后我们的六根门头，你看，我们的耳朵也有一千二百个功德。

但是眼根跟耳根不一样，为什么？你看我们的眼根，现在我只能看到前方，看到两边，余光，后脑勺看不见，它只剩八百功德了。耳根就不一样了，它还具足一千二百个功德。为什么？前面的声音可以

听，两边的声音可以听，后面传来的声音还可以听，它的功德还是圆满的。

所以由眼耳鼻舌身意的错的这种领略，再跟时空交错的这个相互作用，就其实形成了我们的三千大千世界。在这里讲的，从相上叫做千世界，从心性上而言就叫流变三叠。所以为什么才讲，十世古今不离一念，无边刹土不隔毫端。就这个意思。所以一念空性证起来，一念心它就可以入一百个国土去度化，不动真际建诸法。

所以这里来看，从相上来讲，因为我们的流变的功德太多了，眼耳鼻舌身意的烦恼太重了，把它心性隔成十万亿的路程，十万亿国土。但是我们往生的时候也要生起决定的自信，为什么，十万亿国土依然还是我们现前一念心中所显的无边幻影。所以这里解答的就是这个国土上面的疑问，所谓的十万亿国土从数量上，从世界的呈现上，这么个概念。

后面又有很有意思的一问，“问：何故极乐在西方？答：此非善问。假使极乐在东，汝又问何故在东。岂非戏论。况自十一万佛土视之，又在东矣。何足致疑。”这是藕益大师，因为可能古来讲法呀，讲完了以后现场，现在你看我们平兴寺人家学戒，就是学完了还要讨论。

古来讲法有可能现场也会提起这样的问，祖师在造论的时候，就把典型的容易误会的这些主流的问题，在这里问答一下。这是东土祖师们最常见的一个载体，大家如果去看，像智者大师、净影慧远大师的著作里面更多，吉藏大师里面，讲着讲着就问答、问答，就来一系列，这个断疑生信。所以你看，藕益大师这里就一巴掌就拍死了，棒喝，说你问的这是个徒增戏论，从这到那是十万亿，那从十一万国土往东看的话，它又在东，只有一万亿，不是十万亿了。所以说这个

问非善问，不是一个真正的问题，它是为了增戏论，犯斗争的，所以没有什么意义。

今天就到这里，下一讲我们再开始讲“有世界名曰极乐”的概念。

好，请诸位合掌。

闻法功德殊胜行，无边胜福皆回向，

普愿沉溺诸众生，速往无量光佛刹，

十方三世一切佛，一切菩萨摩訶萨，

摩訶般若波罗蜜。

好，感恩诸位，阿弥陀佛。

第十三讲

好，请大家合掌。

南无本师释迦牟尼佛（三称）无上甚深微妙法，百千万劫难遭遇，

我今见闻得受持，愿解如来真实义。好，请放掌。

大和尚慈悲，各位常住师父慈悲，各位居士吉祥。今天是我们学习《弥陀要解》第十三讲。上一讲，我们进入到了发起序，也就是这部经典序文中这部经典的，独属于这部经典内容的一个开端。讲了一下二有法门，也说了一下什么是三千大千世界，不管从相上还是从心地上的召感。当然也有一个问题，问说为什么在西方？藕益大师回答说，这是一个戏论。一直讲到第二十二页的第九行。今天我们从这里讲起。

“有世界名曰极乐，序依报国土之名也。竖约三际以辨时劫，横约十方以定疆隅，故称世界。”我们一直不是常说，上下左右，古往今来，叫做宇宙。这里讲到的依报，佛教里面常讲到依报随着正报转，如果从唯心的角度来讲，阿赖耶识内变根身外现器界，就是指的依报。就是我们一个见相二分生起来以后，感觉到有一个自我的存在感，是一个众生，然后流淌行走在这个国土里边。

所以，一般把这个外在的世界叫做依报。这里的依报是跟娑婆世界不一样的。虽然也是从时间上，三际。横以十个方位，东西南北，再加上东北、西北、东南、西南、上下，叫做横约十方。以定疆隅，就是界线的意思，所以叫做世界。但是这个极乐世界，不叫娑婆，也不叫堪忍的意思，人家叫“安养，安乐，清泰”。“乃永离众苦第一

安隐之谓”，有时候把这个也读“稳”，安隐之谓。“如下广释”。这是今天的开头，讲到大概他也是从字面上说明这个世界的构成。

其实重要的今天的内容是后面的这几段。我们在开讲前先有一个契入的视角，就是为什么给我们讲这么多的差别的国土相。有四种国土，又分了净和秽，染净差别。为什么呢？又说了佛有这么多的诸多法身、报身、化身，从单也罢，从双也罢，这样多层次的介绍。因为如果说你在前面不懂藕益大师的这个铺垫的用意，就会觉得这个教理很艰涩，甚至都觉得说没有这个，在我们来讲，没有使用价值的一些次第境界。

所以，我们一定要带着这个契入的视角，就是说为什么要说这么多的国土差别，并且分净秽？是为了突出极乐世界正指凡圣同居净土，先跟大家说明。为什么说法身、报身、化身，用这个双也罢，单也罢，搞得有时候弄也弄不清楚。他为了什么呢？为了凸显阿弥陀佛是法界藏身。

所以我们前边在讲到四种国土的时候，最重要的极乐世界，它是有一个横具的功德，今天依然是要突出这个效果。所以下面的，希望大家能够把心力跟进上来，来了解一下，否则的话也是教理比较繁杂。

我们来看，“如下广释”是怎么呢？“然佛土有四”，就是指的常寂光土，实报庄严土，方便有余土和凡圣同居土。这是我们通常教里边，依着心地的染净而召感自己所居的国土。“佛土有四，各分净秽”，就是说因为要讲净土，所以这里把娑婆世界，比如说我们这里也是凡圣同居土，但是这里属于染，极乐世界也是凡圣同居土，但是人家属于净。所以方便有余，实报庄严和常寂光，都分了净秽来了别对待。

好，我们再往下看。第一个讲到的是，“凡圣同居土，五浊重者秽，五浊轻者净。”这是讲第一层，凡圣同居。凡圣同居的净秽之相，特别是这里牵涉到我们常见的一个名词，就是什么叫做五浊？大家每天读《弥陀经》里边，脱口就说，于此五浊恶世，得阿耨多罗三藐三菩提，说此难信之法，说太难了。

这个五浊是怎么形成的？虽然我这次在写这个法义的时候，因为五浊恶世已经讲过，可以说讲过很多次了，但是确实是每讲一次，都对这个为什么叫做浊，要从心地上生起一种新鲜的见解。因为你虽然口头这么一说，可是现实感我们还是找不着感觉。如果你能够认清这个五浊的浊乱，就很容易在你的心地上能够觉照到烦恼。

而且也能够融会这个染净国土为什么有这个差别的因缘。所以大家看，为什么叫浊呢？因为我们每个人自性本来是清净的，但是有这个尘劳。经典里面的比喻，就是像我们眼睛有病了，看那飞蚊现象，叫做空中花，空花水月。由于有这个错觉，就生起了一种背觉合尘的颠倒心。

一念起来就启动这个有为世界，然后互做增上，我们常用增上这个词，这是什么意思呢？就是相互制约，相互成就，不断地发展。这样就越发展越厉害，越发展越坚固。那么由于它的这个，比如说我们能的这个感知的见解，外在给我们提供的信息，不断地碰撞，不断地了解，不断地分别，应接不暇，变幻多端，就形成了浊乱。五浊：劫浊，见浊，烦恼浊，众生浊，命浊。如果说我们从浅表的从世间来稍微讲一下，你看什么叫劫浊呢？就是人寿在两万岁的时候已经进入到这个劫浊了，因为罪业造的多，福业造的越来越少。像我们现在还是七十五岁左右，到了三十岁的时候就有饥馑之灾了，二十岁的时候就是瘟疫流行，十岁的时候进入这个刀兵劫，都是自作自受，共业所

感。所以这个就叫劫浊。这是我们业已形成的世界，在这样的成住坏空的轮回中。

见浊，就是指的所有生活在这个劫浊时代的有情，见解是乱的，人生观是颠倒的，幸福感是错位的，道德观是沦丧的。就是整个进入到这么一个，比如说作为人的身份，但是人的思想不断地在下降，在流失，向下面的，六道中的下道在靠拢。这就是我们现在一切事物的见解。由于这样有了见解，这种欲望越来越炽盛，像洪水猛兽已不能自控了，大家都是就跟真的发大水来台风一样，大家都控制不住了，都向这个方向，都坐在这条船上，不知道往哪里走。

就跟一个飞机一样，引擎特别足，不断地飞，速度很快，不知道往哪里。贪嗔痴特别坚厚，恼乱身心，有时候为什么说好多时候说在世界的说，哎呀，太累了，说压力太大，竞争太强，但是他就是抽身不出来，放它不下，不是说不想放下，就是放不下，丧失这个功能，没有这个定力福德，这就叫烦恼浊。烦恼浊，一个人这样，大家都这样，共同的价值取向全部都这样，不这样才怪。

好了，曾经是“非”，大家都为所不齿的，公众的认知中，说你这是道德败坏的，现在成了“是”了，有本事，他这个才能够出人头地，才能够实力雄厚。所以，慢慢慢慢变得什么呢？大家的这种一切的这种见解，没有了一种上敬下和、孝顺，应该多修善法，有恶法要屏蔽，大家共同来指责，让这个恶行无处藏身，也对因果没有敬畏之心，这就是众生浊，都形成这种天然的见解。一旦这样，寿命会减损，病态会变多，夭折的现象也厉害，断命就是随时随地，这就叫五浊恶世，现在我们的这个情状。

所以为什么这里要讲这么一点呢？因为便于理解“五浊重者秽，五浊轻者净。”难道这个浊还有轻重么？有的。你看，我们刚才就属于说什么，是浅表地这么讲一下，实际上它已经发展得很深很深了。

所以，我们现在叫做恶世，五浊重，叫秽土。极乐世界它同样也是凡圣同居，但是它的五浊为什么讲到轻呢？我们还是再回到这个五浊上来。我们从五浊的根源上来萌发出来看一下，为什么说五浊刚开始形成的这个微细时代，它也叫五浊。

你比如说，这个劫浊是怎么形成的？现在我们很多时候就说，哎呀，无始以来，对不对？经典里面，有时候会讲到说劫初劫初，劫初到底初在哪里？就是说这个时间、这个劫初，到底从哪一点开始的，从哪个原始点，没有嘛，找不着嘛。就像我们人永远都不知道昨天晚上哪个时间段、哪分、哪秒滑落到梦境里面，不知道。什么时候睡着的，谁都不知道，只能说昨晚睡着的时候。

现在我们说劫初，其实也是这样子的。因为什么呢？就是比如说色法，物质的东西。你看，我们身体的这个四大，它把这个四大拧巴成一块，我们就以为这个色身，色身上面就出现了感知功能，就我们所说的六根。有六根出现的时候，比如说眼睛，这个能见的眼根，它是认不清外在的。因为外在的，刚才讲到，依报世界跟我们的正报，它其实是一体的。但是你一念错觉，主观生起来的时候，你觉得就想了解，我是主角，主观的，你就想了解客观到底是怎么回事儿。问题是，客观主观本身是一体的，它就是一个虚空。这个虚空，你不知道从哪儿开始，从哪儿结束，交织在一起搞不清楚，这个混浊的状态就被我们无意中给定为劫初。这就是浊乱的开始，叫劫浊。

一旦劫浊开始以后，这是由色法引发的，色法。《楞严经》里面讲到说，我们看见色，大家不要以为说摸得着的叫色，虚空也叫色。就像整个其实空性就是一个像虚空一样，色法就表示物质，这个虚空跟色法是一样的，就像在云朵里面的一个存在一样，云彩一样。你说它没有吗，它有。你说它有吗，胳膊划过去，没有感觉。实际上，万事万物都是这样子。

所以，色法就引发了我们的劫浊。由于色法开始不断地膨发，怎么样呢？四大，地水火风这个根身，这个身体越来越明显，自我认知越来越强烈。这样的话，慢慢这个所有的错觉，一开始只想了解到，到底这个虚空是个什么东西，慢慢就分化成什么呢？见闻觉知的感受了。你说，本来是一个地水火风组成的一个身体，它没有知觉。但是，它一旦被这个觉知，本来这个觉是就像佛一样，是一种正觉，一旦被我们人弄成错觉以后，弄糊涂啦。弄糊涂了，就感觉到我应该是一个有知有觉、万物之灵的东西。

有了我知道，外边的东西不知道，这是物体。知和不知相互搅在一起，就成了什么呀？真的有我的身体存在。由于我的身体存在，所以外边的世界是没有这个灵知灵觉的。就刚才讲到的，依报和正报的划分。这就开始出现了什么呀？见浊。为什么？你看，大家知道，不正见里面第一个见就是身见。认为这个身体真的有我存在。

大家不要说这个身体，我们将来死了以后，说到底我在哪里。就现前，你坐一会儿，你观想一下，就是这个身体，到底怎么存在个我，找不着的。可是由于它一旦存在了，妄想就生起来，越来越炽盛。有六根对六尘不断地贪恋，不断地这样混浊真性，这就叫烦恼浊。烦恼浊。烦恼浊生起来以后，它是刹那刹那生灭的。这个狂心就歇不下来了，狂荡不停，就是我们的第六意识。大家观照一下，第六意识它有一个什么误区？就是它认为一切东西都是一直是这样存在的。我要认识，我要了解，我要继续进行。一直一直这样往下去运行，就像觉得这个世间应该是常在的。

可是，问题是什么呢？它的业力种子因果不断，它又是生老病死要循环的，它不允许你什么呀？一直这样存在进行下去。第六意识想一直进行，留在这个世间，可是这个色身又在不断地生老病死，由于众生的第六意识贪生怕死，结果这个业力还依然去生老病死，两个相

互方向不一样，一碰撞一使劲儿，就成了六道轮回了。你不想死，可是它这个业力因果一定要轮回要死，死了再生，生了再死，你想一直，第六意识想一直这样存在，不想折断，由于这两个力量相拧巴，就成了叫做众生浊，六道轮回就出现了。所有的众生就在这里不断的拧巴，不断的贪生怕死，不断的想一切幸福常在，好生长存，就不让它坏灭。

结果，业力又牵引的诸法无常，不能够永恒，所以就形成这个众生世间。由于众生世间，这劫浊、见浊、烦恼浊、众生浊，都是从现前一念心启动的妄想。所以真正的所谓的命浊，当然这个不是从我们的色身这个命上，是我们的法身慧命上而言。本来六根，眼耳鼻舌身意，我们此前也跟大家讲过，他是一个体性，就是因为外在的这个，有明有暗，有动有静，有进有出，不断的阻隔，他超越不了了。超越不了了，就以为说一定要这六根的差别来了解这个世界。结果，本身这六根，见闻觉知，是一个知，被他一划分，就又相互作用，就扰乱我们的本有的清净心。就成了什么呢？命浊，就是你的法身慧命已经断了。沦落到三界轮回之道。

所以你看，前面的现象上，我们来讲的话，好像已经发展到一个就叫五浊重，无以复加了。后面的这个，我们从根上看他的话，他就是一念烦恼心。随时随地，只有一念烦恼心。这一念烦恼心一息灭，这个浊就不浊了。所以为什么说，五浊轻者净，极乐世界都是从这个根上去下手。我们娑婆世界，现在才开始说相信因果，你要讲道德，做人要有诚信等等，才从这儿下手。为什么，因为太重。所以，你看这个五浊，全是一念而起。可是，它有轻有重。

从某种意义上讲，你不要说这里从娑婆世界和极乐世界对比，一切国土都因为五浊轻重而有差别相。就算我们五浊重的这个秽土，光娑婆世界来讲也有轻重。三恶道五浊就重，那么就秽，土就秽。人

道的话，五浊就比三恶道轻，我们这儿对于他们来讲就算净土。如果说人道属于秽，五浊重，人家天人界，天道就比较净。

就像我们现在，一样的水，因为浊乱的不一样，浊世，浊的不一样，你看一样的水，我们人看到的是水，饿鬼看到的是脓血，他吃不了，是脏的。这为什么？他的浊心所感。天人看见了就是琉璃。为什么？因为他的浊比较轻，这是一个道理。所以说，根本的差异上，娑婆世界就是总的是一个大的秽。极乐世界总的就是一个大的净土。所以人家那儿浊轻，我们这儿浊重。这是讲的第一层。好，我们再看下边，方便有余土的净秽之相。前面讲过的方便有余土是阿罗汉所居的净土。所以说，前面讲的凡圣同居土，可以说是从秽土来看它的净和秽，从方便有余土，是从净土来论它的净和秽，这是差别了。

我们看，藕益大师这里就用了一个什么，“析空拙度证入者秽，体空巧度证入者净。”他用了“证入”这个词。就说明说，你按照业力，是生不进到这儿了，你必须要修行了，要证果位了。这里证果位他也有两种方式，我们常讲到的说，观空遣相，万法皆空。他空的手法和技巧也不一样。你说这个现实，你怎么把它空掉？有一种叫做析色见空。你得分析。你说我是空的。你不能当体一下子就认为我的空的。你得说，我是由地水火风或者色受想行识，由物质和精神层面组合到一起，一个假的我。头头是道这样的分析一下。说手呀，头呀，足呀，脚呀，这个组合的一个色身，哪里有我嘛。这就叫做析空观。析色见空。

如果你这个人的心性比较灵，大家要知道，有时候不是说修行不懂道理，就是看你的心性能不能跟进上这个道理。你虽然这里听了说有析色见空，有体空，如果你的根性不在体空观，你就只能去分析，一条一条去见他的空性。有的人心性比较灵的话，马上观因缘所生法，当体即是空。不要一条一条的去摆弄了，太麻烦。他当体就是照

见五蕴皆空，《心经》里面讲到。他不用说，这是色法，这是心法，这是受想行识，还要一条一条，这就不一样。

所以说这些观法，如果我们没有这个，心地上因为每个人修的法不一样，这个心地上体验没有的话，他很难了解怎么个差别法。只能打个比喻吧，这个析空观，就比如说，我们曾经的玻璃，有的玻璃质量不好，你敲碎了，比如敲碎这个玻璃，只能敲掉一块，然后再不断的一块一块地把它敲，最后把窗户敲的，把这个碎玻璃给敲光。还有一种玻璃，现在的新型玻璃，就像车窗上的玻璃，只要你烂了一个孔，哗地，全部就碎掉了。

这个体空观，就好像这个全部就碎的，一敲即碎。这个体空观。这个析空观得一块一块去敲。所以这里讲到的话，你看我们《心经》里面讲的说，度一切苦厄。你如果说从析空观的修法上来讲，我们得掰开了揉碎了来说，人生是苦的，生老病死，一样一样，这就类似于有点析空观法。有的人就要这么给他讲，他能生出离心。但是有的人你给他一讲苦，他说只要你有一念有为心生起来，一念执相心生起来就是苦，只要一念放下，当体就是乐。这个就是析空和体空的差别相。所以为什么说这里叫“析空拙度”呢？就是他观的智慧太笨拙了，析空观来讲，因为什么，他的法执比较重。

你比如说，他认为说一切法无我，但是他认为色受想行识这个法是有我的，五蕴的法是真的。他不知道说一切法无我，就包括人也是无我的，法也是无我的，他的心比较钝。这个体空观他就意识到我法皆空，当体了不可得。所以“析空证入者秽，体空巧度证入者净。”他的心比较巧，这是第二重。

后面我们再来看第三重，叫实报庄严土。“实报无障碍土，次第三观证入者秽，一心三观证入者净。”这里又讲到这个观法了。藕益大师讲《弥陀要解》，基本上天台的教学居多。我们知道天台里面最

突出的观法特色就是三观，中观，一心三观。这个空观，就是观它的空性，性空。假观，就是观它的缘起。因为你住到空性里边，其实还是有嘛。

所以你要在这个万事万法的缘起的这个现象法，生活中来去练，一切法都是缘起的，这样才能真正的见它的空性。可是你执着了性空，又观了缘起，两边倒，还不是空性。为什么？因为你有偏。最后又说，观中道实相。真正要观到中道实相也是方便安立，一切法本自具足的，这才叫做中观。

但是观这个空假中的这个三观，有的人观，比如说，在别教的菩萨里面，他的心比较浊，就只能一步一步到位。从假入空，再从空入假，然后双离空假，一步一步地来。这就叫做次第三观。我本人这段时间就是这样，因为要备这个讲义，备这个讲义，你的心要缘在这个法上，你要闻思，要思惟法义。刚好，那边白华庵又有一些具体的事务，那我就只能说，要把时间配合好，这段时间就要心安在这儿，那段时间再去用心去做，这个就是次第三观。

实际上，如果你心地功夫用得好，就是任它万物围绕，就是法义也罢，事务也罢，它其实就是一个境。这一个境，如果你能够当下就能触到这个境，它本来就是怎样，该怎样就怎样，这就叫做什么，有点类似，这做比喻，不是说到位，就叫一心三观。一步到位，步步都是这一位，即空即假即中。

就是任何法来了，有的老和尚写过一个匾叫做什么，“触境即中”，触摸的触，境界的境，就所有境界任何境界现前，你不要在上面分别它，就是这么一个境。什么样的境？就是一个实相境。就跟镜子一样，就是一个实相境，它来什么，你给它映现什么，什么走，你也不留点什么，就是这样的，不动。

所以这个观法也是有次第，有圆顿观。真正的圆教的这个菩萨修起来，他就是修圆顿观。所以我们说，不要去深度地去修，就是这么心里体悟一下呀，就会明白，真的，佛法都是通的。一切法门也是通的，但是万变不离其宗，就是越来越简单的。我们往往误会说，好像那个法越高妙，你看从一心三观，修到圆顿三观。圆顿三观又叫什么？叫不思議三观。就是你乖乖的、老实的、本来就是这样的、放下，就叫三观了。无为法，退步是向前。教理越深，一定是观法越净，越简单。这是叫实报庄严。这讲实报无障碍土者，分这个净秽。那最高我们看，“常寂光土，分证者秽，究竟满证者净。”这是指的这个佛所居的常寂光净土。你一品一品的破，一品一品的证，就叫做分证，这又属于秽了，相对来讲。满证就是无明破尽了，直入妙觉，那就叫净，究竟成就了。这四种国土，各分净秽。

我们来看下面，下面讲到说“今云极乐世界”，这是开始点题了“今云极乐世界，正指同居净土。”这是明确的告诉我们，极乐世界是凡圣同居，但是是净土。“亦即横具上三净土也”，这是很重要的一句。所以你看，藕益大师说了这么多，他把我们这个熟知的极乐世界，他是指的凡圣同居。

可是要告诉大家一点，娑婆世界的凡圣同居，不在同居，而在凡圣。为什么？因为有凡有圣。凡夫，他就是凡夫，圣人呢，我们也不知道。反正，圣人是通的，我们是隔的，这叫凡圣。极乐世界的凡圣同居就重在什么呀？重在同居。凡就是凡，圣就是圣，无所谓，反正你一旦往生。但是呢，他有这个同居的功德。最上的根性代表什么，大圆满觉，愿王阿弥陀佛，就代表圣。最次的根性，反正你带业往生，哪怕你是杀父杀母的五逆罪人，只要你回心向善，往生了，也算一分子。他是同居的，同居就是说这个诸上善人俱会一处。你想，为什么说这里讲横具上三种净土呢？因为阿弥陀佛也在凡圣同居呀，那么他就代表常寂光土。观音菩萨、文殊菩萨，普贤地藏菩萨也都在这

同居，那么他们代表实报无障碍土。声闻皆是大阿罗汉也在同居，那他就代表着方便有余土。所以这个同居净，真正是真俗不二，圆融不一的，不可限量，这才叫极乐世界叫凡圣同居净土。你看说了这么多，落脚点就在这儿。

我们看一下，因为下面这段话，是成时法师提出来的点评，

为什有这段话呢？他不是要加这么多的语言，这段话很重要的一种提醒。为什么？因为通常我们这么一说，说横具上三土功德，会理解成，通常法不是说，唯心所现来讲，一心所现不同。这大家要知道，这是从理上而言。极乐世界不是从理上而言的。是从事上来讲，也就是你实实在在是一个凡夫，往生到极乐世界，你就是能横具上三土，就是能见方便有余、实报庄严和常寂光土的功德，不是说从理上来讲。

你看，他这里讲到的“此论修德，不论性德。”就是这不是跟你讲说本来功德具足嘛、自性清净嘛，不是在这个层面说的。是说你从事相上，只要你往生了，就真的有这个功德。事上也有这个功德，能享受这个功德。所以后面你看，这里讲到说“性德则一切微尘，法尔具足四种净秽佛土。”那么这是从性德本具上讲。

但是，修德上说，“今约信愿行三，弥陀名号不可思议故，能令凡夫所感同居极乐，最极清净也。”一个凡夫凭着信愿，念着阿弥陀佛，往生到极乐世界，就招感上三土的待遇，就这么妙。这个法“此则十方佛土所无，极乐同居独擅。”独擅就是他们家有。“方是极乐净土宗旨，下明义处皆然。”这个我们过一下就可以了，这是从依报上来论证极乐世界属于哪块依报，哪个范畴。

下面开始就是要从正报上来论，阿弥陀佛属于什么，在法化报三身里面，属于什么身。我们来看，回首一下，我们现在在讲，“尔时

佛告长老舍利弗，从是西方过十万亿佛土，有世界名曰极乐”。刚才讲的是“其土”这两个字，现在要讲“有佛号阿弥陀”，这六个字。

我们来看，“有佛号阿弥陀，序正报教主之名也”。刚才讲了依报的国土，现在给我们讲正报的教主，是阿弥陀佛。“翻译如下广释”，就是后面会细讲阿弥陀的意思。这里我们先看一下，既然说到有佛，“佛有三身”，我们都知道法身，每天早上念供，清净法身毗卢遮那佛，圆满报身卢舍那佛，千百亿化身释迦牟尼佛。这里讲到的法身、报身和化身，你看这里讲到的“各论单复”。

就是从单个这样来了解一下，是这么一条，再从一对一对的来了解一下，又是这么一条。当然从法报化上，这是一般的一个佛学概念，我们都知道法身，前面讲到显体的时候也讲到说，拟人化叫做清净法身，世界化叫常寂光土，所以所谓的法身就是所证的真如实相的清净自性，这个如如理。所以你看这里讲到的“各论单复，法身单，指所证的理性。”也就是我们前面讲到的一念心体。

“报身单，指能证的功德智慧。”就是这个如如智，拟人化的了解，圆满报身，我们说的修因证果圆满了，圆满的果报身。《华严经》就是报身佛在讲，是法身毗卢遮那现成圆满庄严相报身在讲，所以说我今卢舍那端坐莲花台，《梵网经》也是如此。那么化身就是指他的相好光明，我们常讲的三十二相呀，八十随形好呀等等，说释迦牟尼佛也是如此，这叫做“化身单，指所现相好色像。”这是从单的一条来论。我们再来看“法身复者”，就是从两个层面来描绘法身，一个叫“自性清净法身”，就是我们说的本具的天真佛，刚才讲的法身单也是这个意思。

还有一个叫做“离垢妙极法身”，这就叫做修德法身了。一切烦恼断尽以后，智慧极圆满了证得具足的这个，这叫做离垢妙极法身。

“报身复者”是什么呢？第一个叫做“自受用报身”，第二个叫做

“他受用报身”。当时释迦牟尼佛，在菩提树下成佛以后，他自己在享这个法乐，在这个华藏世界海的那会儿，就叫做自受用报身，证得佛境界了，圆满了无上菩提了，他就享受这个成佛的成果，在那儿享受，受用。结果光自己受用不行，不是有人请法嘛，好，这个时候才现他受用，从这个方便智慧里边所显的给登地的菩萨讲。一地的菩萨见到他的相是这样的庄严，二地的菩萨见到的相更加庄严，就是随他们所证的功德心量境界，来看佛所显现的庄严妙相，就叫做“他受用报身”。

什么叫做“化身复者”呢，从化身来讲两条。一个叫做“示生化身”，一个叫做“应现化身”。示生化身跟大家讲，释迦牟尼佛就是典型的一例。本来在兜率内院，然后骑着六牙白象入到母胎里边，在印度降生下来，就是说演嘛，说我生下来，开始娶妻生子，降生在王宫，我要出家要修道，最后成佛了。演了这么一圈我们称之为八相成道，这是一种示生化身，一期的示现。

比如说今天因缘到了，释迦牟尼佛应该来普陀山，谁的缘分具足了，福报到了，他给他显现点化他一下，突然间就从西山景区变成一个人从那儿走下来，遇到了你，给你说点法，完了又不见了，这号就叫做应现化身，应现的。像文殊菩萨去接虚云老和尚就是叫应现化身。

后面还有一个叫做“又佛界化身，随类化身。”这是什么意思呢？佛界就是指的像比如说圆教的菩萨登了初住以后，虽然他是菩萨，但是他就能到一百个佛土去八相成道。他能示现成佛，观音菩萨虽然是菩萨，应以佛身得度者即现佛身，这就叫佛界化身。那么后面讲到的应以什么身得度者，九法界菩萨罗汉饿鬼地狱等等，这就叫做随类化身。大家要知道，观音菩萨如果他示现成一个鬼，他就真的是

个鬼。他示现成一个地狱的什么，他就真的要去油锅里面受苦，就要去受铡，上刀山下火海，他就得这么干，这就叫随类化身。

法身、报身、化身，又有单复。这么讲过来，但是我们来看，虽然讲了这么多，有可能给我们增加了很多的知见，因为你理解了嘛。理解了脑海中马上说报身法身化身，数不清的单呀复呀，搞出来这么多，其实这叫烦恼。藕益大师非常巧妙，他这里又后面，前面叫做立，后面叫做扫，先给你讲完这个，马上再把它扫干净，让你悟。所以这里你看说：

“虽辨单复三身，实非一非三，而三而一。不纵横，不并别。离过绝非，不可思议。”就是虽然我给你讲了这么多法身报身也罢，种种这种境界，他是针对我们现在听法众中的理解力而言的，可是这个理解力有这个利也有这个弊，为什么？你听到三，你就认为有三个身，你听到单和复，你就认为又有一个单有一个复，这个叫不能够得到他讲法的真义。

所以为了扫除这个，破除这个，他又讲说一也不对，三也不对，说三也行说一也行。这里讲到的“不纵横，不并别”，就是也不能把他合起来，也不能把他截然分开。怎么都不对，怎么都行，就在这个洗涤中，你应该给我悟，悟什么呢？悟为什么告诉你佛身佛土，让你只要单纯的相信“有世界名曰极乐，有佛号阿弥陀”，就可以了。

所以后面讲到的说，“今云阿弥陀佛，正指同居土中”，大家看，阿弥陀佛属于哪一身呢，叫做“示生化身”，这给定性啊。释迦牟尼佛我们前面讲了叫做示生化身，那么他在娑婆世界示现，阿弥陀佛的示生化身在哪里呢，在极乐世界示现。刚开始示现的叫做法藏比丘，然后听世在王讲法，发了大愿，建立起净土，成佛以来十劫，这一期的这个程序，现在正在说法，这也是他一期的示现。也就是法藏比丘出现的时候，其实早就成佛了，为了娑婆世界末法时期众生苦到

这个样子，没办法解脱，那么针对我们的现状，发起了极乐世界的建立的这个项目蓝图，现在已经成就了，我们可以依着这个法开始得度。这就是正指阿弥陀佛属于示生化身，给他定位。

但是他跟释迦牟尼佛不一样，什么不一样呢？“仍复即报即法也”。我们这儿见释迦牟尼佛，就是一个八十岁的老比丘啊，当时在印度，你能见到他的报身吗？只有有时候为了给菩萨讲法，把地下踩一脚，突然间他的清净国土显现圆满报身，但是凡夫他见不着啊。极乐世界不一样，只要你以这个凡夫身往生到极乐世界，不但能见他一期的阿弥陀佛的示现化身，而且他现的就是实报庄严报身。

而且说任何一法，哪怕最小也罢最大也罢，其实法性是本来平等的，都是法身的体现，我们悟不进去。所以在我们这儿，应化身就只能见应化身，联系不到报身，心安不到法身上。极乐世界就不一样了，他是“仍复即报即法”。虽然你见的是阿弥陀佛的示现化身，可是即刻就是见他的报身，悟他的法性，是同步的。

所以说为什么讲了这么多，最后跟《指月录》一样的。我们讲禅宗有《指月录》，这个也是指月录，就直指是什么？就指你说西方有世界有佛，正在说法，这也是指月录。这是指的依报和正报。后面我们再来看，“复次”，这就开始讲哪一句经典了，“世界及佛皆言有者”，不是有世界名曰极乐嘛，有佛号阿弥陀嘛，“具四义”。他是特别嘱托了，害怕我们听了以后被法身也罢，报身也罢，国土也罢给弄玄了，那么实实在在给我们说几句，第一个怎么样呢？“的标实境，令欣求故。”说极乐世界就是真实不虚的存在，你就老老实实地发愿求生就可以了。娑婆世界真实不虚，极乐世界相对就在十万亿国土之外，这是第一个功能。

第二个，“诚语指示，令专一故。”前面是从信愿而言，这个是从行而言。什么呀，就让你一心一意地专修净土，一心一意地执持名

号。所以才叫做“诚语指示”，就是六方佛出来给你证说，当信是称赞不可思议功德，一切诸佛所护念经。释迦牟尼佛亲口叮咛说，我于五浊恶世，得阿耨多罗三藐三菩提，说此难信之法。这是第二个意义。

第三个再给你打保票，拍着胸脯子，怎么样呢，“简非乾城阳焰，非权现曲示，非缘影虚妄，非保真偏但。”这是什么呢，等于阿弥陀佛给我们打保票说，没有伪劣产品，一定是真的。在这个上面不存在伪劣，连这个权巧方便都没有。你看，这里讲到的“简非乾城阳焰”，就是说极乐世界的存在呀，第一个，不是像海市蜃楼一样，你不要搞错了。乾城就是乾闥婆城嘛，天龙八部之一。

他们这个城不是化现的嘛，乾闥婆他就是乐神，化现出来，就像我们在旷野里边见到的海市蜃楼一样。阳焰也是这样子，在沙漠里边太阳太足的时候，你看的好像是水，结果走到跟前他就是一个错觉。远看的时候有，近看就没有了。那么极乐世界不是这一类的啊，是真实存在的。

第二类，极乐世界不是权现曲示的。就是不是给你说的一个方便世界，假设一个。就像我们说的，释迦牟尼佛讲法的时候不是有一个叫做化城嘛，修行的人走得累得受不了了，说好好好，化现成一个就是我们说的误入雷音寺一样，当然这个不是偏的啊，是正的。说这个化城说，你们走到这，先已经到了，到了这了，没问题了，实际上是让他们歇一歇，还没到。只到了三百里，还有二百里。这样的一个地步呢，所以这里叫做“非权现曲示”。

“非缘影虚妄”是什么意思呢，说你不要认为这是第六意识，打妄想打来的一种说法，我们不是有时候会讲到说极乐在心外，是由妄心所取的，不是属于真心。所以才说唯心净土。那么这儿告诉我们它是真的不是假的，不是打妄想打出来的。“非保真偏但”，这个是什么

么意思？“保真”是一个概念，就是当时释迦牟尼佛的一个善意的谎言吧，什么善意的谎言，就是刚才讲到了，小乘人走不到那了，他说这里是化城，他就告诉他这里已经成佛了。

所以这是一个什么？叫做保真。因为当时释迦牟尼佛也给这些行者说，你到这，你赶紧到这，我给你拍着胸脯子保证，《法华经》里面说到，“我今为汝保任此事。”就是我保证你到了这儿就成佛了。实际上是看他们累得受不了了，不想走了，不修行了，给设的一个方便，叫做保真。《法华经》里面有这个情节。那实际上极乐世界可不是这样子，不是说给你一个方便在那镀镀金，其实还没到头。极乐世界只要在那修，就到头了。

“偏”是什么呢，指的小乘的偏空。因为他只证到空性了，他不知道缘起有嘛。可是极乐世界，种种的七宝池八功德水，全是缘起的一种妙用。空性，本性，自性，显现出来的一种妙用。那么这个但，偏但，但是指的呢，还是指的权巧。“但”，因为在天台宗的教法中，不是别教，修中观的时候，别教叫做但中，圆教叫做不但中。藏教修呢叫做但空，通教修的叫不但空。这个教理上就是比较复杂了。我们只要了解到，但中是什么呢，就是说相对空和有两边立的一个中，这个中它不是真正意义上的中，表极乐世界它是真正意义上的净土，不是一个权巧的净土。是这么个意思。所以这是第三条，简别这些权巧，甚至伪劣，这是第三个。

“破魔邪权小故。”这里讲到的破魔邪权小故的话，非权嘛，因为小字里面讲到的，“破华严合论之讹”。历史上有一个李通玄长者注释《华严经》，其实这个《华严经合论》呀，是注释《华严》的权威之作。但是他对净土的位置给判错了。可见他学教就学得不圆满、不透彻。

所以说这个李通玄虽然这么有名，在这个序文里面，据说他当时为了写这个《华严经合论》呀，这个蛇呀老虎呀都给他来护法。他又叫枣柏尊者嘛，就是一顿饭只吃枣和那个柏叶。但是你看他把净土宗还给判的是属于权而不是实。非邪就是“破末世积迷之习”，就是指的净土是一个善意的谎言。我听过有一个很大很大的大居士，大学者，居然还说净土法门是一个善意的谎言。依照他来看的话，他已经把三藏教我觉得已经看得差不多了，三藏经研究得差不多了，竟然还是如此的见地。可见，净土是极难信之法。所以后面这里讲到的，“圆彰性具，令深证故。”这里讲了这么多，最后就告诉我们，西方依正二报，有世界名曰极乐，有佛号阿弥陀。一个确实是我们，大家要听明白了，性具，圆彰性具是什么，就是这个阿弥陀佛的极乐世界确实是我们自性本具所显之物。但是后面还有一句叫做什么呀，“令深证故”。

深证是什么意思，不像咱们这说的，你打坐，入定，修三昧，是标志着令你啊，一定要亲自往生才算数，这才叫深证。如果你不往生就不得受用，既不能受用这个依正庄严，也不能彻底受用唯心本具。只有你真正往生了，世上也能受用，因为你身在极乐世界，身临其境了，理上也能受用了，哦，发现原来真的是唯心净土、自性弥陀，这才叫做令深证故。所以这里的深证我们不要搞错了，实际上就是指的真正往生之后，才能够全体受用，这叫深证。

好，我们再往下看。后面讲的就是讲到说，今现在说法了，“今现在说法者，简上依正二有，非过去已灭，未来未成，正应发愿往生，亲覲听法，速成正觉也。”你看这里讲到的，说后面落尾处，讲说“今现在说法”这句话有多重要。大家其实听来听去呀，这个才是正题。这句今现在说法，今是什么意思，就是正当时呀，正当往生。这就意味着说我们今生此世就要成就这个法，就这个道业。现，今现在，“现”是什么呢，正当说。阿弥陀佛现在就在说呀，始终就在

说，一直在说。“在”，正当处。就在极乐世界。所以说我们了解这个呀，你要搞清楚，“今现在说法”，这个现在，比如说差别现在。

为什么呢，因为弥勒菩萨还没有下生。可是呢释迦牟尼佛已经灭度了，阿弥陀佛正在说法。但能往生，即见佛闻法。这就叫差别现在。那么什么叫做始终现在，什么叫始终现在，我们再立一个题，就是说，释迦牟尼佛还没有出世的时候，人家阿弥陀佛已经在说了。释迦牟尼佛已经灭度了这么多年，阿弥陀佛一直还在说。释迦牟尼佛将来彻底他的法灭了，他只能说四十九年，可是阿弥陀佛后后无尽，了无了期。一直在说，这叫做始终现在，常在说法。那么不管十方国土你有佛无佛，但能够随愿发愿往生，一旦入了极乐法界，即可就从莲花化身嘛。

七宝池盥沐嘛，登四岸，从七宝池的四岸，不管你从哪个方向，即可就入法会，就入到弥陀座下。我们这个国土有的时间能听到法，咱们这会儿，今天晚上只能讲一个半小时。有的时候听不到，在哪儿有讲才能听，哪儿没有讲，听不着。可是人家极乐世界是二六时中常在说法。我们这有时候几十里以外，为什么律法里面说，四十里以外有人讲法，那你受了菩萨戒不去听，就有毁犯，就有过失。可是极乐世界一入净土法界，即刻就亲聆弥陀说法。那什么叫，再我们讲到再说一个究竟现在，究竟现在是什么呢？但能得闻，有世界名曰极乐。但能得闻，有佛号阿弥陀。乃至说你能得念一声佛号，念一声佛号，听一句佛号，就是现前听阿弥陀佛正在西方说法。这就是阿弥陀佛所讲的法。究竟、现在、正在之法。就一句南无阿弥陀佛之法。

我们后面会讲到说，就这么一句六字洪名，就是释迦牟尼佛所证的无上正觉，阿弥陀佛所讲的正在讲的这个圆顿之法。所以我们要了解，你看，这里讲到的说，正在说法。那我们这的法不一样呀，有权法，权巧啊，有真实法，有偏法有圆法，有小乘法有大乘法，有顿法

有渐法。都是相待次第的。甚至包括我们现在讲净土，还要把它判成说，其他的都叫竖出法，这个叫横超法。可是极乐世界呢，唯有纯讲圆顿法，纯讲真实法，只有一乘法，横超竖出皆了不可得。都没有这个概念，就这么一个法，现前法，这叫做“今现在说法”。我们这个世界讲法的话，只有释迦牟尼佛讲的才叫做经，祖师们创造的，菩萨就叫做论，那就说明只有佛能说法。

要是佛弟子呀，天人，化人来说法的话，必须有佛在场来印证。你看像维摩诘讲法的话，那必须佛说，如是如是，善哉善哉，这才能叫做经。可是极乐世界所谓的今现在说法，不但清净海众也可以说，西方三圣也正在说。正报在说，依报也能在说。都是阿弥陀佛的法身，欲令法音宣流，变化所作。就这么一个大法席，大法会。所以这叫做“今现在说法”。

现在就告诉我们这个，我们要信“现在说法”，因为是佛说的。释迦牟尼佛曾在《大云经》里边讲过，就比如释迦牟尼佛正在当时印度的灵鹫山或者祇桓精舍讲经，他讲了一个经叫《大云经》。讲的描绘就是说，娑婆世界正在讲法和极乐世界正在讲法的故事。他怎么说呢，他给大云密藏菩萨说，我告诉你啊，说西方世界有一个国叫做安乐，就是指的极乐世界，佛号叫无量寿，说现在说法。

他说什么法呢，说他正告诉一个菩萨说，娑婆世界有一个佛叫释迦牟尼佛，现在正在讲《大云经》，说你可以到那去听。释迦牟尼佛在现场就说，阿弥陀佛给这个菩萨讲说，娑婆世界有释迦牟尼佛讲法，来听《大云经》，说这个菩萨马上就要来这了，要来听法了。所以这个就叫做彼此都是正在说法，这个现场感是极强的。好，这是这一句，所以应该我们说，应当发愿，亲觐听法，速成正觉也。

后面这个就是藕益大师给这段话的一个判法。为什么说佛经有无量义，我们的凡夫的这种陋劣的心，这种自以为是的眼知见呀，就能

讲出来那么一点点就不错了，甚至有时候还是一种相似法，但是不管怎么样呀，能够入道就行。可是，真正的你看这开了圆解的祖师，他能把这个序文，你看后面的他配这个序文配这个三信愿行也罢，配这个五重玄义也罢，他万变不离其义。他能够没有一义不在这个分别知见，可是也没有不一义是在如律如法。你看他判得这个多好，大家来看啊，这个我们过一遍就可以了。

“复次二有现在，劝信序也。”就是讲前面的说，“尔时佛告舍利弗”这段话，叫做劝信序也，怎么个劝信序也呢？说“世界名极乐”是“劝愿序也”，就是说有佛有净土现在说法，是劝大家相信，有。那么这个世界叫做极乐，非常，第一安稳嘛，清泰嘛，安乐嘛。所以劝什么呀？劝愿序也，就是劝大家发愿往生。有“佛号阿弥陀”，是劝什么呢？“劝持名妙行序也”。就是让你念这句阿弥陀，信愿行就具足了。这是判的信愿行。

我们再来看，你看他再讲到说，“复次弥陀序佛。说法序法。现在海会序僧。”这又是佛法僧三宝，就也在这个序文里边。又说，“佛法僧同一实相”，这是指的自性三宝嘛。这是“序体”，我们前面讲到了释名以后的讲到显体，不是讲了以实相为体嘛。“序体，从此起信愿行。”因为这部经以信愿持名为宗嘛，所以它叫做“序宗”。“信愿行成，必得往生见佛闻法”，这叫做“序用”。

因为我们现在前面五重玄义里面讲到什么啊，以往生不退为它的力用。你看他就把这个序文都给判进去了，“唯一佛界为所缘境，不杂余事，序教相也。”就是他是大乘成佛的一乘法相。判教。他又到五重玄义，在这里判清楚。所以大家看他说得妙。“言略意周矣。初序分竟。”就是讲这个，虽然这句话简短，但是他已经把这部经典的所有信息都已经给传达出来，一点都不会错位。就这句“从是西方过十万亿佛土，有世界名曰极乐”。

那好我们依着藕益大师把这段讲完呀，我们也要做一个汇总，就是我们因为现前要得这个受用嘛。既然我们给大家讲这个《弥陀经》、讲《弥陀要解》，那要得受用。就着这段儿说“尔时佛告长老舍利弗”，我们要从几个角度来了解一下。

第一个，就佛而言，大家要知道，这是从佛的五眼圆明的这个亲证实相境界中流出来的。第二个，就我而言，因为我们现在还是凡夫，还没有往生，怎么来看待。第三个，就方便而言，就是你要从凡夫的眼界中了解一下，为什么要设这么一个法，说这么一个教，它跟其他的教法的差别在哪里，统一在哪里。这个问题提出来我们先跟大家讨论一下。

第一点说从佛而言，你看，在《净土十要》里面有这一段儿话，我也讲过不止一次了，再次摘出来供养大家，这个很有帮助，对于我们了解。为什么，因为我们整个一真法界叫华藏世界海，是重重无尽的，为什么在这部经典里面就一定要就说往生西方，这是一个问题，为什么？我给大家念出来，你看，就佛而言，“弥陀之岸，本无彼此。”阿弥陀佛的这个法门并没有说往生了就是西方，现在在娑婆。“释迦之船，实非往来。”也没有一个定性定见说，啊，从此岸渡到彼岸。

这是一个什么真相呢？“譬如一灯，分照八镜。”中间点了一盏灯，八个方面立了八台明镜。大家设想一下，这个灯光会什么啊，由这八面镜子什么呀，全部映在这个现场。所以他就讲的什么啊，“镜有东西，光影无二。”镜子虽然有东有西，可是这个灯被镜给光射出来的光影呀，它是无二无别的，这就指的一真法界。那么“弥陀说法，遍光影中。”就是阿弥陀佛正在说法呀，不要忘了，不是真的只针对我们娑婆世界呀，就这么一家，而是什么呢，“遍光影中”，就

是周遍整个法界。但是，“释迦方便，独指西镜。”故而，“从是西方过十万亿佛土，有世界名曰极乐”。

这才叫唯心自性，大家要会得过来。那么就我们而言，从凡夫而言是怎么样呢，“已到彼岸者，乃可以忘彼此。”就是你到了彼岸了你再说没有一个彼此。“未入法界者，不可以混东西。”你没入到这个华藏世界，没入到这个不二法门，那么你现在不可以。你看我们做功课的时候说什么，四生九有，同登华藏玄门，共入毗卢性海。现在没有入进去呀，那怎么办呢，依着娑婆世界的情状，配着极乐世界的殊胜，随顺凡夫的心量，依此方便，念念导归。所以说，极乐世界就像一个截图，引人入胜，让我们入什么呢，入跟华藏世界同步轨则的西方净土。故说，“从是西方过十万亿佛土，有世界名曰极乐”。这是就我们而言。那么就方便而言，大家都知道，修行呀，有两头儿，千万不要认为只有一头儿。很多人信不了净土，诽谤净土，或者说远离净土，就是因为他以为修行只有一头儿。那我跟大家讲，修行当然有一头儿，是什么，就是本来无一物，一念放下，万般自在。可是问题是什么呢，对是这么个对，本来无一物是本来无一物，可是我们落不了地呀。

我们什么都不能无呀，都有呀，入不到这个境中。你不可能像人家六祖慧能一样，应无所住而生其心，一句话就搞定了。现在我们没办法，烦恼太厚重了。那怎么办呢，还有一种办法正合我意，就是什么呀，万缘放不下，索性你就全情提起来。有佛有净土，你把这个二有法门彻底给承担，全情提起来就行。

所以有时候说到这个本来无一物啊，诸位在心地上用功呀，有时候就这么一句话呀，悟境是千差万别的。你说本来无一物，我们现在就讲本来无一物，你哪个心念中你的般若缘深的时候，显发得浓的时候，你可能比较相应。很多时候我们听了甚至有些外行听了，一听就

本来无一物，就是以为是虚空，或者是断灭空，甚至有人听了越来越有了，执着这个本来无一物了。这些都是功勋不到，你这个心地上说不得，你只有自己的功夫用到了，它才能够给你显山露水。它这个不是我们寻常的感觉，它也不是格外的境界，但是，你只要失之毫厘，就是千万里差出去。所以这个本来无一物不是那么好本来的。既然放不下，那就让我们全情提起来。你就说，用这个佛言，有佛有净土，来见这个佛心，入这个佛境，故说，“从是西方过十万亿佛土，有世界名曰极乐。”

所以我们有时候想想啊，就跟，打个比方就跟飞机一样，大家都坐过飞机，说飞机这个平稳的走，其实在地上走也是平稳的走，那么飞起来以后直接上到那个飞行高度以后，它其实也是虽然在空中，它也是平稳的走。就怕是怕的什么呀，上上下下颠簸，落地呢落不停，着不了地，提呢，又全情提不起来，上不了空。在这个上面那就晃来晃去晃来晃去，我们现在就在晃来晃去。

如果说你落停了在地上走，跟天上飞坐在飞机里感觉是一样的，就是平的、就是稳的、就是一个样子。只要你，要么万缘放下，要么全情提起，所以净土法门告诉我们，“尔时佛告长老舍利弗”的用意，就是希望我们全情提起。好，今天就到这里，请大家合掌：

闻法功德殊胜行，无边胜福皆回向，

普愿沉溺诸众生，速往无量光佛刹，

十方三世一切佛，一切菩萨摩訶萨，摩訶般若波罗蜜。

好，感恩诸位，阿弥陀佛。

第十四讲

好，各位，请合掌。

南无本师释迦牟尼佛（三称）

无上甚深微妙法，百千万劫难遭遇，

我今见闻得受持，愿解如来真实义。

好，请放掌。

大和尚慈悲，各位常住师父慈悲，各位居士同修吉祥。

今天是我们学习《弥陀要解》的第十四课。在前面的内容中，讲到极乐世界四种国土跟娑婆世界，由于五浊轻重而导致净秽有别。同样，这是依报之外，又讲了正报。佛有法身报身化身。从单方面来看，从双方面来看。最后落脚点，主要是讲到说，直指西方极乐世界，你就当真，确实存在，而且有弥陀今现在说法。我们讲到了“现在”的内涵，不论任何时空，不论现前因缘，它是周遍法界，正在现在。此时此刻，也没有离开弥陀讲法的现在。所以我一直强调说，每一次的开讲，由于我们这儿还有时空阻隔，实际上，这时候同步从极乐世界的菩萨眼中，它就是弥陀讲法的一个分会场。我们用耳根、用音声，来做这个佛事。

从今天开始，我们就要迈入到正宗分了。一直在讲序分，从这个劝信序和发起序的两大部分，就是开头是怎么一个情形。现在开始要讲正文了。我们的法本今天从二十三页开始讲起，请大家要关注一下。

二十三页的下面一段小字，正宗分三。“二正宗分三”，正宗分里面的内容他介绍了一下说，“初广陈彼土依正妙果以启信”，就是讲极乐世界种种的好，让我们发起向往之心。“二特劝众生应求往生以发愿”，应当发愿生彼国土。不是白给你说极乐世界的好，而是让你有这个念想。今生此世，因缘一了，永不再来娑婆，轮回受苦，就要去极乐，一生成佛。这是一件大事因缘。

而且事关到说我们每一个，只要你听到阿弥陀佛，只要你今天在这个法场，哪怕这么一堂课半堂课，十分钟一分钟，听到此时此刻这一句话，都有往生有份的可能性。这是当时阿弥陀佛发愿，不是我在这里说的这么容易，是阿弥陀佛愿力里边就这么设置的，他已经成佛了，就决定会这么兑现。所以第二个是求往生以发愿。第三个内容是“正示行者执持名号以立行”，就是让若一日若七日，执持名号，乃至一心不乱。这里他讲到说，“信愿持名，一经要旨。”那么藕益大师把这里判的“信愿为慧行”。大家知道我们不管是修止观也罢，任何法门都离不开止观，也就是定慧。这里讲到的，他判为信和愿属于智慧的部分，能生起的信慧。持名属于行行，它属于代表定的一部分。

后面有一句特别要紧的话，跟大家拈出来说一说，“得生与否，全由信愿之有无。品位高下，全由持名之深浅。”这是藕益大师说的一句，法界，我们不是说这个世界或者人类，或者我们世界上，是法界的一句天机。代表本人的个人意见，我认为诸多十三代祖师，对于净土法门所造的论典里边最要紧的两句，这算是一句。第一句，就是当时第二代祖师善导大师说了，净土法门是摄凡夫，罪恶生死凡夫，直通报土。这是最要紧的一句。第二句就是“得生与否，全由信愿之有无。品位高下，全由持名之深浅。”可以说是整个《弥陀要解》里边，最要紧的就这一句话，这是《弥陀要解》的解眼。我们说经不是

有经眼吗。因为说一千道一万，学进去，吐出来，就是为了能够往生而已。

因为每一句法语都有无量的意趣。首先我们也就从侧面，或某种意义上这么讲。我们来看。因为净土法门一直讲到说是感应法门。这个成就不是靠你的禅定，不是靠你的功夫，不是靠你的智慧，就靠感应。感应道交，常说到难思议。感应凭什么呢？信愿力。为什么说这里要信愿行持名才作为品位的高下呢？在这里，我们可以说，某种意义上，就是用佛号的执持，来泯灭我们本有的这种分别知见，这种思议心。你只有把这种分别知见泯灭了，彻底生起纯真的信愿了，那么信愿功德才能够尽力地彰显出来，他的感通力才能够起用，才能够成功往生。

所以说由此来讲的话，其实信愿行真的就跟一个鼎的三个足一样。我们看那香鼎，缺一不可的。大家要知道，如果没有这个真正的信愿，发自内心的这种感通，那么如果你只有佛号的相持，你成就不了这个感应。因为他不是用这个功夫来成就这个法，就是要信愿来感通。可是如果你又只有信愿你没有佛号来相滋，润透这个信愿，那你的信愿一定是干的，到时候依旧感通不到阿弥陀佛的大悲愿力来接引，成就不了这个往生大业。所以大家要知道，其实这里边也是枯定和干慧的问题。我们在通常的修止观中就是说，如果你偏向于定了，没有智慧，那么你的定是枯定。如果你偏向于慧，没有禅定，那么你的慧是干慧。信愿就代表了智，持名就代表了定，它是一体的，这是其一。

其二，我们也要确定明白，这三点确实是术业有专攻的。什么术业专攻呢？如果本着求往生、求弥陀来接引的这个心，那么能不能生，就是靠信愿做主导，做决定，不在你持名上。可是你这个品位高下，你往生后，你到底在哪个层面，阿弥陀佛他设什么法来接你，就

是你往生，莲花出来的那一刹那，他要给你提供法来接，把你接到位。这个我们去学习一下三辈九品里边特别的讲的到位，就是持名的功夫来决定的。所以说也从某种意义上来讲，弥陀接引，往生前的接引是从信愿功德来接引，能不能生，就靠信愿。往生后的接引是从持名功德上来接引，来定论。

所以说就着这个往生能够成功与否，它就是显现在信愿上，这个也是丝毫不含糊的。所以这两句话，这一套法，特别容易什么呢？就是特别容易给我们做无比的增上的这种殊胜，也特别容易给我们带来往生不了的障碍。本来是一个圆的法，如果他掰开，因为有的人他会导致什么呢？导致说，既然得生与否凭信愿，那我就不必念佛了。日本的净土真宗就偏到这一头。可是问题我们前面讲了，你如果不念佛，你的信愿不是真信愿，是伪信愿，当然就往生不了。但是如果说往生，他就是凭的信愿力，而不是凭你的持名力，这个也是要分明的见解。所以说没有信愿只有持名，你的持名不是真效果。但是没有持名只有信愿，你的信愿又得不到真感通。这两句话既要一分为二，也要和合为一。

其实法永远都是圆的，因为我们有时候喜欢钻空子一样，没有空子可钻。你的修行的这个法则，你顺这个佛讲的理，才能够成章见效。你只有以身去试法，否则就是徒增戏论。所以说一切法都能够纠偏，一切法都能够成障。我们就是一个依教奉行。为什么呢？确确实实，从念佛的这个修持上来讲。你不要，你哪怕说久修的人你也不敢太自信。因为久修的人容易出现一个什么偏差呢？念着念着念着，虽然我们道理听过，可是念着念着念着，越念越精进，越念成果越出的时候呢，反而越容易淡化你的信愿。为什么呢？容易把这句佛号当做功夫用，那就是横超法做竖出用。这个时候你的信愿不真切的话，你往生的难度无形中就增加了，你自己还不知道。有时候你念佛念得还

感觉不错，很容易滑落到这种不注重信愿的境界，反而把净土的正宗给忘掉了。

但是你光有这个信愿的相应，道理上听起来很过瘾，可是你如果没有用心念，你不走心。这个走心也是要分三六九等。这个真的是如人饮水，冷暖自知。你走到哪一等，他给你显现的这个法、这个觉受，就在哪一等。所以有时候我们念佛的过程就是决定你品位的过程。

以前的祖师们开示，你要念到说，全身心地舍进去，真正的说，不知道有身，自己的这个色身，不知道有世，外在的世界，唯有西方依正是我满目的风景。所以你看一下，到底我这个有没有走得稳，到底有没有行向偏，你就看你现前在娑婆世界有没有淡，烦恼有没有减，执着有没有灭。这个修行，祖师们也讲到的说，就跟天平一样，你这头下来了，那么那头必定起。如果你那头起来了，这头必定淡，这是毋庸置疑的。所以说真正的你的信愿真的到位，真诚了，你的慧力就出来。这个慧力出来呀，就是我跟大家讲，不仅仅是说光说净土法门，三藏教典，八个宗派，所有的教理，你就跟拿了一个破竹的这个，非常锋利的一个，一刀劈下去，就跟破竹子一样，一破就到头，融会贯通，非常自如，就凭信愿足的功德。你持名的功德力大的话，你的定力就出来了，轻易不会被转，不会退，这也是实在的功夫。

我们这段话就是，“故慧行为前导，行行为正修。如目足并运也。”就是如眼睛和脚，脚走的时候，眼睛看了，不会走错。可是呢，眼睛光看，脚不走也不行。所以法是圆的，我们依教奉行。

下面开始再看经文，到二十四页，经文说“舍利弗，彼土何故名为极乐。其国众生，无有众苦，但受诸乐，故名极乐。”经文里面，因为净土法门太新颖了。因为当时在方等会上，世尊就从来没有，只字未提有他方国土，刚刚《阿含经》讲完，八年。迈入方等经讲了，

谁都没有听过说，哪还有这样的法，这样的世界，所以这些罗汉弟子们，特别是罗汉弟子们听得都傻眼了。没办法问，只好佛依旧无问自说，说舍利弗，意思你知道吗，为什么这个国土叫做极乐，然后自己问自己说，“无有众苦，但受诸乐”。

说到这里，现在我们有时候有一种知见，也可能是现代人比较苦吧，特别是在世间。因为太苦了，学佛有时候想取一个自在欢喜。可是很多人，他不知道，搞混了，他把自在和欢喜给搞错了，搞成舒服了。以为舒服就是学佛，就是很对了，不要听这个讲苦。我有很多次讲到苦的时候，有的人就是反对，特别是在越发比较一线的都市，这种节奏快的现代的城市里边，他觉得不要听这个法，法师，您给我们讲，我要欢喜自在，你讲的得抑郁症。

可是真的说，心地上入过道的人才知道，这个逼迫呀，后面要讲到逼迫，这个逼迫苦是娑婆世界轮回染土中的常态。这个你必须正视，面对它才行。而且你真正是个法器，你是个道人的话，不仅仅说你自己的因缘中，佛菩萨加持，给你设局，全部就让你最后修得根本就生不起一念的舒服心。你只要有一念舒服，你的这个心就不在道上。为什么？被粘住。大家不要忘了，这是娑婆染土，你一跟这儿相应了，净土就不相应，这就叫逼迫。所以为什么经典里面讲到，诸佛都是以八苦为师？在鹿野苑初转法轮，就是说的苦集灭道，说“此是苦，汝应知。”绕不过去的。

我们来看藕益大师，这里讲到的说“众生是能受用之人”，能受用人。“等觉以还皆可名”，就是其国众生。“今且约人民言，以下下例上上也。”这是什么意思呢？就是说，能受用的人，是正对着极乐世界，这个所受用的境的。这里的众生的范围，通常要比我们平常意义上的大幅度有了扩展。为什么？因为究竟来讲，不要说三界轮回中的苦了，十法界而言，只有佛一个人唯乐无苦，九界以还，没有进

大圆满都是众生。要么在分段中生，要么在变易国土中生，都叫众生。这里讲到的“以下下例上上”，就是最次最次的往生的，可是也包括，包括哪怕一生补处的等觉菩萨，还在苦的范畴。

所以大家想想，首先就给我们定调就定的说，极乐之乐，什么叫极乐呀？是相对娑婆来讲，才叫相待乐。实际上，极乐之乐叫做绝待乐。因为有乐，那是相对苦而言的。可是净土它没有苦，你怎么叫乐呢？所以净土之乐是脱离苦乐对比的乐，叫绝待乐。娑婆之苦，也分绝待苦和相待苦。相待苦就是我们有时候麻痹一下，自得其乐，觉得这时候稍微麻痹一下，觉得说苦乐参半，还有好事出现嘛，可是忘却了这个好事是终会过去的，因为好景不长。

所以说真正娑婆的苦是绝待苦，就是这个世界本质上就是苦的。你看，我们每个人一生出来，这张脸就是苦啊。虽然有时候觉得，这个人这个相很有福气，很欢喜，跟弥勒佛一样。说那个人的相，命运写在脸上，比较悲惨。可是大家看，我们生出来就是苦。这个苦字怎么来的呀？造字的人太有智慧了。你看，两个眉毛，就是草字头一样，鼻子和口就跟古一样，就叫苦。娑婆世界的人就叫苦，你来就是来吃苦的，来就是来了苦。

所以大家往下看，你看，“娑婆苦乐杂。”但是本质上，“其实苦是苦苦”，苦苦是什么意思呢？“逼身心故”，逼迫身心呀。大家知道什么叫做逼迫吗？逼迫，首先我们今天也不要说这种浅层次的，就一分为二地把它究竟来讲，要有两种。

一般的世俗人属于追逐，向外攀求。为什么呢？向外攀揽，心外求法。因为想得到嘛，想拥有嘛。贪嗔痴是怎么来的呀？贪就是说，想拥有，拥有不到了，看见别人拥有了，就会生嗔心，眼红嫉妒。所以在，这个就不用我们在这儿所谓的发挥了，法师们也都是明白这个事情。

我们读一段《无量寿经》里边的五恶五痛五烧讲到的这个，大家就知道，非常的生动形象。怎么讲呢？说我们这个世间的人，叫做“共诤不急之事”，不必要的事，没意义的事，群起而攻之。什么样子呢？“于此剧恶极苦之中，勤身营务，以自给济。”就是自己为自己服务，求别人为自己服务，总归就是一定要自己好，为自己服务，每天就是为了这个事情。然后怎么样呀？就比如说，从这个人为财死上而言，说“少长男女，共忧钱财。”释迦牟尼佛在两千多年前说我们现在生活的状态，少长男女，不论男女老少，共忧钱财。怎么个忧法呢？“有无同然，忧思适等。”就是有的跟没有的，忧这个，天天为钱发愁呀，一模一样，程度一模一样。

怎么忧法呢？“累念积虑，为心走使。”就是没有的，想有。有了的，又害怕没有。这两个烦恼程度成正比例。然后是怎样一个程度发展的呢？说“有田忧田，有宅忧宅。”就像我们现在，弄一块地，或者弄几套房子，这是有的，哎呀，天天说，让它增值呀，害怕贬跌呀。没有的是什么呢？“无田亦忧欲有田”，没有的想有。“无宅”，没有房子，“亦忧欲有宅”。最后到了一个什么地步呢？“适有一，复少一。有是少是，思有齐等。”就是有了一样了，本来都没有了这就算了，反正也就这样。结果越有越想有，有了这一样儿，觉得少一样，这就叫做“适有一，复少一。有是少是，思有齐等。”有一样儿，觉得这一样儿太少了。你看看，说得太到位了。这是一般我们叫做逼迫，就是追逐，这是世俗人容易显现的情态。

今天因为诸位都是法师，我们还要说一个修道人同样也在受逼迫。为什么？在法上，他想息灭。俗人喜欢追逐，道人喜欢息灭。为什么？要灭烦恼，要求解脱。到底这个求解脱灭烦恼，怎么个灭烦恼求解脱呢？很多行者，他入不了这个真修，一直就在缘修的状态，就是只是在结缘，在这个着相有为法上打转。这样的话，他没有入这个

了义修法。你看为什么会有走火，有入魔，有发狂，为什么？有这个邪定聚呀。他总是带着有相去修，他不知道佛法是无相法。

你比如说，有人这辈子立志，说我要开悟。可是只要你这一念，将心待悟，就是最大的障道因缘。我也有时候打这个妄想，就会被善知识说，你要悟个什么呢？老被这么问，我一直这样问，也跟大家一直分享，我觉得这个是无上的开示。所以追求神通境界也罢，追求这个定境也罢，等等这一类的，就非要最后什么呢，就是内心逼迫。

一个是向外求，一个是向内求，都属于求。有逼迫就是因为有求。因为你要跟它作对，或者你想控制它，你要用力抵抗。没有的时候，你想把它据为己有，本具的东西，你又要用力抵抗，这就是俗人和道人，两个其实都是一个状态。所以说有求皆苦嘛。为什么观音菩萨叫“有求必应”，才叫“寻声救苦”？他就是满了你的愿，先熄灭你的苦。这里讲到的“逼身心故”。这真实不虚的。这是讲到苦苦。

那么好像我们这个世界还有点乐呀，这不是刚中秋节嘛，中秋节快乐，过年的时候，除夕快乐等等，这都是觉得乐。可问题是什么呢？这个乐呀，它有坏苦。“乐是坏苦”，为什么？不能够久住呀。为什么娑婆世界有种话叫做：人无千日好，花无百日红，又讲到乐极生悲。为什么？因为在因果定律中，这是一个必须要这么发展的状态。就是上，下，起，伏，进，退，它就必须要这样。所以说，你暂时的得到的时候，就开始迈向失去了，绕不过去。就像我们生出来的时候，就开始朝着死走了。这也是坏。途中还有病，病的过程。而且途中又叫老，待会儿讲到分段八苦，是这样，所以说“不久住故”。

既然说，苦苦也罢，坏苦也罢，还有个什么，说我不苦不乐，我就这样自然而然的活着。可是自然而然活着，它不允许你长久。为什么，还有一个叫行苦。“非苦非乐是行苦”，为什么呢？“性迁流

故”。本性上它是什么呢？它是迁流变化的，刹那刹那生灭的，诸法无常，你安不下来呀。所以我们每天生活，其实人的里边，我们内在的身心，就跟一个万花筒一样，不断地碰撞，不断地组合，就念念，刹那刹那生灭。我们还很满足，觉得我天天一天一天在活着。

这是娑婆世界的苦，后面要开始讲到极乐世界的乐。大家要知道，极乐世界它是离欲清净的，所以说它没有苦苦；依报正报是常住不坏的，所以它没有坏苦；它已经在三界之外了，不是生灭境界了，所以它没有行苦。

我们来看藕益大师的解释。“彼土永离三苦，不同此土对苦之乐，乃名极乐。”就跟我们刚才讲到的说，它没有一个相对的苦乐的这个相对法，所以它是绝待的乐。具体的来看，“一往分别”，就是说粗略地来这么大概的看一下，怎么办呢，“同居五浊轻，无分段八苦，但受不病不老，自在游行，天衣天食，诸善聚会等乐。”这个时候开始，给我们要讲娑婆世界的本质是苦的，极乐世界的常态是乐的。他首先“一往分别”说，先来看，我们什么呢，同居，为什么？我们现在就在同居土，所以同居对于我们来讲是最能够感同身受。你比如说，大家都知道八苦，娑婆世界本具的，一到娑婆世界，就落到这八样的不自在中了：生老病死，爱别离，怨憎会，求不得，五阴炽盛。念起来跟背课文一样，但是你真的是，这要感同身受。

就比如说生苦。生，现在我们意识都淡了，忘却了。人的这个生苦，就把前一生老的时候把它截断，死的时候截断。就从这一世生出来的时候，娘肚子里面又叫什么？又叫胎狱。监狱的狱。为什么呢？你受胎的时候，在这个娘肚子里面，本身就是人色身脓血成的，他就不是一个不净的状态，不净呀，不净之苦。这个不净的娘胎里怎么生起来的呢？父精母血，神识种子一投胎进去，就成了一个胚胎，就在娘肚子里开始长了。这个种子也是不净的，不自在的，污染的。在增长

的时候，也是这样。怀胎十月，我们不是说，上面的消化系统，叫做生藏，下面的排泄系统叫做熟藏。

这个娘肚子在哪儿呢，就在生藏的下面，熟藏的上面，就在这里面，那边在煎熬一样。我给大家讲一个煎熬，我自己亲耳听闻。我那会儿还在北京，就碰到也是一个居士，他讲他有一个表亲，是干什么的呢？拍照片，照相馆。但是我跟大家讲，他照什么照呢？照胎照。现在这个年轻的父母亲，就是为了留下一个好像纪念，反正自己这个美感，有一种胎照是什么，还在娘肚子里面就给他拍照片。有这么一个服务，很贵的，很赚钱。那么拍照，他给他这个亲戚说到什么呢？他有一个绝招，为什么，因为怀胎的胎儿，有的脸是朝外的，有的脸是朝里的。

那么朝外的，用所谓的B超一样的仪器，一下就拍出来了。朝里的他拍不出来，知道吧。拍不出来，怎么办呢，一个绝招，就让这个孕妇吃冰棍，吃完冰棍呢，这个冰啊，冰得这个胎儿很痛苦，受不了了，他朝里朝不了了，就被迫头向外转，这个时候，这个仪器就显现出来，啪一下就拍出来了。所以大家想想，曾经在娘肚子里十月怀胎，这种煎熬，逼迫之感。一出胎，冷风一吹，就跟冰刀解体一样。生下来以后，又注定你的贫富贵贱，相貌美丑，六根具足不具足，就在生的那一刹那就给你定位了，这个业力再也改不了了，大方向，定业已经定了。这就叫光生的这个就这么苦，但现在我们基本上，呱呱坠地时都在哭，但是现在都忘了。可是极乐世界叫莲花化生。

我们这个世界就是说，人一老就没用了，现在更是不断地迈入到老年社会。极乐世界，寒暑不迁。意思是什么呢？没有春夏秋冬，四时是调适的，没有时间的流淌。你看现在特别是有居士同修在这边，来道场做佛事，今天早上去散步，这个海风稍微吹一下，这么凉爽，

几天的闷热一过去，都舒服得不得了。何况极乐世界没有春夏秋冬，四时调适，你设想一下。

不会生病，为什么呢？因为他不在分段生死。我们说吃五谷，生百病。我们这儿叫段食，一口一口地咬下去，嚼碎了，咽下去，这就是病源，病从口入。

没有死亡，为什么？光寿无量，没有生老病死。

没有爱别离，为什么？因为在那儿都是清淨的，都是同修道友，没有父母妻子，哪儿来的爱别离。爱别离是因为你有爱有情呀。

又没有怨憎会，为什么？诸上善人俱会一处，没有恶人，不起恶念。

也没有求不得，为什么？我们这儿的现在的年轻人最容易受的就是求不得苦。看着人家好，自己福德不够，享受不了。那么又强去享受，你看这社会上现在还居然有卖肾去买苹果手机的。可是极乐世界有一个法，叫做什么呀？应念即至。一念就来。这不是天方夜谭，这现在科学上也证明了。就是说，从这个念力，就是意识的作用，如果作用越来越增强，它有凝固性。

但是我们现在因为在娑婆世界，这个凝固的业力已经现形成了，成了真实的世界。可是大家知道，心和境其实是可以互转的，可以灵动地转化沟通的，而且是随时随地的。那我们现在不能互转，因为境已经凝固成现实了，心就只能跟境走了，被迫地走。没有主动性，极乐世界，随时随地有这个主动性。

那么五蕴炽盛的话，就是更说色受想行识，极乐世界它是任运观照，定慧等持的。所以整个都是一种没有分段八苦的这种状态。这里讲到说五浊轻嘛，没有分段八苦。你看，“但受不病不老”。在《无

《无量寿经》里面讲到说，往生到西方的人，属于无极之体。我就对这个无极之体怎么也想不通，到底无极之体是怎么样的存在。

最后经典里也没有说，当时应该是弥勒菩萨还是阿难也问了，问佛说，那这到底极乐世界，六欲天已经说庄严得不得了了，自在得不得了了，说极乐世界，这到底是怎样得一个无极存在呢？佛就说了，说一切众生，行业不可思议，所以感召也不可思议。所以我们念念生执，就是念念在染着，才有这个老病相催，还想尽力挽留，实际上就是不面对事实。老了以后，身体机能下降，败坏的过程，这个是谁也逃不过去的。所以，祖师爷们也开示的时候讲到了说，劝你这个道人嘛，说劝你正在色力康健的时候，就把这个道给办了，至少要开悟。否则你老了以后，心气就提不起来了。

所以这都是极乐世界的真实情形。你看，“自在游行”，这不是一顿饭的工夫，就可以去供养他方十万亿佛。你像咱们这儿，我们现在也游行呀，出境去玩儿，全国各地去玩儿，订票订了，你还有个延误飞机，到了火车站，你要等半天，身心劳顿。哎呀，现在的旅行叫花钱买罪受。你看我们有时候网上看一下图片，故宫也罢，断桥也罢，长城也罢，就是跟煮饺子一样，整个人山人海，到处去赶集，你说这能算自在游行吗？而且这边的话，就是物极必反。

我记得我那会儿，小时候，年轻的时候坐飞机，从太原到北京，才四十分钟，从太原一飞，这上去感觉到四十分钟喘了口气就落下来了，根本就没坐够。后面的话，慢慢地，后来出家了，从北京法务多了以后，总是那几年飞机走哪儿，延误到哪儿，每天就是讲完经了，拖个疲惫的身体，一两点才回到寺院。最后弄的这会一上飞机，进机舱就头疼。这就是染土的本性，不自在，不如极乐世界，全是逍遥游，这叫做“自在游行”。

“天食天衣”，就是想什么来什么，刚在讲到了，我们这儿呢，都是境转心，不能够心转境。极乐世界他一入这个法界，就彻见唯心之理，就能通达唯心之事。所以他们也不是真的吃，就是但见色闻香，实际上没有实的，不必要真的说一口一口地吃了，人家是这么吃的。

“天食天衣，诸善聚会等乐。”诸善聚会，咱么这儿不聚会啊。为什么不聚会呢，你说人与人之间能聚会吗？待一会儿就待得烦了，好着好着就不好了，反目成仇了，有一句话叫分道扬镳。你看很多成语都是一语命中我们娑婆世界的情态。人与人，不要说人与人了，六道也不聚会，为什么，你说人能跟猪去聚会吗，能跟苍蝇去聚吗，六道中的差别相太大了呀。纵然有个宠物，也有的是过去世不知道什么因缘，现在这种怪象很多。而且你想，天跟咱们人能聚会吗？在经典里面讲到的说，人身上散发出来的这个臭味啊，天人四十里以外就臭得不想闻，还说跟你聚会吗？

所以说，当然我们这里也有聚会，什么聚会呢，冤家路窄，狭路相逢能聚会。这个过去世的因缘现前了，这辈子来讨债来了，那你就想不聚会都不行，追债嘛。所以你看经典里面讲到说，前辈子两个人有小小的烦恼，你心里动了一念嗔恨心，就像咱们说的怀恨在心，会导致什么呢？下辈子再聚到一起，这辈子微小的一点点恨意，下辈子就转成巨大的这种大怨，也就是前辈子吵两句话，下辈子有可能就动刀子了，就这么一个聚会。可是，极乐世界，诸善聚会啊，我们就很接地气地讲，人家都是同行善知识。也有浅见的人开玩笑一样说，哎呀，极乐世界去了都是童男子相，都是光棍儿，说连个恋爱都谈不了。

可是他不知道这个童男子大丈夫相，我们这儿有男女相，都是因为有情欲心才显的这个世界的情状。所以说，没有冤亲债主，在我们

人世间的话，为什么叫冤亲冤家，亲着亲着，亲过了头儿，就反目成仇了。你看，很多世间说交朋友交朋友，一旦把好的缘份给消化光了，噌地一下子，就不共戴天了。夫妻之间也是，现在的年轻人，我也听到这么一种说法，觉得很有道理。为什么说现在婚姻不能长久呢，谈恋爱的时候，就非常的如胶似漆，那点宿世的善缘两天就发挥光了，那不就又转成逆缘了，所以就长久不了。但是呢，极乐世界叫诸上善人，所以才能够相安无事，其乐融融，也没有亲疏，自然也不用拉帮结派，就是同修道友。这里讲到的叫“诸善聚会等乐”，这是讲到这儿了。

当然我们讲这些苦，是因为跟我们现前的现实生活比较相应，所以我们才能提得起来，特别是有一些觉得听来说为什么要讲得这么苦凄凄的，就不自在。大家要知道这个，知苦，是一种智慧。你不怕我在这里讲，在座的，不一定说能够相应得到这个苦，因为现在坐在这儿还不错啊，身体上也没病呀，六根还通利，对吧，还觉得活得挺美的，可是这是一种住的过程。不要忘了，要生老病死，生住异灭，成住坏空，这个圈转起来的时候，就由不得你了，它会变角度，变节奏的。当然这些苦呀，因为我们了解到苦的生起为什么说是一种智慧呢，就是以前古德不是也打个比方吗？说是在这个锅里面煮青蛙，如果从冷水慢火开始炖起呀，你这个青蛙估计在这个水里就最后活不了了。如果说是开水里边烧着烈火把这个青蛙给扔进去，那么有可能你被烫得蹦地一下子蹦出来了，还能留一条生路。这就是佛为什么要讲苦的用意，大家要摆正领受的这个态度。

可是现在我们告诉大家，极乐的乐到底解决了娑婆世界什么样的苦？我们就刚才了解的就是最浅境最浅境的这么一丢丢，知道吗？在我们的修道路上、成佛途中，后面的无量的障碍我们根本现在想都想不来。设想都不知道将来要面临多大的这个艰辛跋涉。所以今天我们更加地要拔高一下，为什么呢？就总而言之，刚才只是讲到轮回中分

段生死的苦，在成佛途中还有变易生死的苦，太可怕了。甚至有一些境界我们现在想起来，对于我们而言，这已经乐得不得了嘛。

你比如说，都证到阿罗汉果了，更麻烦。现在我们心念中说，这证了阿罗汉果入了圣位了，已经了生脱死了，怎么还更麻烦呢？为什么说这个目光心量啊，什么都需要你的心量打开才能相应。你想想我们刚才就人道中这么讲了一下下而已，就我们六道中来讲，三涂的苦我们还提都没有提呀，血涂、刀涂和火涂，地狱、饿鬼、畜生，这个是很大的可能性随时都有可能享受的。当然，纵然你生到天上，天人还要五衰相现的时候是更加的痛苦。天人一下子这个天福享完了，花冠自然就开始枯萎了，天的这个胜妙色身就开始腋下就出这个臭味，每个天人都有这个法座，那个时候他这个法座上就坐不上了，所以这个时候就很痛苦，五衰相就现前了。这些我们其实都上上下下体验过。现在我们没体验过的苦，要说一下，什么样的苦呢？

大家来看下面，因为我们没有这样的一种心理体验，所以现在我们先从藕益大师的法义上来进行一个了别。你看，“方便体观巧，无沉空滞寂之苦，但受游戏神通等乐。”这是说的什么呢？“沉空滞寂之苦”是谁的苦呀？是阿罗汉的苦，这就开始提升了。像我们再想想，怎么生到方便有余土了，可是他为什么苦呢？他住到这个空性里边他出不来了，他觉得我好不容易了了生死，我真的修行功德到了，我证了涅槃了，空性我住进去了，入到这个偏空境界。只偏空他不知道缘起有，不能够从空出假，所以叫做“沉空滞寂之苦”。

为什么？他受不了这个游戏神通呀。从空出假的话就是净佛国土，成熟众生，这是我们往生极乐世界以后的自然效应。可是，如果在娑婆世界，哪怕你修到阿罗汉的果位，你还会陷到这个漩涡中出不来。而且，这个出不来比入到地狱里边往出来出还难过。所以真的有讲到说，宁愿说堕地狱，都不能入定性阿罗汉，有这个法。所以

大家看，拿我们通常人而言的话，这都证阿罗汉了，怎么还有苦呢？可是这还不是苦，还有下面的苦是什么呢？

大家再来看，“实报心观圆，无隔别不融之苦，但受无碍不思議乐。”所以你已经进入到空假中三观的过程，这个已经超越罗汉了，可是你不能够进入一心三观的当体就具足这个空假中这种观法，那么你所受的法上的苦还有隔别不融之苦。这个苦就是由于心力不够，就跟我们现在做事情一样。或者说特别是世俗人大家去投资做买卖，那么由于你资金不够，你就不能说同时投入这些产业，你只能一样一样地做，一样一样地回报，你的资金够了，就跟你的心量发开了的话，那么你就能一心三观，可是，他只能次第三观。这叫做“隔别不融之苦”，已经到菩萨位了。再下面一个，不仅仅在，刚才是别教的菩萨。

那么下面开始进入圆教的菩萨，已经具足了一心三观的功德了，但是他怎么样呢？“寂光究竟等”，是指的极乐世界的寂光究竟。“无法身渗漏，真常流注之苦，但受称性圆满究竟乐。”你看什么意思呢？就是说圆教一心三观的菩萨，他已经破无明证法身了，可是他还属于咱们前面给大家讲过，属于分证不叫做满证。没有满证，他的法身还有渗漏，因为至少有一品无明还没有破。他的真常的就是这个本有的佛性还会流注，就是会渗透不是就流注了吗？有失嘛，有散嘛。所以大家看看，他受的这些苦，你比如说通苦来讲，这是我们娑婆世界哦，你如果依着这个脉络去修，你证到罗汉有沉空滞寂之苦，你别教的菩萨有隔别不融之苦，你破无明证法性等觉菩萨就像观音菩萨这种地步了，他还有法身渗漏真常流注的苦，这就叫娑婆的苦。

拿我们现在来讲，这些苦你想都想不到，而且这些苦对我们而言已经乐得不得了了。可是，跟人家极乐世界的，你看，一入净土就是游戏神通，所以他没有沉空滞寂。一入净土就是色心无碍，我不知道

大家现在能不能了解到这个色心无碍的不思议解脱境界。为什么《华严经》就一入叫不思议解脱境界，就是色心无碍。我们现在精神是精神、物质是物质，实际上真正的真理世界中，没有精神没有物质，它就是一个体、一个一真法界，这叫做无碍。精神和物质都是一种错觉，合二为一本来如此这叫做无碍。但是别教的菩萨还有碍。那么圆满，他这里讲到的说受的是称性圆满究竟乐，那就彻底到了无上菩提就到顶了嘛，彻底到了无住涅槃就到底了嘛，没有一点点不觉不通不到之处了，这才叫做究竟圆满。但是娑婆世界修到等觉还有法身渗漏真常流注。

这些法比较教条的，我们佛法里面不是有一个法叫做什么呢？宗因喻嘛。我常讲到的讲宗旨，这个法讲给你，你听不太懂没感觉，再给他讲之所以这样然，之所以所以然，还没感觉，那只好给你打一个比喻。什么比喻？就是刚才这一系列要说明一个什么问题，就想告诉我们往生到极乐世界的极乐之乐，意味着我们解决了娑婆世界娑婆之苦的多少苦，绝不是八苦，就是作为人的八苦这个层面的苦，是把你成佛道上所有的苦，一并一笔勾销了。

所以是怎么个意思呢？打个比方，这个比方我走哪儿讲哪儿，今天再复讲一遍。就比如说我们古代啊，比如说一个秀才，穷秀才，在村里边、乡里边，十年寒窗为了什么呀？金榜题名时，对不对，那么金榜提名我们现在考上清华北大也是如此啊，那方圆乡里请大客要去贺一贺了呀。从这个穷书生来讲，能够中了头名状元，或者说榜眼、探花也可以了，这已经够乐了吧。可是他还没到头，为什么？纵然中了头名状元，皇帝在这个殿里面钦点他为头名状元，说你给我到哪里哪里去当官，他不是没有苦了，还有什么呀？他当官有官大一级压死人的苦。他得听上面的，由不了他。

纵然你当官当得还不错，平步青云，最后觉得你政绩可嘉，把你从地方上调至中央，天天到京城里边去侍奉君王。可是大家不要忘了，还没到头，为什么？他还有伴君如伴虎的苦，哪天你不对劲就推出午门斩首，没到头。纵然你最后做官做得好，福报大，最后直接皇帝把你提名成官至一品宰相，你虽然有万人之上的乐，还有一人之下的苦，因为你是皇帝的卒子。说把你罢就把你罢，说把你贬就让你贬。我们现在来看，这种不自在就是说从那个穷书生的那个层面来讲，金榜提名了已经乐得不得了了，他根本就意识不到后面还要面对着层层叠叠的苦，考状元的时候根本不知道。

可是他殊不知，这些苦在后面还等着他。我们现在来讲说往生极乐意味着什么，大家想想要了却这一系列的苦，只有一个办法是什么呢？干什么？就是生到皇帝家里做太子。所以净土法门有一个特色叫做什么：太子堕地，贵压群臣。四十八愿有一愿叫什么：“设我得佛，他方国土诸菩萨众，闻我名字，寿终之后，生尊贵家，若不尔者，不取正觉。”谁家最尊贵？就是佛家啊。所以说离苦得乐离苦得乐，当我们正在计较人道的这点分段八苦的时候呢，一往生就把后续的一切全部搞定了，这才叫极乐之极、乐。所以大家看，一旦往生以后，就不要说分段八苦了，什么沉空滞寂、什么隔别不融，什么法身渗漏，这都属于苦。就跟做官的苦，宰相的苦是一样的。

所以大家要知道，这里讲到。后面大家看，“然同居众生，以持名善根福德同佛故，圆净四土，圆受诸乐也。”这什么意思？就是你直接生到皇帝家里，做太子。太子有什么待遇呢？不必十年寒窗，不必盼望提拔，不必担心被革职，不必担心被满门抄斩，你就在东宫里边等着当皇帝，净土法门就是这么一个法门。

所以跟大家讲不在断惑多少，就是你发了多少苦，读了多少书，有没有运气当了官，最后做到宰相。而在于什么呀，遇缘大小，就是

要直接生到皇家。这个太子必补佛位，就是这么一个法。这里才讲到的说“以持名善根福德同福故”，为什么？因为正在念佛的时候，就是是心作佛，是心是佛呀。以佛的善根来跟我们的善根，就是已经不在这四土中论了，一直在一真法界中游了，不在分别苦乐中求乐，所以才叫做“圆净四土，圆受诸乐”。大家要体悟，为什么这里叫做“圆”，圆是什么概念呢，就是他已经具备这个超越性了，不必受通常这个差别相这个次第，而且他依然还有包容性，就是在我平等中，这个圆满中，也不妨你随便怎么差别，每一个差别都是直通圆的，所以叫做“圆净四土”。所以这里就等于说往生西方，已经不在娑婆这一套的修学教法体系中论了，在这个法门中往生以后也行不通了。但是他还能够包容娑婆的这个修学效果，出现你所需要的修学成就，可是又是轻而易举地达成。

所以这里才讲到说，“复次极乐最胜，不在上三土，而在同居。”你看，每次到了最后，都要这样的点睛之笔来一下。为什么，说净土法门的正义，虽然给你讲了刚才这么多的差别相，可是它不是在方便，实报，常寂三层国土了，而是在凡圣同居净土。什么意思呢，就是说娑婆世界的同居净土就意味着是苦海，可是极乐世界的同居净土意味着已入彼岸。你从娑婆的同居到极乐的同居，就等于横去到上三层国土，就这点而言，这才是净土的最殊胜之处。所以说“复次极乐最胜，不在上三土，而在同居。”

“良以上之，则十方同居，逊其殊特。”就是从他方国土而言，这个诸佛国土的同居，都不如极乐世界的优势大，这是从上而言。从下而言呢，它跟娑婆世界比起来，你看，“下又可与此土较量”，又能跟娑婆世界较量，说这才是极苦世界，那才是极乐世界。

所以后面讲到一句叫做，“所以凡夫优入而从容，横超而度越。佛说苦乐，意在于此。”“凡夫优入而从容”，就是以凡夫身得这个

往生法，祖师爷们讲到的说，万修万人去啊。佛都在经典里面都说得急了，说：“易往而无人”。这就叫“优入”。怎么个“从容”呢，就是因为它虽然下手易，可是它成功高，不费力气，叫从容。你说一旦费力气的话，那你就走得吭哧吭哧地，这个千辛万苦呀，就不叫从容了。那么“横超而度越”，“横超”就是说不必从通常的教法法门上了，是乘佛本愿来感通了。“度越”是什么意思呢，度生死苦海，可是要告诉诸位，这里已经回应到我们一开始众生的那个概念了。这里的度越不是光度越三界的分段生死，而是度越了九法界的分段和变易生死，所以才叫做大横超，真度越。真度越是九法界一笔勾销，唯在成的佛法界上论殊胜，这才叫做“佛说苦乐，意在于此。”

也不知道给大家讲清楚没，就是通过这个宗因喻，我们就知道说，这一段讲苦乐，从现前我们能够感同身受的苦乐，要升华到我们将来所要面对的艰险，这都是我们一点都绕不过去的，只要你在通途法上。只有你横超极乐世界，这些一笔勾销，这才是净土法门真正殊胜的正宗所在。所以跟大家讲，一开始我们就讲到说横具上三土，又讲到说，横见报法身，这里讲到了说，横超诸次第乐，横超诸将来面对的次第苦，都在这个横的功德上。

说一千道一万，说为什么极乐世界就这么好，它就是好，就这么一个奥妙。为什么，所有的缘起都在弥陀佛大愿王。每天我们做念佛佛事的时候，都会说弥陀佛大愿王，你要相应这个。为什么叫大愿王呀，因为整个成佛而言的话，佛佛道同嘛，佛佛道同，同一法身，佛还有差别吗？可是为什么《药师经》里面药师佛十二大愿，阿弥陀佛叫大愿王。为什么，就是说阿弥陀佛他的优势在哪里呢，不在成佛以后，而在初心那一刹那。以凡夫心发成就佛道的时候，他怎么设置的这个因地心，怎么用的。因为其他的佛在因位的时候，都是从凡夫成佛嘛，对不对，那么他发的当时的心有多大，他的愿才能发到多大。

有的时候他根本想不到将来怎么怎么样。就像我们现在做这个项目，你开始设计的不够，那么你到时候你就得补了。阿弥陀佛的优势在哪里呢，他做法藏比丘的时候，他把第一念心就以佛的这个果地的这个境界，直接插在他因地的发心中了，同步的，所以他因地发心所有的因地的这个愿力已经发到极致了。为什么，发到极致是个什么概念呢，就是他因地发的心跟果地成的境是一个境，是一个心。所以他转回头来他一说设我得佛，若不尔者，不取正觉。现在他成佛十劫，每条愿力已经圆满地，为什么圆满地可以兑现呢，因为他已经成佛了。他说了，如果我不能这样兑现，我就不成佛。那么已经成佛十劫，所以已经启动了所有的程序来兑现他因地的作用。可是因地的作用，他又怎么个作用呢，直接让你成佛的作用，横超的作用，这才叫做大愿王。

所以大家要知道，极乐之乐，它的优势在哪里呢，就是这个度的这个方案。一个，最到位，所以叫极乐。二一个，门槛容易，平等地度九法界的众生。为什么说用一个名号来度众生呢，你看法藏比丘用了五劫的时间来思惟，如果他这个思惟的说，有一个登地的菩萨当然好度了，对吧，他已经到了这个岸上了，你让他再走一步就到位了。那边的人怎么办呀，他连河都过不来，所以说你有一点点难度他就上不了这个道了，最后说以名号来平等地度九法界，所以这是他愿力中的二一个，极乐之极乐叫做圆满，二一个叫简单。第三个，凡圣超越的这个沟通渠道别具一格，信愿行，所以它最直通，这是他愿力里边最为凸显殊胜之处的部分。我们要相应这个法，这是这一段。

那好，我们下面再来看一段，这一小段。这是刚才讲到的说，“其国众生，无有众苦，但受诸乐。”给大家做一个发挥，让我们心地能跟上来这个苦乐之别，它的究竟之处在哪里，能够意识到。下面我们再来看，“又舍利弗”，这是经文，“极乐国土，七重栏楯，七

重罗网，七重行树，皆是四宝，周匝围绕。是故彼国名为极乐。”这里开始就讲到这个净土的依报庄严了。

我们常说到，说这个依报随着正报转嘛，境就是心的体现。所以很多时候我们看到这些话语，包括后面的这个什么七宝池呀，八功德水呀，水鸟树林呀。一个，你看我们听到说七重栏楯，七重罗网，七重行树的时候呢，第一个我们要有真实感，就是说极乐世界它真的就是这个样子，就跟咱们娑婆世界也有栏杆，也有树，也有网，就是这个样子的。但是它同时也要具足它的表法，也就是说，它为什么是这个样子的，因为它是由心上的法而成就这个境上的净，才成了这个样子。

很多时候，要么我们理解为说，哎呀，这是表法的。待会儿我们就要讲表的什么法。那就容易把它理解成它是一个寓意，而不是真的有这样极乐世界的现实，不是这样的一个情景。那么如果我们现实感太强了，就像说，哎呀，这就是一个神话，就跟玉皇大帝的天界一样，等等，又不知道它内含的生成是从什么心现出来的这个什么境。所以其实这两者并不矛盾，是有时候我们难以融合。

下面我们就是依着藕益大师的这个，看一下他表的这个法和境。你看这里讲到的，藕益大师说“七重，表七科道品。”“表”是什么意思呢，就是彰显，从这个现前极乐世界已经成就的这个果，来显现他因地人家修的是什么样的因，所以叫做“表”。“七重”，为什么都是七重罗网，七重行树，七重栏楯呢？“七重”就是表的我们在这个世界常叫做三十七道品，分了七科嘛，这个后边我们还会细讲，就是比如说四念处，四正勤，四如意足，五根，五力，七菩提分，八圣道分，这七组法门，这七组法门就是表的七科道品。这里讲到的“七重栏楯”是什么意思呢，栏楯是什么，因为它有防的意思，我们这儿篱笆编织起来或者砌的围墙。

为什么，因为为了防嘛，防止嘛，防止坏人进来，锁好了，防止里边的东西也怕人给把它弄出去，把它圈地。那么这里防在法里面表什么呢，只有戒律叫做防过止非。所以这“七重栏楯”就代表戒，以防过失。“罗网”是什么意思呢，罗网有一个什么概念，你看我们现在在网嘛，横竖这样一交融打个结，有固定作用，所以“罗网”就表的是定，定在那里不动，这是极乐世界。“行树”表什么呢，表智慧。一个是智慧高远，极乐世界的树都是直通云霄的，直上不知道有多少由旬有的，一点儿弯都没有，一点结都没有。为什么，因为人家那儿没有结使烦恼，没有虚伪谄曲，所以七重行树都是直楞楞地就上去了。

直心是菩萨道场，表的是什么呢，智慧。咱们娑婆世界没有智慧，都是花花肠子，都是心眼儿。所以我们这儿的行树，你看那树，你看见外面，你看这歪脖子树，七拐八拐，到处都是那叫什么，麻梨疙瘩还是什么，现在有时候弄这个崖柏不也是这样嘛。为什么，依报随着正报转嘛，为什么直心是菩萨道场。

你比如说吧，咱们这有一种法叫做方便善巧，我们常说，得了本，不愁末，根本的法得到了，你自然就得了，根本智有了，后得智就具足了。就是说，你马上就会方便善巧地度化众生。大家有没有想过，这个法一边是在赞叹，其实也是在批判，娑婆世界才有方便善巧。在极乐世界，根本智和后得智就是一个智，人家没有什么前五根造的这个成所作智，就一个大圆镜智，就够了。

为什么，全都是直心直口呀。我们这儿的人这花花肠子有这么多，所以才说叫方便善巧。论这个而言的话，就是极乐世界说连什么地狱饿鬼畜生这个名字都没有听过，我跟大家讲，人家连这个方便善巧的这个法的这种也没有听过，这才叫做极和乐。所以这里讲到的说七重罗网，行树，栏楯，就是表戒定慧。

那么后面讲到说“皆是四宝，周匝围绕。”这个“四宝”就是，这里要讲到了是指的涅槃不是有四德嘛，叫常乐我净，这个我们作为知识了解一下。因为在凡夫的层面有四倒，颠倒。颠倒是颠倒什么呢，就是本来诸法是无常的，那我们执以为常；本来诸法是苦的，我们执以为乐；本来诸法是无我的，我们执着有我；本来诸法是染污的，我们执着为净。叫常乐我净，这是凡夫的四倒。可是如果说罗汉去修的话，他就为什么，既然有无我，那我就要破除我，这个时候无我又是成了他的执着，成了他的颠倒。所以真正的大涅槃为了破罗汉的，本来是常的，他执着为无常；本来是乐的，他执着为苦；本来是我，他计为无我；本来是净，他计为不净。但是我要跟大家讲，这个层面已经提升了，不是在凡夫的层面了，已经到了佛的这个涅槃果德上。为什么叫常呢，因为涅槃是不坏的，常住的。为什么叫乐呢，因为涅槃是寂灭的，是离苦的。为什么叫有我呢，这个不是自私的我，而是我们本有的佛性现前，叫自在的我。为什么涅槃是净的，因为它无有染。所以这叫做涅槃四德，这里“四宝”，表常乐我净四德。

那么后面一句话讲得非常好，“周匝围绕者，佛菩萨等无量住处也。皆四宝则自功德深。周匝绕则他贤圣遍。此极乐真因缘也。”你看，这才是讲到了极乐的真正的自功德他因缘，自他一体，全是什么呢，这个心净所显。正报依报是同步的，唯有一个净，净极则光通。所以你看，这就是极乐世界的法，极乐世界的法随时随地就用这个极和乐，就是整个统称人家国土的法。

我们在这儿的法，你看做一个提示，印光法师在《印祖文钞》里面讲到，他讲到什么呢，就在让大家劝修净土的时候，他说什么，说：“纵观明暗色空，见闻觉知，哪一法不是净土之法。”为什么说明暗色空见闻觉知，一个，是我们唯染心所现，这就提醒我们有净土。二一个，我们受用的是什么呢，六根门头见闻觉知法，而不是像极乐世界，人家是什么呢，皆是常乐我净，所有的种种，七宝也罢，

栏楯也罢，人家在这种法上不是生贪，而是见性。在我们这儿，不断地要告诉你，这是法，而不是活生生的世界，全在表法。这么提醒，我们还醒不过来。在我们这儿，印祖说了，说：老病相催，寒来暑往，哪一法不是提醒要速速往生之法。都是在提醒，但是我们不醒。可是极乐世界现前只要一入这个法界，就是醒法，自然就醒，所以说这才叫做极乐之极乐。

今天内容就这么多。请诸位合掌。

闻法功德殊胜行，无边胜福皆回向，
普愿沉溺诸众生，速往无量光佛刹，
十方三世一切佛，一切菩萨摩訶萨，
摩訶般若波罗蜜。

好，感恩诸位。阿弥陀佛。

第十五讲

好，各位请大家合掌。

南无本师释迦牟尼佛（三称）

无上甚深微妙法，百千万劫难遭遇，

我今见闻得受持，愿解如来真实义。

好，请放掌。

大和尚慈悲，各位常住师父慈悲，各位居士吉祥。

今天我们《弥陀要解》第十五课。刚才有念说“百千万劫难遭遇”。我坐在这里也想，不管是什么因，什么缘，此时能在这一期一会的《弥陀要解》第十五讲里边，往这儿一坐，就是无上的大福德善根。这个因缘差别相此起彼伏，这一次具足，下一次有失。反正在这来来往往，聚聚散散中，真的是一期一会。为什么说难闻呢？你看今天手机上显示，普陀山，我们不要说什么三千大千世界，硕大的国土。就光普陀山，山门进出十几万人。再一对比，你说我们能够这个色身端居此处，就百来号。你一旦把这个融到这个芸芸众生中的话，你说真的是能现成的现前得闻这个甚深法藏得有多难。你不管有意无意，在乎不在乎，你说过去得培植了多大的甚深因缘，今天才能如如不动的，没有任何干扰的，从这儿开始。这就是我们这个国土。

所以上一讲讲到了娑婆世界是众苦，相待的苦也有，绝待的苦是根本。极乐世界是妙乐，相待的依正庄严，绝待的任运道用。

我们内容上正好讲到了说，极乐世界的这个好，好看。什么七重，然后都是栏楯呀，罗网呀，行树呀，并且是四宝庄严。四宝就代表正好是涅槃的四德，这是极乐世界的真正的功德因缘。所以我们讲到了第二十五页的第三行。第二行，“皆四宝则自功德深，周匝绕则他贤圣遍。此极乐真因缘也。”就讲到这句。

上一讲把这个好给讲了，一目了然的，想像中能够可以触摸的讲了。留下一大段呢，今天开始，首先比较涩，从教法上，从这个差别相上，要分别来明论四种净土的因果。我们在此前，一直在对比说，娑婆世界的四种国土。以凡圣同居为典型，相待极乐世界四种国土也是以凡圣同居为匹配。那么到底这净土里边，从同居到方便有余、实报庄严和常寂光国土，它的因果等换是有差别次第的。在这儿，藕益大师给我们很细微地做了一个介绍，我们也依着论典来做一个了解。

大家来看，这个细字的第四行开始，三行的末尾。

“此等庄严，同居净土是增上善业所感，亦圆五品观所感。以缘生胜妙五尘为体。”

前四个字“此等庄严”，对上而言是一个总结。就前面介绍的，什么皆是四宝周匝围绕，等等这一切的情形，无有众苦，但受诸乐的所受用处。这是从现象上讲。那么从本质上，这“此等庄严”就说明净土境界，色德庄严，一一都是性德显露。前面给大家介绍过了什么叫做性德。性德就是本具的，就是这么好，就可以这么好，本来就是这么好。一点都不是说借了什么力，用了什么功，或者投入了什么资源，才显得这么好。本来就这么好。可是正好我们现在显不出来，得想办法，这就叫修德圆满，性德也在，修德圆满。所以这里说“此等庄严”，一步就到位了。

下面开始，才又开始先说修德庄严，修德圆满，再说性德显露，性德圆满。这四个国土，到底是怎么招感到这个层面、这个境界的呢？他分门别类做了一个说明，我们来看。

第一个是“同居净土是增上善业所感”。就是我们现在所说的，往生到极乐世界，现前的这个道场，这个境界是怎么出现的？我们每天都是，满目都是境界呀。进了圆通宝殿，就是毗卢观音。精严的五供，到处都是拜垫，这就是境界。出了山门就是海印池，这也是境界。眼睛一闭起来，总是要起心动念，胡思乱想，这也是境界。那么，这一些境界中，极乐世界所呈现的同居净土，是怎么来的呢？它跟心地有关，一个，“增上善业”，积德行善。你比如说，我们经典里面讲到的净业三福，什么慈心不杀呀，什么奉侍师长呀，等等这一些世间善。那么，这里加了一个“增上善业”呢，最典型的就是念南无阿弥陀佛。

依着佛的圣言，所修的这个专称名号这个善法。这里我们就这么简单地，不能太展开讲了。就说这是“增上善业所感”，这是从纵上，纵度而言。那么从横感，什么叫做横感，就是现前你一念心，比如说福德有多大，智慧有多高，同相牵引出来的。你看，为什么叫招感招感？你的心是怎么个水平的心，即刻就感来来给你面对的境。所以，这里把这个，我们前面给大家讲过的“六即佛，”不知道诸位法师还记不记得，是在上面会议室那个时候就讲了。一开始不是给大家讲什么是佛，自觉觉他，觉行圆满。那么从本觉，始觉，究竟觉的这个角度，本来是觉就叫理即佛；开始觉，名字即佛；然后，观行即佛；相似即佛，分证即佛，究竟即佛。

所以你看，因为他们大祖师爷，他们的这个教法太娴熟了，所以有时候一句话里面就有很多内容。我们来读懂这个。

“亦”，也就是。“圆五品观所感”是什么意思呢？也就是，比如说修教法里边圆教的五品，六即佛里边的五品弟子位，也就是观行即佛所招感的同居净土。我们当时不是给大家说过了，智者大师所证的就是这个境界。他说，“我不领众，必净六根。”到六根清净位的时候呢，就是六根能够互用了，到这个层面的时候，就到了相似即佛了。那么，现在所说的，“舍己为人，但登五品。”五品弟子位，就是指的观行即佛，这个在《法华经》里面说的很清楚。像什么随喜呀，就是听到禅宗所说的开悟了，这个实相妙理，真如法性，他不会生疑惑，很随喜，知道有这么回事。而且谁要是开悟了，自己看了非常庆幸，欢喜，这就叫随喜。

然后开始比如说，读诵，读诵大乘经典，把这个教理明白了，来帮助他相续这个观行，这就叫读诵。把自己所了解的，方便善巧地、称性地给别人讲，说点儿法，这就叫讲说。那么再从行为上、事相上，比如说他稍微观得有点正念了，道理上比较明白了，他就能够以自己修为主，还能够兼职的，把这个六度的这种事，比如说布施，持戒，忍辱，精进这些呢，能利益他人了。这个时候叫做兼行六度，就是兼职的。再深入的话，他的观法完全圆满了，事理无碍了，那么就叫正行六度。自利利他就同步，自利利他就合二为一了。这随喜、读诵、讲说、兼行六度、正行六度，这个是教法。那么说白了，这里讲到的，就是你能够把这些慢慢做得到，修到这个层面了，就能招感说，能生到同居净土，凡圣同居净土。这是第一重因果。

你看，以什么为体，意思是指什么为体呢？就是你当时所见到的这个国土的质量是什么样子的。什么样子的呢？“以缘生胜妙五尘为体”，你所见的国土，一切的万事万物都是因缘所生。但是，虽然具足了色声香味触，提供给你来认知这个世界，但是它属于“胜妙五尘”。那我们大家了解一下，什么叫做“胜妙五尘”？咱们这儿也有五尘呀。眼见的我们的这个色身，耳朵听到的传达出来的这个声音。

可是就从声音来讲，耳朵听到的有时候是赞叹，有时候就是恶口，有时候就是诽谤，有时候就是怀疑，掺杂了这么多的音声，功德中有陋劣的东西，这就叫不胜妙。

极乐世界，你比如说人家的色法，都是紫磨金色的。往生到极乐世界的天人，都是紫磨真金色，童男子的大丈夫相，同佛长得一模一样。而且长得都是这样的，形无异状。在经典里面讲到的说，说这个人中的帝王，比转轮圣王就长得已经不如了，转轮圣王很庄严。但是转轮圣王比忉利天的天王比起来，就丑得看都不能看，就是人里边最好看、最庄严、最福德的人，比这个忉利天的天王，就看都不能看。忉利天的天王，比这个第六天，六欲天第六天的天王，比起来就是比都不能比，就陋劣得就跟那要饭的见到大王公贵族一样。但是，第六天的天主，比起无量寿佛国的菩萨众，光颜容色不相及逮，百千万亿不可计倍。就是对都对不上号，就是没法比。这个水平，就是已经完全，不要说放在一个水平了，两端见都见不着，就差别这么大。所以这就叫“胜妙五尘为体”，所感的国土是这样子的，一种享受。

有时候我们可能还够不着。再说一个，什么叫做“胜妙五尘”，为什么我们天天晚课的时念说大鹏金翅鸟，可是我们看不见大鹏金翅鸟。因为人家的色身就叫胜妙五尘，虽然它是畜生，但是它的福报超大。一个翅膀展开了，不知道有几百里的这种宽度。你不要说大鹏金翅鸟了，就说大鹏金翅鸟的能克的这个龙，我们现在肉眼也看不见了。其实一旦下雨的时候，那一定是龙出来就排云布雨嘛。

我记得有时候我们去坐飞机，正好某一个地方下雨，你一看那个情状，有时候真的飞机上能看得见。就是那块下雨呢，它就是云围成这么一个口子，然后这个水呢，就一泻而下，就真的跟这个什么大的这个口张开往出吐一样的，但是龙我们现在看不见。我听一个比较神叨的人讲过，他说他能看见，不知道是真是假。他说，看见有的呢，

是像琉璃的那样五彩斑斓的，身形特别大，而且光色也很炫。但是福报浅一点的呢，就比较，身形比较小，颜色也比较单调。甚至有一些再福报（浅点），或者说跟他的这个心性上，你比如说嗔恨心重的话，有可能就是褐色的。我们现在常说到天龙八部，天龙八部，其实有时候把这个蟒蛇什么的，这不也叫地龙嘛。那它们的色身也就不叫胜妙了，我们就能看得见。所以这个就是大概了解一下，“以缘生胜妙五尘为体”。这是凡圣同居净土。

我们再往下看，就容易理解了，再往下看。“方便净土”就是指的方便有余净土。“是即空观智所感，亦相似三观所感。以妙真谛无漏五尘为体。”这里你看，又是极其浓缩的。“是即空观智”代表什么呢？这个即空观呀，不是咱们通常，上一次我们讲到的，析色见空，或者当体见空，就是万事万物这个物质上当体见空，已经超越这个水平了。这个水平只在通教，如果天台教的教法，只在通教，在第二等。这里讲的这个空观智，是指的圆教一心三观里面，把空观提出来，单说的这个空观智，也就是即空、即假、即中，不思議三观中的，以空为角度来所说的，这叫空观智。

很多时候，我们这个一心三观你说怎么说呢？它就是不思議的。我们一讲呢，肯定就落在这个空有两边了，我们不妨相似地就做个比喻。什么叫做一心三观？就是现前，我们上次讲到触境即中。现前所有的一切色心诸法，就是我们现在这个境界，就这个桌子，就这个场景，就这个花。比如说在这个万事万法上，如果我们能够见到它的空性，见到它的本质，这就是空观。那么，如果是缘起法，见到它的这个，虽然是空的，可是它的缘起，这个假象假名还有，这就叫假观。可是空也罢，假也观，是分的两端来感知、触摸它，这都不叫中。只有即空即假，这才叫中观。但是你也不要中观这么一个真实的法立起来，就是即空即假，到此为止，当体就是中观。这就叫即空即假即中。

你比如打个比喻，就比如说，我们常用金子来描绘，金性不是描绘我们的空性吗，佛性吗？如果你能从这个金子，那我们现在拿起一块儿金子或者看到一块儿金子，这个金子不可能说显现的就它是金子，它显现的是什么呢？它一定有一个状态，是方的还是圆的，是戒指还是项链，对吧，或者是钩还是环儿。那么这些呢，是它的情状。我们见到金子的时候一定是见到它的形象，不是见到，哦一看，形象就是金子。如果你在这个形象上见到它的本质是金子，金性这个从来不会改，这就叫“即空”。可是，虽然你见到空性，你是以形象来见这个金子，这个缘起的它的形状还在，离不开这个形状见它的空性，这就叫“即假”。

可是我们实际上见这个金子这个东西，你离不开东西见金子，又离不开这个金子见东西，金子和东西是一个东西，这就叫“即中”。所以说过来说过去摇摆不定之余，只要你见到这个金子这个做的这个东西，就是这个东西就是金子，金子就是这个东西，东西就是这个金子，不分别的时候，就叫“即中”。所以你看，说来说去，就是原来退步是向前。这就叫不思議三观，如果大家心地上有体验的话，一说就了。就是这样的，就叫触境即中。

所以说这里讲到的，只不过是不思議三观它以空观智来所感，就是以空观的角度来所感的，同时也是以圆教三观里面修到相似即佛之位所感的，就叫做方便有余净土，它是以妙真谛无漏五尘为体，妙真谛无漏五尘的话那就是这个无漏的五尘了。没有见思漏，没有无明漏，也没有尘沙漏。但是大家看到了吧，它还是以五尘为体的，就是不是把眼睛蒙住了或者瞎了，不是把耳朵塞起来，还是有见闻觉知，只不过在这个见闻觉知上见的是什么呢，是空观，不思議空观。这叫方便有余土。

我们再往下看，“实报净土是妙假观智所感，亦分证三观所感。以妙俗谛无尽五尘为体。”这就进入分证位了。分证三观所感，那么它，就是实报庄严净土的这个用的出来显现的这个触摸感是什么呢，是妙假观智，也就是不思议三观中，又把就把它投向了什么呢？这个金子做成的是什么样，金性永远在，样子是怎样的，投入到这个角度。所以叫做实报庄严净土。它是以妙俗谛无尽五尘为体。这里加了一个“无尽”，什么概念呢？就是色心无碍了，你只要随便拿出来一个尘，就外界哪怕是一个尘埃，一个微尘，就可以具足一切尘，一刹就可以具足一切刹，这就叫实报庄严土。《华严经》里面不是有一个叫“一多相即门”嘛，十玄门里面有一个“一多相即”，讲的就是这个境界。所以这就叫实报净土，是由妙假观智所感，也是分证三观所感，以妙俗谛无尽五尘为体。

好，我们再往下看，“常寂光土是即中观智所感，亦究竟三观所感，以妙中谛称性五尘为体。”常寂光净土，招感常寂光净土的这个境界是什么呢？你看，以“即中观智所感”，就迈到中观了。中观是什么呢，就是没有无明了，就是佛性了，见佛性了。也就是说，修到这个究竟三观的，到了究竟位的时候，我们还记得说的那个词，叫做“从来真是妄，今日妄皆真”了。也就是以中道称性五尘为体，什么意思呢？所有的这个色声香味触呀，全体都是真如本性，全体都合真如本性，这就是常寂光所呈现出来的状态。

前面，从这个同居净是增上善，那就说明是只在修善，从后面开始就是修空，修假，修中，所感的层层递进，不同风景。所以，上面这个，就是讲到这四重分别讲的因果，可是意不在此，还是这个套路。我们大家来看，后面藕益大师说了，“欲令易解，作此分别。”他要说什么呢，欲令易解，作此分别。就是为了让我们的容易理解，才这么分门别类地从教理观行上讲了这个世界差别次第分别，但是大家要知道，这只是一种设教，所施设的教法。也就是你一眼认不出来，

他一点儿一点儿地引导你把这个认清楚。为什么呀，因为不怕不识法，只好法比法嘛。所以就是这样的，一点儿一点儿地循循善诱，这叫“欲令易解，作此分别”。

但是后面讲到的说，“实”，就是实际上。“四土庄严，无非因缘所生法，无不即空假中。”这是什么意思呢？就是虽然前面的国土给你讲了就是一层比一层清净，就是一个净，从凡圣同居净土到常寂光净土，直净到底，一直到常寂光了，从始至终终于净到头儿了。也就是告诉我们说，哎呀，终于净到头儿了。那么在这个过程中呀，还是由染到净的分别中，才最后见到净。实际上他要告诉我们一个什么道理呢？实际上从染到净的每一个过程中，当即就没有染，全都是净，他要表这个法。最后就是让你，一眼认到底。从始至终，就能认到底。一直到底。就因为认不得这个，所以这里只好讲到什么，观机逗教。所以你看说，“无非因缘所生法，无不即空假中。”这是我们成佛之道上，所有经典论著里面最核心的成佛之法。

所以大家看了在论典里面就讲到，有一个偈子，他这里实际上就是把这个偈子给引申了，只不过他的教理太熟了，随便一下就浓缩过来了。你看，我们讲到说，“因缘所生法，我说即是空，亦为是假名，亦是中道义。”天台宗的一心三观怎么来的呢，就空假中从这个偈子来的。“因缘所生法”就是现前的境界，“我说即是空”，同时“亦为是假名”，同时“亦是中道义”。那么如果我们用这个来配，你看他这“无非因缘所生法”，什么意思呢？就是在这个同居净土，所谓的“因缘所生法”中，所有因缘所生的四种国土里面，只限同居净土。

如果你的心，跟这个“我说即是空”相应的时候，四种国土里面它就只现给你方便有余，你的心招感的是方便有余。如果你的心跟这个“亦为是假名”同步了，那么四种国土里面唯现的就是实报庄严。

如果你的心跟“亦是中道义”相应了，那么四种国土里边，它唯现的就是常寂光。大家要知道，这四种土呢，在咱们娑婆世界只能够随心异见，你的心到什么角度了，它就给你呈现一个什么样的环境，随心异见。但是这里讲到的他说，“所以极乐同居净境”，就是往生到西方极乐世界的依然是凡圣同居土，但是它有一个什么呢，“真俗圆融，不可限量。”什么意思呢，就是说在极乐世界呀，四种境界，可以在你一心中随意调动。

大家发现我用这个词儿叫随意调动，这是设想一下。也就是说，进退自如。你的心可以盘活，你想见什么境，同步就显现什么境，同步显现的境都不会有别于另外的境，也不会落于另外的境。所以我们这儿是随心异见四种国土，极乐世界四种国土可以一心同见，而且这就是生活中的实况，常态。所以才叫做“真俗圆融，不可限量”。你有限制有隔别，那么它就不叫做不可限量。藕益大师说的“下皆仿此”，就是都是这个道理。

所以你看这里有人就问了说，“寂光惟理性，”我们跟着看，“寂光惟理性，何得有此庄严。”这有可能就现场讲法，就弄不懂啦，就问了，说常寂光土它只是一种真理的表达存在。我们一般说到真理的话，谁会想到真理跟现实世界联系起来，下意识地就以为说，一定要有一个纯真的、洁白的、众人都看着不着的一个真理，少数人能够了解。实际上，真理就在生活中，就在我们最陋劣的这个娑婆世界六道轮回中，它也是真理的体现形式，体现的形象而已。

所以如果人们执理废事，他搞不清楚就会有这种问题。你看，说寂光土惟是真理，怎么会有这种种种的庄严现象来表达呢？藕益大师说了，“一一庄严全体理性”，就是不管金子做成什么样的东西，所有的东西，都是金子。“一一理性具足庄严”，就是金子不管它金子

多么纯洁，你想做成个啥，它都能做成个啥。这样儿，“方是诸佛究竟依果”，就是佛的依报。

所以说，“若寂光不具胜妙五尘”，说假如果常寂光土不能够用我们的这个色声香味触来表达的话，“何异偏真法性”，就是小乘证的偏空。那你只懂性空，没有缘起，你这个性空法不究竟呀，不是中道实相。所以这一段呀，全部就是从教理上来给我们拣别。第一个拣别，四重国土唯心所感应出来的情景。第二个拣别，虽然四重国土唯心感应，这是在咱们这儿所说的，我们通常认为的。实际上为了了解才这么讲，整个而言，就是极乐世界一统天下，同步现行。他就要讲这个道理。

那好了，道理讲得多了。我们继续往下看，还是看这个享受的比较好，后面经文又讲，“又舍利弗，极乐国土”，第一个，“有七宝池，八功德水，充满其中。”第二个，“池底纯以金沙布地。”第三个，“四边阶道，金银琉璃玻璃合成。上有楼阁，亦以金银琉璃玻璃砗磲赤珠玛瑙而严饰之。”第四个，“池中莲华，大如车轮。青色青光。黄色黄光。赤色赤光。白色白光。微妙香洁。”

藕益大师给我们讲到说，“上明住处，今明生处。”也就是说，首先，前面讲到的是我们的活处，你往生了以后，你怎么个活法儿，你在哪儿活着呢？七重栏楯，七重罗网，七重行树，四宝围绕，在这个环境中活着。这里开始讲的是生处，也就是我们生出来，往生的生处，你以什么方法出现在极乐世界。你成功地往生了以后，你在极乐世界怎么闪亮登场呢？就在七宝莲华池中。八功德水自然沐浴，然后从四面的这个四宝装饰的台阶上上到四岸，一上到四岸，整个就开始什么呢，就入到这个七宝庄严的楼阁中，处处都可以闻法，思惟法，修道禅坐，就在里边儿转悠，随便你转悠，这就是极乐世界的情状。所以他这里给我们讲到的就是极乐世界的生活之处。一天的生活，皆

是道场，都能产生道用。生活就是修行，修行就是生活。所以说，所有的这个生活场景的这个快乐，他都是首先从感官和触摸，也就是我们前面讲到的胜妙五尘上来做对比。

大家来看，你看，“宝池金银等所成，不同此方土石也。”这些天，我们在白华庵那边，天天捡建筑垃圾。石头雕的栏杆已经是很漂亮了，栏杆外面，原来夹杂了这个砖头呀、瓦块呀等等这些，义工菩萨们正在捡。为什么？咱们这叫土石所成，不是胜妙。

光水，你看，这里讲到的说八功德水。为什么说有八功德呢？水跟这儿不一样，就略略说，都有八个方面，我们来细看一下，大家来看。

“八功德者”。首先一个，“澄清，异此方浑浊。”澄明洁净，就是不会染污，不会变得绿汪汪的，或者说变得黑乎乎的，颜色不会变。所以说异此方不会浑浊。

“二清冷，异寒热。”清冷，这个大家要知道，它其实是代表是没有烦热的意思，说白了，其实就是常温。咱们现在说喝水最舒服的叫常温，你说冰箱里刚拿出来的，胃口不好的，马上就把你胃病引发了。你烧开的，你喝一口，烫得你舌头都吐不够。所以我们这里不叫清冷，太阳一照，就干了，就烫了，火一烧，就开了，所以不叫清冷，叫寒热。

第三个，“甘美，异咸淡劣味。”也就是说不要去做检测，直接就能喝，也不要放漂白粉。

“四轻软，异沉重。”咱们这，打一桶水，一瓶暖瓶，你提起来都有分量。但是极乐世界的水叫轻软功德。轻软功德是什么意思？不

但能够往下，水往低处流，还可以往上。所以叫微澜回流，经典里面描绘的，没有分量，不承重，既可以上也可以下。

“五润泽，异宿腐褪色。”这个宿其实就是臭的意思，褪色也就是日久就变了颜色，异宿腐褪色。

“六安和，异急暴。”那就说明我们这里，你看动不动就海啸呀，一说是不是说有叫做洪水跟猛兽都联系在一起嘛，洪涝灾害。润泽就是不会枯萎，等等这一切。

“七除饥渴，异生冷。”除饥渴就是不仅仅能够止渴，喝了水还可以饱肚子，喝水能顶吃饭。咱们这喝水喝不对了会什么呀，拉肚子。所以这里讲到的异生冷。生冷就是生的冷的喝了会拉肚子。

第八个功德叫“长养诸根，异损坏诸根，及疹戾增病没溺等也。”我们这里的水能够淹死人呀，一浪打过来就打晕了呀。到水里面还有鲨鱼，一口把你吃掉了。这就是水的没有功德。可是极乐世界的水，它就长养诸根的。

你说这说起来，极难信之法呀。“充满其中。异枯竭泛滥”。就光这个充满其中这个法，如果你能善解，我跟大家讲，能善解这些极乐世界这个法，比你善解空性都难，善解净土。你看上去说这么描绘一下，好像说充满其中，异枯竭泛滥。那就是说那的水可能永远不会枯。这个表什么法呢？就是说这个池子有多大，水就能够到哪儿，既不会没有一点点就注的还差哪怕一毫米都不会，正正好，也不会说给你出来了，还说张力，一旦出来，张力就溢出来了，也没有这种情景。所以大家看这就一切都是随心所欲的唯心所现之法，唯有这个法。

你看，这里讲到的“底纯金沙，异污泥。”那我们想一想，我们这以什么引以为豪呢？莲花出淤泥而不染，就好像很好了，莲花清洁嘛。实际上，这个表的法就是我们这有染净之别，必须从淤泥这个染法中，有生出来莲花这个净法，这不叫极乐。只有从纯金沙底布出来的，这样一种功德池里边，依然还长出来这个清净无染的莲花，这叫绝待之净，不是差别之净。所以你看点点滴滴都是在表三宝，现前三宝。

后面讲到的说，“阶道四宝，异砖石。”我们这里不是砖砌的，就是石头垒的。“陛级名阶。坦途名道。重屋名楼。岑楼名阁。七宝楼阁。异此方土木丹青也。”你看这讲到的就是，这个他是一点一点地讲的。这个“陛级名阶。坦途名道”，不是四边街道嘛。“七宝楼阁”，一般在古汉语里边的话，说楼上面再有楼，同样的，就是这个楼上下是一个面积的，这叫做楼。下面比较宽，上面越来越收缩的，就像塔一样的，这叫做阁。叫七宝楼阁。“异此方土木丹青”。现在说三宝地比世间的这个建筑确实要庄严得多。但是我们看一看，原来我们都是木质结构，现在的话就加入了水泥了。

水泥还算好，你看，我们这里，在这个雕梁画栋，在这个梁上什么的，清朝的建筑还要画，画了好多，这个古建上面都在画这个图案，描金，咱们这个寺院里边也是如此。你看门口大殿门上面也会涂，也会用贴金的这种方法，可是越来越不如古代了。唐朝的时候，你看，大家有去过五台山，有一个佛光寺。这个五台山的佛光寺在敦煌的壁画里都有，敦煌的壁画里边，有说五台山佛光寺这个胜境，就描绘的香火非常鼎盛。可是我们现在说，梁思成跟林徽因骑着毛驴找了好久，才把这个佛光寺还有个南禅寺给找到。那是唐代的建筑。诸位有机缘去看一下。

那个已经木头是非常的大了，这个门槛就这么高，现在你要走那个门槛进，这边的台阶上去再从那边的台阶下，但是现在也慢慢地也成了危房了，就是年久失修。可是你去了，人家那会的气势。到了明朝，现在我们的很多建筑不是明清，明朝和清朝是有差别的。清朝那就是没有那个料了，只能用这个画来补，规模上，整个格局上，已经没那么大气了。所以我们这叫成住坏空。极乐世界，你看人家异此方土木丹青，自然七宝，七宝所成的。从中可见这个极乐世界的生处，活处，生活之时，一切自然而然庄严，福报大。一切自然而然清净，智慧高。我们这富贵修道难呀，你住在这么好的地方，你还给你说，让你去修行，去生出离心，这粘得满满当当的，还全身心地粘上去了，还给你出离，怎么出离？所以说，极乐世界的六根门头都是自然的增上因缘。“异此方土木丹青”。

“楼阁是住处及法会处。但得宝池莲胞开敷，便可登四岸，入法会，见佛闻法也。”在极乐世界，每天的工作也罢，生活也罢，你的事业也罢，你的理想也罢，全部就是修行，再没有第二件事。所以大家看这里讲到的这些种种诸如此类的情状，我们都要在法上来做一个了解和会通。

他这里讲到这个水呀，跟法师们说一下，他这里也讲到水的这个功德，水的功德就是分门别类地这么略说一下。我们也以这个水的妙用给大家分享一下。这个水能怎么样呢？能够增长福慧。你看从福报上来讲，这个水是随意的，水能适意。什么叫做适意呢？在经典里面描绘到极乐世界的水是怎样的？欲令没足，水即没足。欲令至膝，水即至膝。欲令水即至腰。欲令水即至颈。就是说从脚下到脖子上，你想让它至哪儿，这个水就能到哪儿，福报就这么大。欲令灌顶，自然灌顶。欲令还复，水辄还复。现在我们说你浴池子里边，给你来一个自动注水，自动加温，你都觉得现代化得不得了了。

你看在极乐世界，想到哪就到哪，想灌顶就灌顶，想不要了，就没了，就这样。调和冷暖无不顺势。我们现在，你水温不太够，锅炉没烧好，一下子冷得你受不了了，一下子烫死你。开神悦体，荡除心垢。清明澄洁，净若无形。宝沙映彻，无深不照。在七宝池八功德水就是这么一番，让你享受。这是第一个，水能随意。至颈，至腰，

第二个，水能讲法。这就包括慧的层面了，不是光福了。你看：微澜回流，转相灌注。不迟不疾，安详徐逝。哎呀，当时我读《无量寿经》的时候，就读到这个开神悦体，荡除心垢，就觉得法喜，非常法喜充满。你看：“波扬无量，自然妙声。或闻佛声，或闻法声，或闻僧声，寂静声，空无我声，大慈悲声，波罗蜜声。十力无畏不共法声，诸通慧声，无所作声，不起灭声。善说无上妙法。”水能讲法。

福报也享了，智慧法也听了，它不是让你什么呀，让你退的，是能什么？第三个就是你洗完澡了能够增进你的福慧道业。怎么样子呢？“即皆浴已”，就是洗完了以后怎么样呢，“或各于莲华之上，有在地讲经者”，就是有的坐在地上讲经。“诵经者，自说经者，授经者，听经者，念经者，思道者，坐禅一心者，经行者，有在虚空讲经者，及坐禅行者，各随其质而有所得，未得四果者因得四果，未得不退转地菩萨得不退转”。就所有水的呈现，就让你如此的任运自如。大家想想，这是水功德。

当然我们这里经典里面也讲到，这个介绍一下。“亦以金银琉璃玻璃砗磲赤珠玛瑙而严饰之。”这我们通常叫的七宝。现在师父们有时候我们去，念珠上也会隔个隔珠呀，也会用各种各样的世间珍贵之物。为什么这里用这个七宝呢？你看他这里讲到“七宝楼阁，异此方土木丹青。”确实是七宝，在佛法里面，用这个金常喻为佛性，就是讲到它的尊贵之义。

那为什么常用金为七宝之首呢？因为金子有功德。第一个，金子的颜色不会变，不会染污的，不会有污点，比喻我们佛法也是这样子的。第二个，金子的体无垢，就是金子里面没有，掺杂不了其他的杂质，炼出来的真金以后，只是以纯金为体，这都是表法的。第三个，金子可以转作无我，佛法叫无我法嘛，金子就是说，反正把我拿去，你想做什么做什么吧，做出来什么就是什么，反正我色也不会变，体也不会改，但是你想做什么做什么，这就叫一切法无我。再一个，黄金能令人富，你掌握了这个金子，你就得了财富了，我们在学修上表这个法财。所以金子为七宝之首，是有来由的。

银子也有这个功德，但是稍微逊色一点点。

琉璃，不是我们现在世间讲的。现在大家有时候弄个什么宝串呀什么的也叫琉璃，我们这儿的琉璃其实就是烧出来的那个，把杂质去掉了一点点，其实很多时候都叫玻璃。真正的琉璃，我去过大同的，大同应该是云冈石窟，云冈石窟里面很多的佛像是魏晋时期的佛像，就五胡乱华时代，那个时候不是就开始凿这个云冈石窟嘛。那个时代，因为山西那一代，大同是首都，少数民族统治往中原迁的时候，就迁的那个地方，他也信佛。但是你看，云冈石窟里面，以后大家去看，它那里的佛像也有琉璃嵌在佛的眉心，可是颜色已经很差了。那个应该勉为其难，算咱们国土里面的琉璃，颜色比较差了，杂质也比较多。

真正的琉璃叫做青色宝，就跟咱们天气好的时候，舟山空气最好了，天气最好的时候，天上映出来的这个天青色，一模一样。为什么？因为须弥山的南边就是琉璃堆砌起来的，所以我们现在很多研究说，为什么天的颜色是这样的颜色，是天蓝的，又说大海是这样的颜色，实际上就是须弥山，南瞻部洲所对的须弥山的南边的琉璃色辉映出来的，就叫天青色，所以琉璃叫青色宝。在印度当时的波罗奈城不

远的地方，也有一个山上产这个琉璃宝，所以琉璃在印度话里面又叫不远，就是离我们城不太远，印度人比较随意起名字，这是琉璃。

所谓的玻璃，第四种宝，就是我们现在所说的水晶，又叫水玉，不是咱们现在窗户上的玻璃，这个就太差劲。

砗磲叫大贝，海里的虫子。现在我们有时候大殿里面供的也有，大的就称之为宝了，大砗磲。

赤珠，有现在把它解释为就像西藏的天珠，实际上赤珠是赤虫所出，就是红色这个大虫子变过来的。这个东西现在我们这儿已经几乎没有了。

因为随着众生的福报不够了，这些七宝就会隐没，就会出现伪劣的居多。你看我们，你就比如说黄金吧。你看唐朝从墓里面挖出来的，法门寺当时舍利供奉的所有的那些供具，挖出来的，不是金子就是银子，所有的生活用具都是黄金，现在我们能够手上戴这么一点点已经就不错了，就福报差了这么多。

琉璃，赤珠，玛瑙。玛瑙是有一种说法是，因为它的纹路跟马的脑，马脑里面出来的，也有这种说法。正宗的说法就是丹丘之野，鬼血，鬼的血所化出来的，鬼的血，鬼血所化，这是论典里面这么讲，我们了解一下。这是前面讲到的所有极乐世界的殊胜，依报情状。

后面核心来了，讲到，“池中莲华，大如车轮”这一段了。我们大家来看，藕益大师说，“华轮者，轮王金轮大四十里，且举最小者言。若据观经及无量寿会，大小实不可量。由同居净土身相不等故也。”这是介绍什么呢？介绍莲花了。我们这儿的莲花，海印池里面也有，比较小。极乐世界的莲花大到什么地步呢？大如车轮。这个车轮是谁的车轮呢？是转轮圣王，也就是金轮王的车轮。

转轮王有四种。有铁轮王，福报最小了，整个统治就在南瞻部洲。有铜轮王，福报稍大一点，东洲和南洲他来统治。银轮王再大一点，东西南他来统治。只有这个金轮王，就是转轮圣王的金轮王出现的时候，是人类的福报最大的时候，他可以乘着他的这个车轮，一日间游遍四大部洲，一四天下。金轮王出世是福报最大的时候，所以这里讲到这个莲花大到什么程度呢？就跟咱们金轮王的轮宝的这个轮大小一样大。轮的大小有多大呢？一由旬，四十里。印度里面讲到的一由旬有四十里，有六十里，有八十里的。这里藕益大师说，就最小的而言，一朵莲花，大有一由旬，就是四十里路这么宽。

大家设想一下，我们到时候，你念佛念得最差劲的从那生出来得有多大，这里是以最小的说的。他这里讲到，说如果依着这个《观经》，就是《观无量寿经》，《无量寿会》是指的《大宝积经》里面的《无量寿如来会》，那里面讲到的，每个池子里边，《观经》里面叫，一一池中，有六十亿七宝莲华，这个六十亿七宝莲华，团圆正等，十二由旬。每一由旬四十里路，大家想想，十二由旬。《大宝积经》里面讲到说，池中莲华，或一由旬，就跟《弥陀经》里面讲的一样，或百由旬，千由旬，乃至无量由旬。为什么有这么多的差别大小呢？就是因为同居净土去的往生者功德大小不一样，身相不等。这是从方便上而言，身相不等。

极乐世界的莲花怎么出现的？娑婆世界有一个人，你的真信切愿，还没有念佛，只要真信切愿一生，同步，极乐世界七宝池里刻有你名号，就是你的名号的这个莲花就开始出现。然后你念佛念得，为什么前面讲到，往生品位则由持名之深浅，你念佛念得越来越精进，越来越功德高大，那么你的莲花就越来越大，你念佛念得懈怠了，那么莲花又小了，但是不会没有。什么时候没有呢？就是你中途不修净土了，不信净土了，改门换庭了，那么你的这个莲花就枯竭了，没有了。所以你看，这就叫即因即果。

前面我们在讲前面的内容中讲到说，祇桓精舍不是给孤独长者供养的嘛。当时他用金砖贴地，供养这个祇树给孤独园的时候，就同步六欲天中，他将来要生的宫殿就同步就出现了。所以这个天界也是如此，净土也是如此，即因即果。

这里他也介绍了一下这个莲花具体的有什么品种。大家来看，“青色名优钵罗，黄色名拘勿头，赤色名钵头摩，白色名芬陀利。”所以善导大师说，能念佛者，皆是人中芬陀利华。芬陀利是什么意思呢？就是莲花正在怒放的最佳期，这个阶段就叫芬陀利。没有开的时候还有个名字，开完了以后也有个名字，正怒放的时候就叫芬陀利华。

“由生身有光，故莲胞亦有光。”所以说青色青光，白色白光，因为我们化生出来的时候，往生者身上也有光。“然极乐莲华，光色无量，此亦略言耳。”就是太广大，太庄严了，稍微给你说一下吧。

为什么叫做微妙香洁呢？这里感慨极乐世界莲花的功德。内外功德，有四种，“微妙香洁”。

你看他这里讲到的，“质而非形曰微”。什么意思呢？就是说七宝所成的这个莲花，没有一个大小，随你的心，你想让它大就大，想让它小就小，这叫“质而非形叫微”。

“无碍曰妙”，既然是随心所欲所愿，就不可思议。你看，念佛念得好了，它就大，念得不好了，它就小，所以说往生才有那么样的九品品位。实际上往生有无量品，一个人一个品。

“香”就表示念佛念得具足戒香，功德香，如染香人身有香气，就用这句名号来庄严我们的这个染污六识。

“洁”就是指的不是由我们通常的陋劣五尘所成的，所以说微妙香洁是它的功德，莲花的四德。

这个要细细讲呀，光微也有四德，妙也有四德，妙有很多德，香也有德，洁也有德。我们就说一下这个“微”，微功德，大家了解一下，为什么说微妙香洁呢？莲花是怎么开的呢，它的根是深深地藏在水里的，出自池子里面，你外边看，只能看见上面的开放，怒放的这个莲叶莲花，你看不到它潜在池底不可窥视，这就叫幽微的功德，幽静，幽嘛，幽微难至，这叫幽微。就是说明这个净土法门不可思议，你根本看不到底。它这个莲花呢，我就生在水里，我自己开就好了，孤芳自赏，我不生在高原，也不生在陆地，也不跟你百花去齐放，去争奇斗艳，这叫做隐微。

就是我只是横超生死，不跟你竖出三界去比，随便你们去开放，我就一个，我自己就在这个水中，不与你们竞艳，这叫隐微。《无量寿经》里面讲到说，莲叶，极乐世界河池莲池的这个莲叶，一一叶上有八万四千脉，犹如天画。就是每朵莲叶上有八万四千个这样的脉络，自然而然就形成了，就像天界的这个画一样的，这叫细微。说净土法门广大，三根普被。它由七宝所成，庄严无比，这叫精微。说明这个无上了义之教，叫精微。所以大家看看，就光这个微妙香洁，为什么说净土法，极乐世界说，尘说，刹说，都赞叹不尽，你说我们现在稍微就细讲一下，就有可能把大家讲得不耐烦了，你想想极乐世界的这整个这种净土这种国土的这个情状，所以说妙不可言。

我们现在因为前面不是讲到四种国土，不好理解，既然正好讲到这儿了，我就把刚才讲到，你看这是讲到的极乐世界依报里面的种种的这种国土情状，怎么配前面所给我们说的这个观那个观呢，怎么个意思，我们把它统起来，来了解一下，比较容易理解。

就是我们这儿的这个五尘，色声香味触，是叫陋劣五尘。就已经这么陋劣的五尘了，可是我们现在还执着地放不下，还美得舍不得，已经很陋劣了。净土的五尘叫胜妙五尘，刚才我们看见了，种种的情景，什么七宝呀，楼阁呀，八功德水呀，等等诸如此类。如此大的享受，但是它的这种享受、这种生活环境，提供给往生行者的是什么功德呢？

大家来看。往生到极乐世界，就说明已经现见凡圣同居净土了。对不对。在见凡圣净土，就是已经在这种功德所成的殊胜国土庄严的国土里边，同步可以怎么样呢？如果他在这样的一个国土中，当体见到的是即空即假即中的空性，那么他见的就是方便土的面貌，随他的心。如果他能够见到即空即假的妙有，他就见的是实报庄严的面貌。如果他能够见到，当体见到的是即空即有，非空非有的中道实相，那么他见到的就是常寂光的面貌。就在这一境中，同步就随心所欲。他的心可以随便调。

所以为什么前面讲到的就是说，四种国土一心所现？就在这里，这个差别相就在这儿。说明什么呢？我们在这儿，就这么染着的国土里面都是修得如此难，你说如果我们以这个执着心，以这个贪着心，贪瞋痴心，现在真的生到极乐世界的话，这个如果还是这个我们的贪瞋痴心，你说能放得下吗？可是极乐国土，他见到的虽然是胜妙五尘，他同步都可以见得到这个无漏五尘，这个妙俗谛的无尽五尘，和究竟五尘，一体同观。就在这样的生活中，这才叫做真俗圆融，不可限量。

前面一样一样地讲，是为了让我们好理解。真正意义的境出来的时候，就在这个境里边全体就能见，想见实报庄严就可以，想见方便有余也行，想见常寂光也行，但是依然我就这样充满福报地很富贵地

生活在凡圣同居，一点都不妨碍，一点都不隔别。这就叫不可思议，不可限量。

这些功德从何而来呢？“舍利弗，极乐国土成就如是功德庄严。”后面蕩益大师讲了，上面的种种庄严，第一个，“皆是阿弥陀佛大愿大行称性功德之所成就”。好，具体称性功德如何成就呢？我们下一次再讲。

请大家合掌。

闻法功德殊胜行，无边胜福皆回向，

普愿沉溺诸众生，速往无量光佛刹，

十方三世一切佛，一切菩萨摩訶萨，

摩訶般若波罗蜜。

好。阿弥陀佛。感恩诸位。

第十六讲

好，各位，请合掌。

南无本师释迦牟尼佛（三称）

无上甚深微妙法，百千万劫难遭遇，

我今见闻得受持，愿解如来真实义。

好，请放掌。

当家师父慈悲，各位常住师父慈悲。

今天是我们学习《弥陀要解》十六讲。差不多内容应该有一半儿。祖师们也讲过说，这个听经闻法，就跟换骨换心一样。学修佛法，不是怕不成道，就是怕因缘到不了。因不到，缘不到。因要到，缘要到。要依学修，勤学勤修，来填这个因，满这个缘。所以一旦说功德到了，自然我们听的这个，就换了身心世界。

所以我坐在这里，从上面一直搬下来，每次讲总是劝信，说道理，讲行。实际上，我自己想想，真的，与诸位同仁都知道这个，修道悟道成道，太难了。彼此彼此，太难了。从初心到精进，能长养，很难相续。

你说世间人，就我们这个世间，造业的多，能坚持修善法的都很少。咱们在名山道场也见的这些大功德主，能够发心修善法的也不少，可是修善的多，向道的就很少。你能够向道，激情在的时候向道，一直坚持太难了。一直坚持，还能够菩提心不退，直至能坚持到最后，这才能算个道人。才能算个道人。我们来听这个经法，也是结

这个缘。能结在缘因上，还是能结在正因上，还是两说。可是佛经确实是不可不读，不可不学，一染我们的八识心田，决定就是道种了。

当然讲了这十六讲，大家来听，其实虽然文字再怎么艰涩，我们这么贯解一下，还是能够通过去的。通文字并不难，难的是什么呢？能够达这个意。什么叫达意呢？就是你能够把这个意味能生出来法喜，就有没有听到这个味道上。你听到味道上，有了法喜了，你还看我们的心能不能入这个理。因为我们的心往往一不留神就溜出这个理外，溜到这个道理外边了。那更不用说，真正听到最后，要入这个法境的话，得忘情，忘这个知见。所谓的“法尚应舍，何况非法”。如果你确实情见不忘，一直在文字里打滚的话，理其实你悟的也肯定不透，道理你也没有悟透，不是彻髓，透彻的。你道理不透的话，你了解这个法义，你肯定是有障碍的。法义有障碍，纵然你听的一点儿半点儿，最后还是文义上会通不过去。像咱们现在说，这个宗派这么修，那个法门那么弄，就开始门户知见，你高我低的。这就是现在末法所谓的流弊。但是我们现在有时候觉得说，能够争个你高我低的，这种情景，放眼望去也差点儿就成了稀世珍宝。这就现在为什么说法门如此之衰，冰冻三尺，非一日之寒。

所有的问题都来自因地不真。因地不真，果招迂曲。你比如说我们，听法当然也有一种知见，就觉得说听经，说达摩祖师，禅宗不是不立文字吗？你讲这么多，讲得增加文字知见。或者说念佛念得，老实念佛就可以了，为什么一定要非得在这儿贪图这些经典？如果真的能够说会到这个一念不生，你能够刹那刹那，能够不失般若，能打破这个妄心，那也能亲见自性。真的有这个功德，有这个本事，念佛念得，如果说能够刹那刹那，暗暗用功说，能够真的不离佛号，那你就保持这个一心，就能亲见弥陀，都可以。怕就怕在说，真的没有这样的所得。那我们可能说这样的话的话，大多都是教理上不通，有点儿护短，会出现这种境地。所以说，唯有净土一门能够千讲万说，喋

喋不休地这么久，就是为了劝信，为了增信，为了坚固这个信，就为了净这个信，就是生这个净信。能把信心搞定，当下就往生，这是自在的，信心纯了就往生。

所以我们现在，你说道场里边，真正的有时候也是，真正用得上功的修行人，他有时候看上去不打眼，可能好像行持，或者与众人的这个来往之间，或者狂，或者怪。道人有时候他要冲破这个，这个现前的六根，这个五蕴，他就得怪，就真的得与众不同，他不搭人之常情。但是一般有时候还遭人不待见。很多时候，因为他毕竟也在修行的路上，甚至他也会犯业障，那我们不一定还能够包容原谅他的业障，往往有时候这会儿说，你不是修行嘛，你怎么这个烦恼比不修行的还盛。给逼出来了。那现在有时候又会来点儿事儿的，反而四面结道八面玲珑的，实际上呢，往往太能了，太精了，也不在道上。这个咱们也实话实说。所以说不难有才，就是怕没有志，没有志气。不难有志就是怕没有眼，这个道眼是最重要的，非常重要，是根本。

所以，我想今天也非常随喜另外寺院里边来听法的法师们。格外今天还下着雨，很感动。而且和尚也不在。这算两大违缘。能够冲破了，还来听法，确实非常随喜。我想听法，其实也是一个现场就是一个道用，看你怎么用。如果你说你的缘法中，好用功，那么上面法师在这儿好像繁言乱心，就在这个繁言乱你的心的时候，你能不能守得住你的念，这也在用功。你随着我的这个法境走，我们现在讲的都是佛知见，都是在极乐世界万般情形，这也是一个道用。你实在讲得说，听着听着，哎呀，听一会儿，听一会儿，这一个多小时，那你能硬生生地忍得住，这也是道用。不是有一种法叫生忍嘛。一个多小时，忍着忍着，说不定无生法忍给忍出来。所以我想我们这个法，这个法义就这样相续呀，这也是阿弥陀佛的功德，所谓的摄取不舍。反正你就是到了这个法境里边，各种各样的，修也要修，不修也要修。所谓四面楚歌唯有入道。

我们这一切的功德，上一讲讲到了，皆是什么呢？阿弥陀佛成就如是功德庄严。上一讲讲到第二十六页。前面讲了，什么七宝池呀，八功德水呀，金沙布地，琉璃，七宝合成等等，莲花大如车轮这一类的，最后总结说是“舍利弗。极乐国土，成就如是功德庄严。”这个功德庄严，我们前面也讲到说修德性德。就是人家是修来的，你不修的话，到不了这么庄严，这么净，清净。但是他虽然是修了，他也是性德本具的庄严，哪怕这四种国土庄严也是我们一心本具的。一直在说这个圆融。

那好，我们来看一下蕩益大师他后面的解释。第二十六页最后一段，“明上住处生处种种庄严，皆是阿弥陀佛大愿大行称性功德之所成就。”是阿弥陀佛的大愿大行，大愿就是他的智慧庄严，大行就是他的福德庄严。他能够周遍地同时地成就这四种国土的庄严，故能遍严四种国土，所以这就叫所谓的“称性功德之所成就”。

有时候我们听得多了，你比如说，一直讲说称性所发，称性发了大愿，称性功德这个所显。什么叫称性？我们常讲到称心如意。称性就是说，他称合这个自性真如的这个本具的功德，就是一点儿也没有从外边得来的，这就叫称性功德之所成就。一切庄严都是本具的。但是如果你没有佛力，不借这个佛力这个方便，你也成就不了。所以这里才说之所成就。是这个道理。

所以这里讲到故能，为什么说“故能遍严四种净土”呢？为什么？因为他在修法的时候，你看《普贤行愿品》里边讲到说，生死旷野才能够成就菩提树王。就是他一定是针对众生边上修来的，从众生边修来的，才能够“普摄十方三世一切凡圣令往生也”，才能够摄这个十方三世的所有凡圣众生，能够成就往生。

后面讲到说，“复次佛以大愿作众生多善根之因，以大行作众生多福德之缘。令信愿持名者，念念成就如是功德，而皆是已成，非今

非当。” “而皆是已成，非今非当”。前面不是讲到说，经典里面有说不可以少善根福德因缘，所以你看蕩益大师这里配得非常巧妙。他说“以大愿作众生的多善根之因”，也就是说这个善根，我们每个众生都本具的这个善根，但是阿弥陀佛的这个大愿，他对我们本具的善根有全面的开发作用，这就叫因。没有这个因，你开发不了，你天天是锁着的，藏着的，掖着的，显露不出来。这叫“以大愿作众生多善根之因”。

“以大行作众生多福德之缘”。什么叫多福德呢？就是阿弥陀佛所修的所有的行，都在这句阿弥陀佛名号里面。都浓缩在，所有的修行功德都浓缩到这个六字洪名，就这一句佛号的精华。而且甚至我们可以说，都浓缩在所有有关阿弥陀佛一切体现，让我们接触到他整个这个，我们现在容易讲一个叫文化符号，就是你只要任何信息，你只要接触到他，你只要对接上了，他的存在力，他的影响力，这就叫大行，你就有了这个大行，就这么现成。所以念佛，我们就是在成就阿弥陀佛的因行和果境。执持名号就是念念成就如此的善根福德因缘。你看这里“念念成就如是功德”。

而且这个功德，后面还加了一句，是“皆是已成”。就是这一切是本具的已有的。切莫理解成是现在才得到的，或者将来才要成就的。就是以这个信愿持名就开发，我们本具圆满这个功德所显。就等于说，上次不是说当太子，就等于说这个老皇帝已经早已把天下给摆平了，就等着这个太子登基称帝，早已经得了。所以这叫做“非今非当”这句话。

后面这一句道理比较深邃，我们来看一下：“此则以阿弥种种庄严作增上本质，带起众生自心种种庄严。全佛即生，全他即自。故曰成就如是功德庄严。”

这里边藕益大师真的是，他这个教理太随心了，所以你看他浓缩的，我们一再讲。这句话，此则以阿弥种种庄严作，“增上”是一个概念，“本质”是一个概念。本质不是我们现在说的，这个事情本质上怎样的，这是两个名词。这里要牵涉到佛法里面有一个叫唯识，唯识宗。因为他老人家把这个教理带到这儿了，我们也稍微了解一下，有一点内容从教理，或者从自己的心地上要通过一下。能通过一下，一个是也不负佛恩，也不负我们己灵吧，因为我们每个人其实都有这样的灵性，可以把它通过来。这里讲到的，为什么说，说阿弥陀佛的庄严为众生作增上本质，而带起众生的自心种种庄严呢？大家看到说“增上本质”，那我们把它拆开，这里这个增上，是指的增上缘。在佛法特别是在唯识宗里面讲这个名相讲得细，说我们一般的因缘有四种：一个叫亲因缘，次第缘，所缘缘，还有增上缘。这个次第缘也有时候也叫等无间缘。

什么叫做因缘呢？就是我们说的亲因。这个种子，这个种子种在那儿，是你能够得这个果的最基本的第一因。那什么叫做次第缘呢？就是前念引发后念，等无间，一念念，念念这样相续，从因到果的相续。这个所缘缘就是我们所缘的外境，我们对于外面接触，看得到的，摸得着的这个东西，有时候如果再细讲的话，什么亲所缘缘，疏所缘缘。可能大家法师们有了解唯识这个法义的，会有这个。他这个疏所缘缘，亲所缘缘。就比如说，我们现在看到的普陀山，或者我们现在看到现场这个场景。他如果严格地讲，就是稍微细说一下，就是我们眼睛，眼根看到的，不是这个本来的这个普陀山，而是这个本来的普陀山作为样板，这是叫疏所缘缘。然后我们眼根里呢，又眼根依着这个样板呢，引发诱发携带出我们阿赖耶识的自己，这个阿赖耶识里边所藏的这个普陀山的种子，变现出来一个普陀山。现前又给我缘，这叫亲所缘缘。所以这个所缘缘就是这么个概念，我们看见的普陀山是这么来的。打个比方，这些不了解不要紧。现在要突出一个什么呢，叫增上缘。什么叫增上缘，这里讲到他力他力。你看，这个

教理有什么呢，借力的作用。增上缘就是说把这个事一定要给你办成，不管通过什么方法，不择手段，让你具足这个缘，让你缘到这个地方。正面诱发也有，反面激进也有，总归到了这个目标了，都是你的增上缘。所以，你看这里说“阿弥种种庄严作增上本质”。这个“增上”就是指的叫增上缘。

那么后面要讲到“本质”了。在唯识不是有一个《八识规矩颂》嘛，《八识规矩颂》里面说“三境三量通三性”，这里面有个叫做“三量”，有讲到现量、比量、非量。“三境”就是指的性境，本性的性，有一个叫性境，有一个叫独影境，这里讲的本质境还有带质境。性境，带质境，独影境，外境的境。

什么是性境呢，我一说，大家都明白，就是指的叫本质境。这里说的“本质”这个概念就是指的性境。性境是什么意思呢，比如说阿弥陀佛的大圆满觉，现在已经就是呈现在法界了，法界藏身，那么阿弥陀佛大圆满觉就是实实在在存在的，这就叫性境。极乐世界也是早就成就了，现在就在西方极乐世界，就有那么一番情景，这也叫做性境。这个性境对于阿弥陀佛来讲就是他的本质境，他的本质境，大家搞明白，阿弥陀佛的本质境是极乐世界的种种情景。现在问题是什么呢，阿弥陀佛的本质境已经摆在那了，我们的内心的极乐世界还没有出来，我们心性里面自性本具的极乐世界还没有显现。那怎么办呢，很巧妙地用我们的心去缘阿弥陀佛的本质境，就是极乐世界的种种情状，缘到他的本质境作为什么呢，带质境，我们的带质境，就是我们带了阿弥陀佛的本质的这个境作为样板，由它刺激我们本有的自性，依着它的这个情形带出我们自性本具的同样分毫不差的极乐世界情形，这就叫做“作增上本质”。因为阿弥陀佛的极乐世界庄严对于我们成就自己本具的极乐世界，它有增上的因缘，它有激发作用，它有诱惑作用，刺激作用。一刺激，我们本心随着这个缘法缘到极乐世界了。啊，你看，所有的经典里面不是在讲嘛，常作天乐，黄金为地，

昼夜六时等等这些都是本质境，对于我们一个凡夫而言，这就是我们的带质境，带了这个有质量的这个印象东西，而什么呢，牵发出我们自己本心所具的极乐世界，这就叫“增上本质”。然后怎么办呢，带起就是指的我们，带出我们众生自心种种庄严，就这个意思。所以就是弥陀的四种国土庄严，为他的本质境又是我们的带质境。为我们的本心所缘，所缘了以后，这个本质境就成了我们的增上缘，带出变现出我们所具的和极乐一样的种种庄严，借题发挥。

打个比方，就好比说，他那个是一个影印版的原版，那我们用好多A4纸，这样不断地这样影印影印，再把它印出来，一张又一张，一张又一张，每个人都可以一模一样地把那个底版印出来，人人都有这么一张，人人本来就是这么一张，这就叫自性极乐，也就是我们往生的时候。所以说，虽然我们凡夫也本具这种庄严，但是没有缘，他就启动不了，形成不了。这就是说托着弥陀的这个本质境作为我们的增上缘，引发变现出我们自己的庄严。有点就像我们常说的蒸馒头。蒸馒头虽然这个面能够蒸出来馒头，我们现在每个人都是生面，但是你这个蒸馒头，你没有酵母，没有酸的这个酵母引发全体发酸，你就酸不了。阿弥陀佛的这个极乐庄严就跟个酵母一样，放在我们这些生面团里面，一晚上，好，发酵出来了，就可以蒸成馒头。但是没有这个酵母，你虽然是面，成不了馒头。这就叫“带”，就叫“变”，携带着阿弥陀佛的境，变带着我们自己的庄严，这句话就是这个意思。

所以说，大家看前面的“佛以大愿作众生多善根之因，以大行作众生多福德之缘。”这句话，其实是说的是效果。什么效果呢？“令信愿持名者，念念成就如是功德。”那这里说“此则以阿弥种种庄严作增上本质，带起众生自心种种庄严。”这是指的原理，怎么成就的极乐世界，为什么有可能，就这么可能，就如此成就，一点都不难，一点都不是没可能，一点都不可能不存在，这是原理。

后面还有一个效果是什么呢，就这八个字，大家看“全佛即生，全他即自。”这是真相。第一个是效果，第二个是原理，这是真相实相。也就是说佛所具的全体庄严也是我们众生所具的全体庄严。就是极乐世界，不是光他有，咱们也有。一旦说，他来接，我们往生的时候，就是合伙了，一块儿在极乐世界。你能说是就他的极乐世界吗？没有我看见，他的极乐世界，怎么显现成我的极乐世界。就像咱们娑婆世界也是一样，普陀山也是一样，圆通宝殿同样如此，大家的圆通宝殿。你说这个大家的圆通宝殿，比如说，大和尚他也站在那拈香，我们每个人在里面念经，也在那，看的是这个情形。所以就是说全体的庄严，每个人的庄严，也是大众师父所有的全体庄严。这个极乐世界也是，全体佛的本质境，就是我们众生的带质境。我们众生的带质境就不离佛的本质境，它是一个东西，就这个极乐世界。这就叫“全佛即生”。那么，他的庄严就是我们的庄严，他的极乐世界就是我们的极乐世界，我们看见的极乐世界也就是他的极乐世界，这就叫“全他即自”。这么一个实相真相，一拍即合，故说“故曰成就如是功德庄严”。这是这一段，我们就此过去了。

再看下一段经文，这里讲到，前面的是生处住处，这里开始要讲到他的另一个方面的庄严了，每天怎么过日子的。既然有生处住处了，就是怎么生活的。

“又舍利弗”，依然如故，还是再叫一声舍利弗。因为他听了前面想不到后面，没办法问。“彼佛国土，常作天乐，黄金为地。昼夜六时，雨天曼陀罗华。其土众生，常以清旦，各以衣祴，盛众妙华，供养他方十万亿佛。即以食时，还到本国，饭食经行。”就这么过日子。

大家看到，这段经文其实是特别妙的。我不晓得，就是当我们一次又一次地，自打出家为僧开始，就要背五堂功课，就是这个读过去

的时候，后来慢慢随着我们对于净土教法的深入，再加上通途教法的会通，真的是特别妙。佛法真的是等同一味。为什么这么说呢，你看，这里所说的，怎么个庄严法？你看，这空中是常作天乐，下面是黄金为地，中间是昼夜六时，雨天曼陀罗华。这它的环境。

在藕益大师这里，我们先看《要解》里面说“乐是声尘”。我们知道，眼耳鼻舌身意对色声香味触法，这个是声尘。地，黄金为地，它是物质，这是色尘。华，雨天曼陀罗华的华，它既有色，又有味道，所以说是色香二尘。然后，“即以食时，还到本国”，食是味尘。“盛华散华经行是触尘”，你的身体跟外界有触。

所以说“众生五根对五尘可知”。“可知”，这可知是什么意思。诸位法师，可知是什么意思。这可知，很妙的。这我们就要联系到前面，还记得上一讲讲到说，凡圣同居净土叫胜妙五尘。胜妙五尘，它对于极乐世界往生的天人菩萨们，它没有引诱和颠倒作用。它有什么作用呢，它同时还能受用。还记得我们讲到的“无漏五尘”“无尽五尘”和“称性五尘”的受用。这是什么意思，特别是说“称性五尘”。我们再说通俗一点。这段藕益大师的这个“五根对五尘可知”是暗指什么呢，就是说眼耳鼻舌身意对色声香味触法所生的，大家要记住了，不是由六根对六尘生十二入再生十八界。眼对色，耳对声，生的不是什么呢，眼识，耳识，鼻识，舌识，身识，不是六识了。生的是什么呢，如果你生的是识，这不叫受用，不叫称性五尘的受用，这叫做颠倒。

所以人家那里六根对六尘生的是什么呢，生的是智而不是识。就让你见自性本根的。也就是说，不是像我们这个世界来讲，马上就投入到里面，就颠倒受用去了。正好如同《心经》里面，怎么讲的呢，“是故空中无色，无受想行识，无眼耳鼻舌身意，无色声香味触法，无眼界，乃至无意识界。”正好就是跟《心经》讲的道理完全是通

的。我们好多时候，讲般若就容不下净土，说净土就非得离开般若。可是你看，一旦成功往生以后，它处处体现的都是般若波罗蜜，法界一法。

我们读的时候，就好像说，哎呀，那浅见的人，好了，你一看说，常作天乐。什么叫天乐，天乐就是天上的这个，在《无量寿经》里面讲到说，我们世间的皇帝奏的这个百千种乐，都不如转轮圣王乃至第六天上的音乐，展转相胜千万亿倍，都不如无量寿国七宝树里面的一种音声的千亿倍分之一好听，就差别差到这里。那你可以冲着天乐，你就往生吧。或者说这的黄金这么多，有一种见解也不是说，说既然是修佛法了，经典里面还给讲的诱惑力这么强，说黄金为地，难道让你们修行的人生贪着吗。大家知道这很巧妙啊。为什么，阿弥陀佛当时设置这个国土真的非常巧妙。在法的里面，有一种法叫做对治。就是你好这个，就不让你这个。

有一种法叫做转治，就是你现在贪着到这了，给你转移一下视线，你暂时把它忘了。还有一种法叫做什么呢，叫做增治。什么叫增治呢，你好这口，你贪这个，我就吃死你，让你贪死，执意让你贪得恶心得受不了了，彻底不想贪了，放下。所以你看，比如我们这好七宝。说黄金是这个所有珍贵里面最重要的。你看人家那的黄金为地，就是你满目到处都是黄金，随便捡一块是黄金，房子塌了也是黄金，一脚踹开一块墙也是黄金，处处都是黄金，都烦透了黄金了，这就叫增治。还是法。这里，我们如果说要这么去会通去表法的话，就是这样表的。

当然，如果你说浅见的，就冲着这个美妙的国土清净，那反正你先往生了再说。到了那儿了，你自然就不贪了。因缘到了嘛。就跟玄奘大师的徒弟窥基法师。他宿世就非常善根深厚，玄奘大师已经知道他这个因缘了。结果呢，他不是叫三车法师嘛，他当时贵为应该是一

品的公子，说要度他出家的时候，说给我一车美女，什么一车吃的还是财宝，还有一车书，叫三车法师。最后一到寺院，一剃度，把这个善根一引发出来，就跨地一下放下了。就悟到这个境地。所以说往生西方亦复如是。这是“五根对五尘可知”。

后面讲到说“常作者，即六时也。黄金为地者，七宝所严地界，体是黄金也。日分初中后，名昼三时。夜分初中后，名夜三时。故云昼夜六时。”

这里为什么说极乐世界呢，因为极乐世界所有的菩萨们，他们色身都自有光明。人家那，不靠太阳月亮照明的。怎么来分这个昼夜呢。有一种说法说，莲花合了就是夜，莲花开了就是昼。当然也有一种说法是说，是应顺我们余方，就是依着我们国土的情形，顺情而说的。我们理解这些法就是只能以此方比拟，不可以此方情见。不能用咱们这，真的就当真是这么理解去了，这么认为去了，那就错了。

如果再要会通一下，还依着《心经》往下贯一下，大家看，还是通的。为什么呢，你看，常作者，就跟《心经》里面，观自在菩萨行般若波罗蜜多时嘛，功夫已经行深了，这叫常作者。六时，这叫行般若波罗蜜多时了。一个是行深，一个是多时，就说明他功夫深，时间久，不间断地任运自如，一直起受持般若波罗蜜法。这才是不生不灭不垢不净的法界。黄金为地，就表达修行般若波罗蜜如火纯青了，无所染杂了，才叫观自在，观自在菩萨。当然这里这是我们会通一下。本义上而言的话，还是说六时是无有间歇。不像咱们这，说常作天乐，你像咱们这，音乐弦断了，就嘣地一下，弹不响了。今天晚会举办二小时，它也得有始有终。可是极乐世界人家的音乐，不见这个起，有生，也不会灭，无止。不是人工造作而是自然奏响的。

我们在北京原来，我记得我那个部门叫研究部，我们有个主任法师叫圆慈法师，他那会就常给我们讲到他自己的遭遇。他是河南桐柏

人，说他小时候老跟着他的老爹去，那会儿日子还不好，那就弄点这个柴火，柴木，所以到山里面，天还没亮就去搞点树木出来。说有一天，他跟着他老爹去到山里面，他说就不知道哪来的这个声音，他当时唯一能判断的，就是这个声音不是人能够弄出来的。听了以后说浑身都酥的，一入耳，他就觉得，马上就跟入了时空隧道一样。他现在明白了，他说那个就是天乐。我们也不管是不是天乐，哪怕是仙乐，也比咱们这的音乐要好听得多了。何况说在极乐世界这样的国土里边。所以说这就叫常作天乐。

你看又后面讲到是：“然彼土依正各有光明，不假日月，安分昼夜。且顺此方假说分际耳。”后面讲到的说“雨天曼陀罗华”，这个“曼陀罗，此云适意，又云白华。”曼陀罗是天上花的名称，它的花的这个颜色非常殊胜。而且特别能够适悦人意。所以叫适意华。也就是它颜色也很洁白，你看咱们这儿也不是叫小白华吗，白华山嘛，也是一个意思。各以衣裓，这个衣裓呢，现在我们把长袍一撩，就是这个东西。“各以衣裓，盛众妙华。”有时候读chéng嘛，就是装的意思，盛众妙华。古印度人穿的衣服也都是一块布，下面一提起来就能盛东西。

那说明人家当时把供佛呢，当作非常认真和常态的事情。这个盛众妙华，讲到“众妙华”，藕益大师说：“明非曼陀罗一种，应如妙经四华，表四因位。供养他方佛，表真因会趋极果，果德无不遍也。”这是什么意思，就是藕益大师这里解释啊，说既然是众妙华它就不是光一种，不是曼陀罗一种，你比如说还有一个叫摩诃曼陀罗，就是大适意华。还有一种叫做曼殊沙华和摩诃曼殊沙华。前这两种叫做适意，刚才讲到叫做适意。后两种叫做柔软。这个法是在《妙法莲华经》里面讲的，所以他这里讲到的说“应如妙经四华”，表什么法呢，表四因位，就是十住，十行，十回向，十地，因位。趋向于什么

呢，“表真因会趋极果”，就是趋向于从等觉到妙觉这个佛果。所以说这些菩萨都是破无明见法身的，“果德无不遍也”。

另外讲到说，“且据娑婆言十万亿佛，意显生极乐已，还供释迦弥勒，皆不难耳。若阿弥神力所加，何远不到哉。”就是说你往生到西方极乐世界，能够在一顿饭的功夫去供养他方十万亿佛。那这十万亿佛里面当然也包括娑婆世界，释迦牟尼佛，此时这个时代。当然也代表另外一个世界，龙华三会的时候，弥勒尊佛那个时代。所以这里讲到的他方十万亿佛，这个他方十万亿，就代表十方三世他方十万亿佛。这里讲到的说，“若阿弥神力所加，何远不到哉。”实际上在四十八愿里面也非常清晰地讲到，就是说往生到极乐世界的行者，最起码的功能就具足六神通，就具足六神通。

那这个供养十万亿佛，“即以食时，还到本国”的这个功夫啊，浅显地来讲就是说具足了神足通。你像，什么叫通？就是无碍，不隔嘛。你像神足通里面第一个功德就是他的身体能够飞行，轻举一下地想到哪儿就到哪儿了。当时，在讲《观无量寿经》的时候，这个先是舍利弗跟目犍连两个人就运用神足通嘛，就直接从灵鹫山就飞到阿奢世王他们的宫殿里面。后来佛陀都没用神足通，都是用的神变，从灵鹫山隐从王宫出，都是用的这种通。这是第一个，能够轻举远到、神足通的功能。第二个它可以转变，就是大和小，一个还是多个，就能相互转变，这也是一种神足通。

就像那个孙悟空孙猴子吹一根毫毛，突然间出来七十二个小猴子一样，这也算神足通的一种。再一个就是圣如意，就是化现无方应变莫测，你根本想不来。从这就罗汉阿罗汉的神足通，就是海里没了，山上出来了。山里边没了，海里面又现出来了。都是这种功德。所以才能够不离本土而遍十方。如果说再套着我们上次不是讲到的说，以四宝装饰，周匝围绕，我们不是讲到了涅槃功德有四种，常乐我净。

这里边能够供养十万亿佛，即以食时，还到本国的这个，就是代表的大自在我。不是我们我执的我，是大自在我，就是说能够一身就能够示现成多个身，能够一个身就能够周遍很多国土，就象虚空一样那么广大。这都是说的大自在我。那么极乐世界的行者也具足了这种功能。所以说“即以食时，还到本国。”人家的这种还不是咱们所理解的这个，说这么远到了那儿了，又从那儿又回来了，全是应念的功德。所以说“何远不到哉”。

这里指的“食时，即清旦”，就是早上起来，早上起来用斋的时候。“故云即以。明其神足不可思议，不离彼土，常遍十方，不假逾时回还也。”说了这么多，大家来看藕益大师总结的，“此文”，就是这段经文，意在哪儿呢？“显极乐一声，一尘，一刹那，乃至跨步弹指，悉与十方三宝贯彻无碍。”就这么个意思。与十方三宝贯彻无碍。大家想想，极乐世界事事无碍，后面还要讲到说念佛，念法，念僧。你想想人家现前见阿弥陀佛，与佛相通嘛，与觉，佛不是觉嘛，与觉就相应了。那么与法相通，与正见正念相应，不会有邪念，不会有邪觉。与僧相通，就是与清净平等功德相应。所以你想想与三宝相应，与三宝的一切法相应，所以这里说“一声，一尘，一刹那”，也就是说“一声”，是因为咱们这的国土，不是讲法的时候一定要用声音嘛，所以为了我们这说法带出来把声音做为代表。实际上“一尘，一刹”，那就代表时间和空间，一尘是代表空间，一刹那是代表时间。也就是说在极乐世界，任何时空中的任何一法，它都能够当下相应为三宝功德，融入法界，就这么个意思。所以叫做“悉与十方三宝贯彻无碍”。

“又显在娑婆则浊重恶障，与极乐不隔而隔，生极乐则功德甚深，与娑婆隔而不隔也。”你看，这些总结真的是非常的到位，这就是法境的差别。你想想本来是同一性，但是你在娑婆你就烦恼重重，为什么？因为我们这个国土的缘起法就是这样的，本来法就是这

样的，就是隔嘛，有分别知见嘛，有你我之差别嘛、人我见嘛。但是极乐世界人家一切是无碍的，人家心地上就是这么显现的，所以这两种国土其实没有对错，大家要知道，它就是自心所显的因缘，因缘成这样的。我们这的因缘就是障、就是浊。极乐世界的因缘就是功、就是德。所以你看，就打个比方吧，就好比说一样的水元素，一样的地水火风的水，它到无间地狱它就发挥成了油锅，镬汤；它到极乐世界它就发挥成了七宝池，八功德水；到了娑婆世界到我们这儿就是血液，就是这个海印池。它都是水的本性，但是在哪个法界，它就缘成哪个样子。

所以这就叫隔而不隔和不隔而隔。你看，打个比方，你说我们这个世界为什么叫不隔而隔呢？本来释迦牟尼佛是咱们这儿的教主，可是我们现在能见得着吗？你能供养得上吗？弥勒佛将来也是在咱们这儿成佛，你现在能供养得到吗？能参与他的法会吗？这就叫不隔而隔。可是刚才讲了，一旦往生到西方极乐世界，那么回首他方十万亿佛土佛里边，你去供养释迦牟尼佛，想供养就供养，想亲近就亲近。你就亲近弥勒尊佛，想去这个龙华三会就即刻就去龙华三会，这就叫隔而不隔。就这样的法。所以，我原来也是对这个隔而不隔，不隔而隔，有时候，有些刚刚对于法或者说净土法门起信的人呀，他家里有老人了，说要不行了，说能不能念佛，让他对阿弥陀佛生起点儿信心，往生不了了总归结上缘也行。那我有时候还给讲讲，我说实在不行了你就行个方便法，你告诉他，你先往极乐世界走，将来我们都去极乐世界，咱们到了极乐世界一家子还能团圆。

虽然这么说嘛，那个时候心里还有点儿虚，说这个说得到底如不如法呀？现在我铁定了，绝对如法，为什么，因为它是无碍的嘛。你不管他往生到西方极乐世界，或者说生到他方国土，他往生到极乐世界跟他所有曾经过去六亲眷属还是什么呀？隔而不隔嘛，就在一起。他没有往生，那么他的六亲眷属往生了，跟他还是什么呀？隔而不隔

嘛，还能够去依缘救度。所以这个法是可以说的。你看从这个上面我们就觉得，这就叫隔与不隔，隔与不隔就是这样子的。所以，你看再打个比方吧，我们当时在法源寺，大家不知道，有的可能，知道不知道，法源寺呀一直传印长老，怪得很，北京那会儿会长都是住在法源寺。法源寺的后院儿有这么个卧佛殿，卧佛殿有这么个月门儿，就是说走到这儿一般人都以为山穷水尽了，结果两边儿的个月门儿是竖的，你走这儿绕在这儿了，还继续走，哎呦，还别有洞天。

两个老和尚，原来的一诚长老在世的时候也住在后面，现在传印长老也住在后面。可是虽然我们同住在法源寺，我跟大家说，根本见不着传印长老，你想都别想。有的人最后进不去了，强行进去就为了供养老和尚东西，他就从墙上给扔进去，把东西给扔进去，最后不行了又在那墙上给加了一米。用我们那边的就那种防音的那种装置呀，一下子给加了一米，防止人给扔进去，就见不着。老和尚他要清净嘛，他要清修。

但是，我回普陀山以后呢，见他非常容易，为什么？沾着跟着大和尚的光，跟着溜溜溜就进去了，他有这个因缘。当然我不是说这个因缘说有什么好坏或者什么，他各有各的缘法呀，他在这个上面他就能畅通无阻，借着他的因，诶，上次去了就见到传老了，还坐在那儿喝了几杯茶，侍者在旁边儿也没办法。那以前的话你根本见不着，这就叫隔与不隔各有因缘，就看你缘在哪个法界了。

那如果说我们从修观上来讲的话，确实也是这个隔就是我们唯心所显的障。你如果说心这会儿，这段时间心比较清明，你试着观一下，或者你就用自己的信根往前冲，真的有时候这个心力足的时候，你就感觉到能够冲破现前的这个六根、六尘、十二处、十八界，就真的极乐世界的情形就特别分明、灵动。就这个现前的这种障就越来越淡，极乐世界那边的这个圣境庄严就越来越清晰，真的是开眼闭眼，

在意不在意，它就在那儿。但是如果说你心比较暗沉的时候，那就觉得，哎呀，你提佛号呀起观心呀等等自然就打失了。不需要有顺境勾引你，逆境转化你，就你自然而然自己就没有办法，坚持不下去。这就是隔得厉害，障得厉害。所以这里讲到的叫做浊重恶障。

后面讲到，“饭食经行者，念食食至，不假安排。食毕钵去，不劳举拭。但经行金地，华乐娱乐，任运进修而已。”这就是所谓的逍遥解脱之状。一切都不需要安排造作，现成儿法，一顿饭，真的是一顿饭的功夫，你也不要前期准备。这段时间在这个白华庵现在就老开不了伙，一会儿说蒸汽没有接上，一会儿蒸馒头的还没有来，碗又搞错了，最后说这顿吃什么，还没有主食，菜还没到位，这什么时候才能开伙。一天不能够一念就是供养十万亿佛，到普济寺还要走半天，一天要走三回，走得我现在膝盖就疼起来，这就是我们这个情形。

但是极乐世界你看，吃完了钵就走了，你连个嘴都不用擦，非常环保，不要面巾纸的，所以说这就叫，完了以后还听音乐，听的是什么音乐呢，华乐娱乐，花儿发出来的音乐，七宝地自然奏出来的音乐，特别是宝树上流淌出来的音乐。这些，然后你就在那儿任运进修，经行金地。咱们现在也经行，庙里面的，其实以前老庙里边的规矩呀，大殿，或者说法堂斋堂前面都是一个四方的。甚至有的这个四方的天井一样的，僧寮都在四面儿，大家常住师父们吃完饭了以后就这样经行，经行经得自己差不多了，到了自己的房间，顺势就上去了。好像江苏的南京的宝华山现在还是这样子。这个经行的法度呢，为什么呢，一个是调身，让你吃完了以后不要就马上就倒头就睡就凝滞在那儿了。再一个调心，就是你不放逸，就是按照这个轨则这个圈儿你来，然后把心摄住。代表四威仪不是行坐住卧嘛，那么这个经行就代表四威仪。

当时印度是很盛行这种经行的，它专门有这个经行道，在道场里面这个经行道最少要有二十五步。如果老了的老比丘们还要一条绳，然后套一个竹筒他就搭在这个上面儿，吃完饭了就这样散散步。咱们汉传佛教的话，现在所谓的跑香呀绕佛呀等等，这其实都是经行的功德，所以叫做饭食经行。那咱们这儿就不一样了，吃饱了，干什么呢？不是增长睡眠，就是欲望炽盛，或者就奔赴尘务，搞世间事儿去了，这是我们这儿。所以说，真正的所谓的“搬柴运水无非妙用，穿衣吃饭尽是禅机”，只有在极乐世界才能透过这个光景。我们这儿就说说而已，照着祖师们，人家的一次性法已经用完了，到我们这儿说说而已。我们这儿就是说，埋头吃饭，空过一生，游山玩水，徒劳万里就完了。这就是隔与不隔。这是指的任运进修。

后面我们再看：“舍利弗，极乐国土，成就如是功德庄严。”又讲到这个功德庄严。这一段经文中，因为写得比较逍遥自在，所以说，藕益大师也解得比较具体，反正说的就是这么多真实的庄严，甚深的庄严，就在六根佛事庄严，都在这个现前一念中。确实，刚才我给大家会通的《心经》的这一段儿，也不是我自己在这儿瞎臆想的，这是在大经里边，也就是《无量寿经》里面他讲过这个法是这么修的。也就是透露出来给我们透露出个秘密说，人家到了往生到极乐世界，每天真的正是在修这个《心经》的这个，现前般若波罗蜜法。

极乐世界有一个道场树，每一个净土都有一个道场树，就像咱们娑婆世界叫菩提树一样，只有这么一棵，它周围有五千由旬，这是一棵主树，那么四布呢有二十万里，一切的众宝自然合成的。如果有风把这个树一吹，它就演出无量的这个妙法音声。听到这个音声的人，怎么样呢？能够得法忍、住不退转、一直到佛道。你看他经典里面具体描绘是怎么描绘的呢？“耳根清彻”，就是他在听这个声音的时候呢，“不遭苦患”。什么叫不遭苦患呢？就是不会刺耳，不会把你的

耳膜给你振破，不会听得你一会儿动情一会儿欢喜，这都叫做苦患，对于我们的清净自性来讲。或者随着这个歌声里面的情见就走啦。

“目睹其色，鼻知其香，口尝其味，身触其光”，但是怎么样，“心以法缘，皆得甚深法忍”。你看，虽然六根对六尘，但是，他是“皆得甚深法忍，至成佛道，六根清彻，无诸恼患”，就是只要你能够见这个树，听这个法音者，皆得无生法忍。里面有叫做什么？音响忍呀，柔顺忍呀，什么无生法忍。他怎么讲的呢？说，“此皆无量寿佛威神力故”，大家看后面有五个，“本愿力故”，就是指的阿弥陀佛的根本初衷四十八愿。“满足愿故”，当时他发这个愿的时候，是为了满一切众生所愿。“明了愿故”，他发这些愿都是称性而发，但是他的差别相没有混乱，就是说种种功德，他愿文里边说的是什么，现在就给你兑现什么，说到做到，现前就得，这叫做“明了愿故”。最后叫“坚固愿故，究竟愿故”，什么叫做坚固愿呢？就是他老人家一个人就能发的这个愿的力量能够带动整个法界的力，众生的力，而且是法界的自力，法尔如是功德力，和众生如此深厚的业力。

所以大家看，我们在做这个超度佛事的时候，焰口里边也有这样的，这个召请，这个观想，这个施食，全部就是要带动我们的坚固心力。你这个坚固心力足够了，那么他们就无量的享用，非常的这个，就是说真的能够得到这样的受用，觉受，力量大，这就叫坚固愿故。“究竟愿故”，那这个我们就都知道了，一切法界都是从此法界流，这就叫做“成就如是功德庄严”。

后面我们再往下看经文，这里开始讲到：“复次舍利弗，彼国常有种种奇妙杂色之鸟，白鹤，孔雀，鹦鹉，舍利，迦陵频伽，共命之鸟。是诸众鸟，昼夜六时，出和雅音。其音演畅五根，五力，七菩提分，八圣道分，如是等法。其土众生闻是音已，皆悉念佛念法念僧。”大家来看，复次是再一次，还是无问自说。那么这里开始要讲

什么呢？前面讲的是依正庄严，这里开始讲的是什么呢，有情，说有情的法，也就是说，前面讲，供养他方十万亿佛嘛，是讲的供养的这个法殊胜，这是培福的。这里开始要讲到什么呢，闻法殊胜，这是增慧的，所以你看还是离不开福慧二门。

所以我们来看啊，这里藕益大师的解啊，“种种奇妙杂色，言多且美也”。种种就是不一样，种类繁多嘛，就表示说往生者的种类也是众多的，所以他们听的法也是各自听到，各自想听的该听的法。不会乱，所以叫“种种”。“奇妙”就是指的非同寻常。这些鸟也不多见，这个极乐世界国土也不多见，他们说的法是更加珍贵，就叫“奇妙”。“杂色”，五光十色，各种各样。那么这里具体，一二三四五六，说了六种鸟，这六种鸟其实也是依着娑婆世界最出色的一些鸟作为代表，就是略略地给他们讲一下。他们那儿有什么鸟呢，你看第一个叫白鹤。咱们这儿一说到白鹤的话，我们说常不是讲到世外高人嘛，这白鹤也算是世外高鸟儿了，白鹤一般你看出现在画里边儿，都是跟那个南极仙翁或者灵芝草长在一起的。

我记得《白蛇传》里面儿盗仙草，不是有个白鹤在旁边儿守着嘛。所以它这个白鹤有玄黄苍白，玄黄苍白四种颜色，但是以白色的为最殊胜，叫白鹤。那在我们这个国土里边，白鹤就代表的比较脱俗，出尘，无染的这种感觉。所以叫，这里第一个叫白鹤。第二个孔雀，包括鹦鹉，这是在咱们这儿比较珍贵的鸟，但是大家不要忘了，我们这儿的孔雀开屏的时候呀，它是淫欲心的情见促使的，这个孔雀开屏在什么呢？在勾引另一个孔雀，知道吧。可是极乐世界的孔雀呢，是在宣法，在宣法，开屏是在宣法。我们这儿的鹦鹉叫学舌，你教给它啥它只会讲啥，它是没有灵性，极乐世界呢是在传扬，代佛所化，这是本质上不一样的，叫孔雀，鹦鹉。藕益大师说“舍利”，他开始没有讲孔雀鹦鹉，因为这众所周知嘛，他说舍利，“旧云鸞鷖，琦禅师云是春莺，或然。”

这句什么意思呢，就是说，在印度，舍利这个鸟叫美目鸟，翻译过来以后叫它鹭鹭。但是元朝的有一个楚石梵琦禅师呢，比较有名，他在讲到什么是舍利的时候，他说，他不是写过很多诗嘛，叫《西斋净土诗》，他在诗里面把这个舍利写成叫春莺。藕益大师这里就是，意思说也许吧，差不多就行了，这个不重要，也许是这样。这叫做舍利。“迦陵频伽”，大家都知道迦陵频伽呀，在我们翻译过来汉语叫做妙音。

我记得去福建哪个寺院里，应该是，不知是不是泉州的承天寺，它有一个大殿里边啊，这个很有特色，他大殿里边梁上全部是雕的就是这个迦陵频伽，什么形象呢？下半部分像一个鸟一样，还有翅膀，但是上半部分有点儿就是像那种人首鸟身，这么个形象，叫迦陵频伽。为什么呢，它这个没有出壳的时候，就是它在，它是卵生的，还没出壳的时候呢，它的声音就超过其他所有的鸟，而且超过天人的声音，包括这个乐神叫紧那罗，不是叫乐神嘛，天地奏乐的，都比不过它的声音，只有佛的声音能比过它，叫迦陵频伽，妙音鸟。

“共命，一身两头，识别报同。此二种西域雪山等处有之。皆寄此间爱赏者言其似而已。”这就最后一个讲到报共命之鸟。我们现在不是有时候也见到什么连体啊，这种连体姐妹啊，连体兄弟啊，就是两个头，基本上从锁骨这儿有的就长在一起了，这也是真的是业力不可思议。那么这样的一种生命形态，一般就是两个神识投到一个身体。我们正常人感觉到他好像是畸形的，实际上他也是一种业力的体现。给大家说一下，过去有最著名的两个人，大家知道这个释迦牟尼佛跟提婆达多是怎么结的梁子吗？有一世，有个大富长者的闺女，这个大富长者就准备把他的女儿嫁给提婆达多的前生。

这个提婆达多当时已经年近半百了，也就是半老头了，但是他的学问、思想、思辨很高人一等，就相当于咱们现在说的外道，很高人

一等就知识分子嘛。所以这个大富长者有点儿附庸风雅，就非要把他的闺女嫁给这个半老头。结果呢，正在这个节骨眼上，另外一个城池里面，又来了一个年轻人，比这个老头的学问还好，而且又年轻，相貌堂堂，这个大富长者就改主意了，就拉勾了，不跟那个老爷子结亲了，就把闺女嫁给这个年轻人，就改嫁了。从此以后，这个老爷子对这个年轻人怀恨在心，就结了梁子。这个半老头就是提婆达多，年轻人就是释迦牟尼。但是结了梁子为什么生生世世冤家路窄，可是大家要知道，他们两位曾经也亲密无间过。有一世，他们两个就是共命之鸟，就是释迦牟尼和提婆达多，他们有一世两个人就是共命之鸟，就是投生成识别报同一个身体，所以你看生生世世还在一起有这个缘法。这里藕益大师说，这是“皆寄此间爱赏者言其似而已”，就是我们这儿喜欢鸟的，那就用鸟给你说一说而已。

后面讲到说：“六时出音。则知净土不以鸟栖为夜。良以莲华托生之身，本无昏睡，不假夜卧也。”这是一个小插曲，要说什么呢？因为昼夜六时，这句经文，有的人在讲解的时候，他是怎么讲的呢？说鸟睡着了就成了夜了，鸟醒来了，就成了昼。但是藕益大师明显就是不同意这个判法解法，为什么？他说极乐世界都是莲花托生之身，哪里还有睡眠呢？没有睡眠这个情形，没有睡眠这个业，所以这里讲到说“不假夜卧也”。这个解释他不赞同，这句话就是这么个表达。

“出和雅音”，这是指的极乐世界的音是可以说是优雅，“和”是与不协调相对的，不像咱们这儿的这种所谓的重金属音乐呀，或者还有什么摇滚呀，这都是暴乐，不是和乐。“雅”是与俗相对的，就不像咱们这儿什么，说什么两个黄鹂鸣翠柳，它们叫出来的都是什么？叫俗音，不是雅音。那么这个和雅音呢，就能让听闻者心也能平，欲也能淡，这就叫做“和雅音”。

后面的内容开始要讲三十七道品，因为前面你看这里讲到说：“其音演畅五根，五力，七菩提分，八圣道分。如是等法。”这是经文。藕益大师这一段解的内容比较长了，我们先来看一点，为什么这里要讲到这个道品，三十七道品。我们前面讲到七重栏楯，七重罗网的时候，不是给大家讲过吗？就是七种道品，这七种道品其实是包括前面的四念住，四正勤，还有四如意足这三科，再加上这里的五根、五力、七菩提分、八圣道分，叫做七重。但是大家发现了没有，这里呢，在经文里面把什么呢？把四念住，四正勤和四如意足给省略了，直接说极乐世界演畅的法是从五根、五力、七菩提分、八圣道分开始。

那么藕益大师他讲到这里说，“五根等者，三十七道品也。”其实天台宗的修法里面，不是十乘观法里边也有一个叫做道品调适吗？也就是虽然讲了这么多的法，设了这么多的门，但是不是说每个人都能修遍。都能一样一样地去修。看你的根性适合哪种，听着顺耳，突然开心，诶，这个还相应得不错，那就说明这个法适合你。所以为什么这么说呢？就是说往生到极乐世界的人，他各种各样的业，各种各样的修行习气，往生到那儿。那么你从莲花里面化身出来以后，光鸟宣说的法音，就是你挑一样去修。但是效果呢，一模一样，正等无异，所以这里才叫做杂色之鸟，才叫做出和雅音嘛。

那么我们来看藕益大师讲的，三十七道品里所谓四念处，四念处也叫做四念住：身念处，受念处，三心念处，四法念处，这是指的四念处。四念处就是我们常说的观身不净，现在有的师父们房间里也会贴一个白骨嘛，这就叫不净观，观身不净。像这个天台的观法里边还有九想，就是观这个要死，死了以后会烂，这个死的时候这个脓血啊，肠子肚子也会翻出来，就等等这些吧，这就叫做观身不净。观受是苦，你的念头里面，你就是每一起心动念，你就觉得这是逼迫的，是为根本的。观心无常，观法无我，就是一切法无我，这叫四念处。

那么，“四正勤。一已生恶法令断，二未生恶法不令生，三未生善法令生，四已生善法令增长。”有时候咱们会说：已生恶令断灭，未生恶令不生。就是这个意思，这叫做四正勤。这个也很难的，我们这么讲讲嘛，觉得道理就是羊皮上刮风一样。如果针对自己这个法非常难修，你不要以为说四正勤，好像生个恶法令它断灭就可以了。因为修法它是对我们自己心内而发的。一般我们一个凡夫来讲的话，他对自己的恶，他是有极大的认同感的，大家要知道，甚至有时候都发现不了自己的恶，他非常谅解自己的恶，甚至认为自己的恶是合法的。所以，你现在让他断恶，可是问题是所有的人都认为自己是对的，他不认为是恶。有时候你理摆在这儿，可能自己还毫不知情，就所谓的这个已生恶令断，有时候我们连自己是恶法生出来都不知道，不要说去断了，不长养相续就不错了，任运随缘就不错了，可能还得加点油添柴火。所以这叫四正勤。

那么四如意足呢，是“一欲如意足，二精进如意足，三心如意足，四思惟如意足。”就是欲、勤、心、观。这个思惟如意足又叫观如意足。欲就是什么呢？你要对法生起欲求，喜欢佛法，相应佛法，想听佛法，想修佛法。这个想要内心真的想，欲嘛，希求嘛。勤就是勤策，加功用行嘛，引发这个正念，引发禅定。心就是一心，正性，一心正念，由这个心力引发这个禅定，观就是观察自己心，不要让它驰散。思惟如意足就是思惟自己的心，思惟这个法，这叫四如意足。那我们要知道，为什么这三项，虽然藕益大师这里他是按照常法解释的，因为我们这的法是这样的，但是经文中为什么省略掉了？

这个大家要了解一下，为什么？因为这个是娑婆世界的常法，法事，但是在净土属于多余的。为什么这么说呢？净土都是童子相，有必要观身不净吗？净土都是修的不断妄想不求真，还有什么法要断，有什么增有什么长呢？四如意足就是好乐佛法、希求佛法，是所有往生行者的常态。所以说极乐世界，前三科在极乐世界，可以从这

个角度来讲，用不着。藕益大师藕公在这里虽然解释了，但是呢，用不着。真的极乐世界用不上这些法，你想没有恶怎么去断？修的就是没有善恶分别的法，那你还怎么去断恶，怎么去修善呢？都是自性恶，自性善，不断断，修而不修，都是这样的一种法境。那么这里讲到是从五根、五力，这里讲到的，大家来看，我们先最后这段念一下。

“五根者。信正道及助道法名信根。行正道及诸助道善法，勤求不息，名精进根。念正道及诸助道善法，更无他念，名念根。摄心在正道及诸助道善法中，相应不散，名定根。为正道及诸助道善法，观于苦等四谛，名慧根。”

所以说这五根，就是指的信、精进、念、定、慧。我们也从中看到极乐世界净土法门，包括这部《弥陀经》他是以信为入门的，你不入门得不了根本。但是这个五根之法也是以慧为根本，你没有根本你入门入得不正。所以这里才讲到，从五根五力开始讲起。

今天就到这里，我们下一次再从五根五力继续进行。请诸位合掌。

闻法功德殊胜行，无边胜福皆回向，

普愿沉溺诸众生，速往无量光佛刹，

十方三世一切佛，一切菩萨摩诃萨，

摩诃般若波罗蜜。

好，感恩诸位，阿弥陀佛。

第十七讲

好，各位请合掌。

南无本师释迦牟尼佛（三称）

无上甚深微妙法，百千万劫难遭遇，

我今见闻得受持，愿解如来真实义。

好，请放掌。当家师父慈悲，各位常住慈悲，各位居士吉祥。

因缘又是初九，我们今天晚上学习的内容是讲《弥陀要解》的第十七课。刚才从功积堂下来，听到我们常住师父在那边念诵《弥陀经》。如是我闻，一时佛在舍卫国祇树给孤独园，非常流畅。哎呀，我也在想说，能在我们这个时代，人寿命到百岁以下的时候，还能够有这样的经，圣言，这样的法门流通，这得是多么大的福报才能招感得来。虽然彻悟禅师曾写过一首偈子，他说，“自怜身作太平僧”，我们现在也是算是太平盛世了，“了生脱死却未曾”，他是莲宗的第十二代祖师，但是他老人家的意愿是，“但求名标莲蕊里”，就只想往生就可以了，足矣，“不求高列上传灯”，就是说当祖师呀，名垂千古呀，毫不在乎。

可见这样的大祖师都这么的俯首，可以说服服帖帖地来依止净土，其中的奥妙可见一斑。所以也惭愧，我本人也常有一个妄想，我希望讲着讲着，哪一天讲着，突然间就换布景，撤道具，全是极乐世界的排场。当然这个也要等到，应该要等到谢幕的这一天。要等到谢幕的一天，今生能够逢到净土法门，特别是与诸位大德同在普陀山为僧，非常荣幸。

我们在这里讲经，每个人讲法，因人而异，都有各自的一种自然形成的不由自主的也算是习气，也可以叫风格吧。可能诸位法师听的，我这里讲的，就是讲法讲的法义比较多，解悟比较多，行门比较少。一个是我自己的行门也不够，另外一个，我就是觉得说这个道理，我们讲的道理不难理解，最难的是要精确，要精确。什么时候，就是在这种义理的加持下，在这种法的穿透下，能把极乐世界先信成，真的，至少在信上，属于我们凡夫位的不退，这是需要很大的功德和功夫。

你现在我们这么说说，照着书说说，照着论典说说，好像把极乐世界讲的就跟看电视，看电影，打开视频一样，它始终是一种跟现实生活脱节的感觉，而且跟现实生活的这个真是天壤之别，这种真切感。如果真的我们说听法听得能把极乐世界就信成，直接就活在这个生活中，那我觉得就可以谢幕了。

今天的内容就是要从这个信门讲起。因为一切的罪，怀疑是最大的罪过，所有的功德从信为首。我们现在讲到极乐世界的六种鸟为代表，出和雅音，演畅这三十七道品，上一次我们只讲了十二种道品，今天还有二十五道品，也就是五根五力七菩提分八圣道分，正好二五一十，七八十五，还有二十五道品。因为藕益大师在这里做了一个次第的注释，所以我们也用一点时间把它尽量快速地贯完。所以今天可能内容上有一些这个，内容的版块比较大，请大家提起来这个心力。

二十九页的第二行，我们上次讲到说“五根者，信正道及助道法，名信根。”就是说什么叫“信正道”呢，正道法是什么，就是相信一切众生都有佛性，相信真的有这个真如实相，相信能够解脱，能够成佛，这就叫“信正道”。那什么叫信助道法呢，就是修习一切的善法，我维持这样的学修，不断地触发、助发、引发这个正道的正因，这就叫信根，在我们的心地上，有这个状态，有这个缘起。

“行正道及诸助道善法，勤求不息，名精进根。”你看就是围绕着这个学修佛法，自我调节，不能摆脱。所以为什么再再地讲到说，要真为生死发菩提心，以深信愿等等。就这个真为生死这个法，这个状态，才能出这个精进，才能出生这个精进法。

“念正道及诸助道善法，更无他念，名念根。”你看念念都要走在这个道上，都要行这个道，缘这个道。禅宗里面常说到的，不打岔，在念力上不打岔。

“摄心在正道及诸助道善法中，相应不散，名定根。”大家来看这个话，不散。修不起来呀，你以为说执持名号那么容易的呀。你这个修行需要很大的福报，你没有这个福报，你念不起来。你说人多了打岔，我一个人待着，一个人待着，你也念不起来。说我这天下个狠心，七天我要完成多少佛号，你就是念不起来。不要说念不起来，说句实在话，有时候我自己的烦恼心，这种杂事多的时候，就备这个法义都不能够处在这个定的状态。甚至有时候我想方设法，有时候在里屋写，里屋写的觉得不行了，换个风水，到外边来，到佛堂这有佛像到前面加持一下。那就写着写着，又想喝口茶，又想出去走一会儿，然后又想着上厕所，俗话说懒人屎尿多，那会儿就上厕所也想的次数多了。这为什么，这就是习气。你没有办法，只能一点一点地抠，一点一点地改，一点一点地执持，这就是定，你定不足，就是这样子的。

“为正道及诸助道善法，观于苦等四谛，名慧根。”这就是观苦集灭道，今天我们用到的概念比较多。所有一代教法的修行模式就是知苦，你要了知本质上是苦的，逼迫的；断集，为什么有苦，因为造业感果；慕灭，你要对解脱有向往，要对往生真的想去；修道才有这个激情，进入修行体系。这里讲到的慧根特别要说一下，我们要观到什么呢，娑婆只有苦和集，就是只有造业一直感果，这就是轮回不

息。但是极乐都是灭和道，无三恶道，必至灭度，圆证三不退，皆是一生补处，所有的这些体现都是没有苦集法只有灭道法，这是独属于净土法门。那么你要有这个慧根，这个慧。

这里讲到的“五根”，为什么叫做根呢？一个，根是什么意思？你看种在地里边，能够保持住自己先扎在这儿，不散失，这是第一层意思，叫做根。第二层还能够保证你前面没有得到的后面生长出来，这也叫做根。就是说令这个根不但先不散失，还能够开花结果令它成熟，这就叫“五根”。

但是有这五根，我们有时候知道这个事情应该干什么，应该怎么办，正确的应该怎么办，错误的应该怎么办，随顺了因果应该怎么办，昧了因果，怎么是昧了因果，怎么办。但是为什么就那么办不了，为什么，因为力不足。信力不足，念力不足，慧力不足。

所以接着五根后面就是“五力”。大家来看，这个力就是有巨大的力用，为什么要用这个力呢，我们的修行道上有了力量以后，我们的法身才算是开始成人，开始长大成人了。要不然我们每天都是被这个颠倒妄想力给撕扯的，你是掌握不住的，甚至反观，就是反省都反省不到。所以大家来看。

“五力者，信根增长，能破疑惑，破诸邪信，及破烦恼，名信力。”信根增长，首先第一个，从根上来就相信什么呀，即心即佛，心即是佛，是心是佛，是心作佛。所有的这个圆顿法在你心里是首肯的。这样就能够破说，哎呀，到底一个人能不能成佛，我能不能成佛，一切众生真的都有佛性吗，甚至各种邪见说动自己的心。你不要说这个好像，学了以后就好像这个信根就具足了，很多邪知邪见还都是你学佛学得有一定的情况以后才滋生出来的，招感出来的。比如说破现前的各种烦恼，这也叫做信力。打个比方，随举一法就能够，我们就能感受到这个信心的功德，就跟做实验一样。

你看，当我们正当每次都为某件事情，这个习气，钻牛角尖的时候，可能就这个事情上，你就过不去，一次又一次过不去，不断地烦恼，不断地在这个上面生这个执着。假如果说，提醒一下说，你那么在乎干嘛呢，你如果真是个求西方极乐世界求往生的人，这就已经是你娑婆的最后一世了，最后一辈子了。大家设想一下。如果真的认为我们这是在娑婆世界的最后一辈子，这已经都过了半辈子了，反正我是过了半辈子了，你说，这个时候，这个烦恼，一下就拿你没办法，就清凉起来了，力量就足了，这就叫信力，信力。信力具足了以后，大家要知道，修苦修的人，或者说去自己用功，面对寂寞孤灯，你发长远心去拜经，去磕大头，去闭关，等等诸如此类的，为什么进行不下去的时候，就是信根出问题，还是信根出问题。那么这个信根如果不出问题它能发生什么效果呢，很多时候并不是我们的身体出问题，或者说我们的各种因缘出问题，就是你的意志出问题。

意志从哪里来，你的意志足了，身心就懈怠不了，因为你的身见比较淡，不存身见，那么你就能吃苦耐劳，就能破这个身懈怠。这个老厚着脸皮跟大家夸自己，你像我本人就是这样，其他方面的话，我特害怕生病，身体稍微有个风吹草动就生烦恼。但是只要让我讲法，就在这一法上，我的身见就比较淡。你比如说讲法，他们说，哎呀，你这样下去气不行了，气不足了，气血虚了，会怎么怎么样。我说，随他去吧，只要能讲法，讲讲讲死在讲台上，这个牛我是敢吹的。所以这个就是说有那股劲儿，这就是一个根，这就是一个力。

身见不存的话，大家都知道，每位大德法师都是有自己的法嘛。你在大殿里面看香灯，这也是法呀，你每天就是说放焰口，去观，我们僧值师父这么辛苦，当家师父这么辛苦，就是管自己的这整个这一片，你能够不断地，就是以这种吃苦耐劳，这样相续坚持出来，这就能身见越来越淡，这就是功都是德，就是回向往生的资粮。所以说这

就能破身懈怠。身懈怠破了以后，你的心也不昏沉也不掉举，就能破心懈怠，生死，身心，这就是精进。

精进有了以后，“念根增长，破诸邪念，成就一切出世正念功德。”破诸邪念，现在我们的这个念头的話基本上还是都是三界的念。真正的这个邪念讲究起来，只有大乘的中道第一义谛、中道实相才叫正念，就是你所有在此之前的有所得都属于邪念。你认为执着有是凡夫，你执着空是二乘，你大乘里面执着有所得法，认为中道是个真实的法，这也叫有所得，这些都属于邪念。

拿我们现在来讲的话，就光这一出就唱不出去嘛。你能把心安住在这上面就叫“念根增长”。一心不乱，功夫浅的，能够在事相上，就比如说，你修个什么法，持大悲咒也罢，念佛也罢，念观音菩萨名号也罢，诵经也罢，你能一直这样相续相续，相续得非常清净了，这就离事一心不乱不远了。那么功夫深的，能够理一心不乱，入这个三昧，等等诸如此类的，这就属于定根增长。“定根增长”，名定力。

“慧根”就是“能遮通别诸惑”。智慧能斩断烦恼，通惑就是我们三界内的见思惑，别惑现在还轮不着，除非在座的诸位里边有这个菩萨，有跳出三界应现的菩萨，别惑就是指的三界外的尘沙惑和无明惑，能够破这个通别惑，所以称之为“慧力”。这是五根五力。

下面我们再来看七菩提分，“七菩提分八圣道分”，还是鸟在说法，人家的鸟都是一音演说这种法。我们这儿一样一样地解释还得半天，还是用人言人话来解释。菩提就是觉的意思，所以这个七菩提分有时候又叫七觉分，七觉支，支就是分的意思，就是一条一条。

前面不是说五根五力的慧力，智慧力能够慢慢引发出我们不颠倒的无漏的智慧，就善于能够觉了，觉了什么呢？大家来看：“智慧观诸法时，善能简别真伪，不谬取诸虚伪法，名择法觉分。”第一个就

是择法的菩提分。你能观察得到这是善还是恶的，我们现前的所做的，动的念，是善因还是恶因，你相续能感受它会招感善果还是恶果，能观察得到。

你观察现在这个法，是有漏的执着的，还是无漏的解脱的。就跟我们说行布施一样的，就光布施这一法，六度里边的布施，那你看你是如法的，还是不如法的。为什么说三轮体空，这才叫做无漏法。所以，你看历史上那个老居士，应该是庞居士吧，还是大富长者，大富长者，就把他所有的财富就给扔到江里面去了，水里面去了。别人还认为说，你为什么不去布施给穷人，他说，我生生世世为布施所累，就布施害死我了，生生世世当有钱的人。这就是人家能够择法，能够把这个法给抉择出来，依之而行。像唯识上不是常讲到，我们起心动念，你现在能反观到自己是善心所呢还是不善心所。这都是择法的一种表现。

“精进修诸道法时，善能觉了，不谬行于无益苦行，常勤心在真法中行，名精进觉分。”这个跟五根里面的一样的名目。精进，我们常说到不杂为精，不退为进。现在我们很多时候，都杂得不行，修法修得杂，修的是趣向佛法呢，还是外道法，现在名目很多呀，纵然真的是，修着修着都几乎是瞎弄去了。你比如说杂，比如说世出世间就杂在一起，它对于佛法正本清源，现在因为我们有时候会提倡文化，提倡传统，传统文化可以呀。你看前段时间到处在讲《弟子规》，然后不断地拍视频，子女给爹妈给爷爷奶奶这个又哭又喊，然后端着水洗脚，不断地上演这些。中国人很有意思，群起而洗之，这会儿又好像又没这事了。

你说学这个《弟子规》是好事，从道德上，从伦理上来讲，劝善。但是就认为《弟子规》就是佛法，这就彻底错了。它充其量就是个世间善法，它不是解脱法。这就叫杂，前面讲到的择法。所以有时

候为什么说常听佛法，正法，有正眼的祖师的言教，要思惟，让佛菩萨加被，要一门深入，包括这里讲到的“无益苦行”，这个苦行既能够助道，也能够败道。助道的话，就是身见比较重的人，放不下身段，那么用苦行折服我慢，这个的话确实有非常大的意义。比如说我们去朝山，去行脚，现在来讲。

但是有的这个苦行，他修着修着，我慢心就起来了，起到什么程度呢，大家来看：“若心得法喜，善能觉了此喜，不依颠倒之法而喜，住真法喜，名喜觉分。”就是他修苦行修的，别人赞叹的多了，自己的这种优越感，成就感起来了，这时候就以为是一种法喜了。

跟大家讲，这个不叫法喜，叫窃喜。很多时候，我们现在就把这个当做法喜。这个法喜，真的绝不是这种窃喜得意。法喜是什么呢，你跟道相应了，不断地拨云见日。啊，原来如此，心中更加有数了。这个信心越来越，就像生铁铸成的红钢打就的一样，再不动了，这个叫法喜，叫“喜觉分”。现在很多时候，我们说法喜充满法喜充满，什么意思呢。大家一堆同修在一块儿，今天过得很快乐，就认为是法喜充满了。所以它不是成就，不是自豪，也不是得意感。叫“善能觉了此喜，不依颠倒之法而喜，住真法喜”。

“若断除诸见烦恼之时，善能觉了，除诸虚伪，不损真正善根，名除觉分。”就是断除现前的杂业。现在其实我们为什么修行有一个法叫做“一行三昧”，你造这个杂业的话，就是阿赖耶识里面，你就不知道来生再往哪儿走，它会搅和你。所以说，你能够智慧分明的时候，你就能知道说，什么该留，什么该去。就像唯识宗里面不是有一个叫舍滥留纯观。为什么禅宗里面常讲到说，哎呀，后脚跟跟不上。就是除这个法，其实是我们很多时候，当下一念，你就要顿见分晓，但是等我们说，哎呀，应该怎么办怎么办，结果等回过神儿来的时候，这个法已经过去了，这个境已过去了。为什么，这就是在七菩提

分里面的除觉分不够满，除不掉这个杂。如果你烦恼现前的时候，你当体就知道，这个烦恼本来就没有自体的，即刻就把它窥破，那它就损害不了你的真正善根了，“不损真正善根”，这个时候就是与道相应的智慧不会受损，这就叫“除”。

那么除完了以后还得什么呀，“若舍所见念著境时，善能觉了所舍之境虚伪不实，永不追忆，名舍觉分。”这一点呀，修行人还特别容易着这个境。你看在《楞严经》的五十种阴魔里面，他就讲到，说为什么有时候破了色阴之后，把色受想行识的色，色法破了以后，把色法空掉以后，就是你想来什么，想见什么，他就给你现什么，这是最低级的魔境了。这个时候，如果我们曾经往昔修行呀，做过官呀，忆念过佛的庄严相呀，或者说造过佛像呀，等等诸如此类的这些业识种子，就会随便由着你往外边调，一旦你对这个产生了执着，就麻烦，舍不得。所以这里对这个最殊胜的胜境，实际上是来感人的，迷惑人的。你老忆念不忘，穷追不舍，好说好夸，那么后面就上不去，再不能进。所以为什么说：“凡所有相皆是虚妄”，就是要一凡到底，只要有一相出现，这就是魔。禅宗里面讲到说：佛来佛斩，魔来魔斩。

那么舍得能够相续，不断地有这个舍的功夫，怎么样呀，“若发诸禅定之时，善能觉了诸禅虚假，不生爱见妄想，名定觉分。”大家来看，其实它是，就是这七菩提分也是一伙儿的，真正的定，它不是说真的有这个定。外道的禅定就是强制力，用强制力把自己的第六意识给按在那儿，都是这么修出来的，外道所修的无想定，就是强给按在那儿的。那么像我们三界内的四禅八定等等诸如此类的，这都属于有漏的禅，它没有到灭尽定。灭尽定就是，你到了灭尽定，第六意识才能不起现行，你才没有这个主观自我的感受。到这时候，才能够说“觉了诸禅虚假，不生爱见妄想”。定不住嘛。

给大家讲，去年我刚回来的时候，也跟着来了一个行者，他号称行者，一个居士。他倒确实是修得不错，修得不错到什么程度呢，他依师依得非常好。在汉传佛教里面，见到他这么依师，就是能够依止师父，依止学修的这样的一种信心，我真还没见过像他这样的。后来来了以后，弄了个不僧不俗，头剃光了，又穿一身儿反正在家人的衣服。去了，刚好我回来，还去丈室，大和尚也问他，说你这哪里来的，可能看他有点道气吧。说那你几岁了，说二十多了三十了，说那你怎么不成家嘛？说我师父不让我成家。说那你出家吧，说我师父不让我出家。说那你得工作赚钱你怎么活呢，说我师父不让我工作。

哎呀，后来我也搞不清楚，他们这个禅机在哪里了。就听见大和尚说什么，哎呀，你师父真是个高人。什么都“不”。如果说理解说，这是不让往进去住吗。后来呢，他给我说了，说他活该是他师父的徒弟。为什么呢，说修了一段时间呢，他师父在北京，原来我们中国佛学院的这个同修法师，他去见他师父去了，觉得又得了一个好的功夫了，去见他师父去了。

然后呢，他师父所种种的这种对他的折磨，出题，考试，他都心没有动。走的时候呢，他问他师父，说师父，我这次经您老人家的勘验，我考试还不错吧，能够上六十分吗？他师父说，哎呀，徒弟呀，这次不止六十分了，师父给你打九十分。就这个九十分一出来，你看，为什么是活该是他徒弟呢，马上就欢喜得不行，等到一转头出门回来才想起来，又上当了。所以真正的这个定呀，大家看，“不生爱见妄想”，这才叫定。这七菩提分里边，这是定觉分。

后面最后第七个叫“念觉分”，念觉分可以说是一个总汇。大家来看：“若修出世道时，善能觉了，常使定慧均平。或心沉没，当念用择法精进喜三觉分以察起之。”就是你的心比较暗钝的时候，这个时候修道不是要定慧平等吗，要不然你的心沉没的时候，往往容易陷

入到枯定里面去了，枯死在那了，那么就让他去择法，精进，喜，这是灵动的部分，在七菩提分里面，定力太过了。

那么慧力太过了的话，往往有可能出狂慧。出狂慧怎么办呢，你看其心浮动的时候，“当念用除舍定三觉分以摄持之”。“以察起之”你看察，觉察就是观照的意思。摄持，相续的摄持摄在那儿，就是狂慧的对治法。所以第七菩提分是对前六个的平均，平衡。就像咱们念佛一样，为什么给大家讲说信愿行信愿行。有的人信愿比较切，他是念得少，我本人就是这种窠臼，这段时间彻底是一天连一万也完成不了，因为没有时间了，分掉了。那么有时候有的人念得多，执持得多，可是信愿又起不来，这些其实同样是这样的情况，也要让它均衡，平稳起来。这个是没错的。这是七菩提分。“调和适中，名念觉分。”到此为止。

我们最后一个词叫八正道分。给转过来了。大家来看，八正道分，也叫做八正道分。我记得那会儿在普陀山佛学院考试的时候，最这个背得好。见惟语业命进念定。到现在还不忘。现在记忆力已经很差了，还八个字突然就出来。前面的七觉支，他不入偏也不会走邪的话，就能够入正道了，这时候无漏的圣法就称正，能入涅槃之道，所以叫八正道。字面上这么讲，那我们来看，“亦名八正道分，修无漏行观，见四谛分明，名正见。”无漏行观，这个就是说四谛，苦集灭道，每一法下面都有四个法。那么修这样的法呢，就是意思说你只能上升了，在道上上升，不会下落了，不会下沉了，所以叫做无漏行观，这个就不细讲了，大家有时间的话去看一看。就是说，修四谛法各有四种行观，也就是修法的各种心态吧，一种心态，一种操作方法，一种运用方法。但是总而言之就是苦集灭道，你要四谛分明，明确，不糊涂，不错谬。你不能把这个情当做法，把爱见当做法，把识当做法，把苦当做乐，这是不行的。所以这就叫做正见。

“以无漏心相应思惟动发觉知筹量，为令增长入大涅槃，名正思惟。”我们不是说有三思而后行嘛。离开中国的佛教，中国话都没法说。什么无事不登三宝殿，三思后行。此前也给大家讲过了，我们一念的思惟心起来的时候都分三个步骤，你是先决定要不要做，彻底决定要做，然后再去做，这就叫“思惟动发觉知筹量”。你以不落入轮回，就是跟轮回法不相应的这种心念，这就叫正思惟，就一直这么思惟。比如说为什么佛法里面讲到说，多闻多思，多闻就是你听得多了，你会下意识地就用佛法的这个形式形态来思惟这个，来起心动念，进行思惟，所以它引发的这个善法，能够增长一切胜功德，能够入大涅槃，叫正思惟。

后面的一系列就比较相续了。因为正思惟应该属于意业，我们常讲到的身口意，身口意。所以第三个就是“以无漏慧除四邪命，摄诸口业，住一切正语中，名正语”。把口业摄在无漏的智慧中。在正思惟中，你就不会出邪语，恶语，绮语。一切语言都是入道助道的业习了，比如说我们现在在听法，比如说我们刚才在诵经，等等诸如此类的，这都是口业。

“以无漏慧除身一切邪业，住清净正身业中，名正业”。就是你的身口意，除了起心动念，开言吐语，就剩下举手投足了，所有你的行为，也是住在这个跟出世无漏法相应智慧相应，那这就叫做正业。

“以无漏慧通除三业中五种邪命，住清净正命中，名正命。”这个正命呀，我们常说到邪命，正命，正命是什么意思，什么情况下才叫做命呢，就是你靠这个养活自己。所以给大家在前面讲过比丘乞食的时候，不是也说到邪命过活嘛。这里也怪得很，咱们这个版本，其实前面都有小字注释，就这个正命后面好像给括号括了这么五条，那我们也把它过一下。就是说合情合理合法的生活来源，这个是可以的。

那么依着贪心，或者这个悭贪心嫉妒心，邪恶心所引发的，发动的，那么会生起这样的一种五种的邪命过活，就不叫正命了。特别是身为比丘，这里你看列出来五种，跟前面讲过的不一样，我们了解一下。你看，他说“五邪命皆为利养”，就是为了名闻利养，为了招感这个，然后你处心积虑。

一诈现异相奇特，就是我们通常说的“诈现威仪”。现在有时候说一个人稍微特立独行一点，就觉得说好像你有奇异功能一样。但是我们一定要记住，这是以发心动机而定。那要真是这么严格地讲的话，这四大名山每个山头上都有好多位奇人，咱普陀山也有。我记得以前好像有一位师父，现在在杨枝庵，我记得他以前的形象就是提个篮子，穿一身白衣，他写的字还很好，这个老和尚，我走到哪儿都见到他。一会儿上佛顶山，一会儿在普济寺，但是他的功夫据说很不错。为什么，我听到有他的一则这么一个感应。因为他这个行为举止比较怪，会容易引人看不惯。看不惯呢，好像是有一次赶斋或者什么呢，他就被给挑出来了，甚至可能当时还怎么样，挨了一巴掌，还是怎么着，好像有这个事情。

可是我听到的消息是什么呢，听说他这边挨了一巴掌，把那边说，这边还能打，你打够了吗。你看看人家，这就叫功夫。不是一般人能做得到。所以有时候这个人的暗证的境界我们搞不清楚。后来，上次来了，澳大利亚墨尔本来了个居士，去杨枝庵看他。罪过，我到现在还想起他的上下，形象非常亲切。去看他，已经躺在床上了，可是我真的告诉大家，我当时就想起一句话，“老僧自有安心法，八苦交煎总不妨。”虽然他老人家躺在床上好像是动不了了，现在身体，但是没看出来有什么苦，或者什么一塌糊涂，味道充满，没有。还是清清爽爽的。

反正我自己的感受。那他以前就给人感觉很怪。但是我相信他不是为了这个利养。你像有一次我在五台山也是，黛螺顶下来就碰到了，那是真夫功。我不知道他哪里来的，就是一个头，一只手，他就从黛螺顶台阶旁边不是有两边的扶手吗，他就一头就杵在那儿，整整，至少在半个小时以上。因为我也好奇，就在那儿看他到底能够杵多久。那有的着相的人呢，一看这，诶哟，高人，这是高人，那少不了就赞叹呀，供养一下呀等等，诸如此类的吧，但是也不晓得人家的发心。总归如果发心是为了利养，那么你这种异相奇特的就不对了。

第二个叫自说功德，就是说自己多么厉害，有禅定，好修行，出神通。甚至合伙起来，别人赞叹你，你自己还不反对。这都属于自说功德。虽然你没说，但是人家夸你，哎呀，你是观音菩萨再来，你是地藏菩萨示现，你在那儿美滋滋的，一句话都不说，这也叫自说功德。

三占相吉凶为人说法。当然这个我们就更了解了，就是掐盘算命，然后运用，当然为了度人，方便善巧不说了。

四高声现威令人敬畏。大声说话，以示自己高于别人。

五说所得供养以动人心。谁谁谁供养了我什么。现在有时候着相的同修居士，一护持，好，师兄弟之间，他供养了这个，那我一定要比他更好。这来回就好像渔翁得利了，正中下怀了。这都属于邪命过活。正命。

“以无漏慧相应勤精进修涅槃道，名正精进。以无漏慧相应念正道及助道法，名正念。”这个前面也有了，但是八正道，因为它又是八个道品里面，也相应地把它列进来了，名正定。这就叫见惟语业命进念定。到此算是把这三十七道品给大家讲一下，过一遍。算不上

讲，因为肯定有的法师已经行在其中了，我讲出来还比诸位行的更淡。

那么这些你如果说在咱们这儿把它修起来这也算个道人，称之为道人，娑婆世界的各种法门，各种行门，入道，修道，以达到正道。再一个为什么叫三十七道品呢，就是说你适合哪一道你上哪一道。不是说你每个都要过一遍。有的人能一样一样地修，有的人能几样同时修，各人的功德不同，所以说你适合哪一道上哪一道。另外一个意思就是你在哪一道上有亏有漏，那么你必须在这一道上要过关，这也叫做道品。我们看一下后面的内容，这个又讲到天台宗的教法了，大家关注一下，你看。

“此等道品”，也就是说三十七道品，其实也就是苦集灭道里面的道，道谛。道谛怎么办呢，“依生灭四谛而修，即藏教道品。依无生四谛而修，即通教道品。依无量四谛而修，即别教道品。依无作四谛而修，即圆教道品。”这是讲到了天台宗化法四教里面的每一个教派，每一个教法里面它的浅深不同。我们不是在此之前给大家讲过了藏通别圆嘛，藏教就是说修以《阿含经》为藏，经藏。以毗尼为律藏，以阿毗达摩，就是论典。这就都属于我们通常叫小乘法，这叫藏教。通教的根器呢就是说修大乘，入了大乘的初门了，但是你在上面摇摆不定，你修着修着退到小乘了，就通向前了，你修着修着接引到后面的别教了，就通向后了，所以叫通教，是指的这一类的根器。

再一类的别教就是指的所有的教法有别于前，就是菩萨修的法，既不同于小乘，也不同于佛道，佛的究竟圆教，那么这就叫别教，是独讲菩萨法。那么这个圆教当然就是圆满圆融的。就说明什么呢，表明说，往生的行人呀，你曾经是什么根器，大家不要忘了，我们现在还在极乐世界，说人家那儿的水鸟树林说法，与咱们这儿无关呢，但

是这个法是步调一致的。你是什么样的根基，他就会随着你的根基给你闻什么样的法。随着你的境界给你现什么样的境，可是人家那儿是什么，闻一法门就悟一切法门，证一切境界，这个是必然无疑的。

所以这里讲到的说，用的道品不一样。怎么样你看，生灭四谛就是用的藏教道品。这是说什么呢，藏教道品，比如说什么叫做藏教的四谛呢，就是他认为苦是真的有个苦，无常，迁流变化的。为什么呢，是因为烦恼所致的，贪嗔痴烦恼所致的。那就是真的有苦真的有集。灭掉有为的烦恼用这个修道来对治，这就叫生灭四谛，从生死入涅槃，有起有落，叫生灭四谛，藏教的。通教的叫什么四谛呢，叫无生四谛。是什么意思，其实就是咱们讲的空，比如说你说苦吧，苦的话苦什么呢？你能苦的身和心都如幻如化当体就是空的，这就叫空，这就叫无生四谛。你烦恼与业因缘当体也是空的，生死和涅槃也是空的，修道是对治这个烦恼病的药嘛，那么病和药当体也是空的，这就叫无生四谛的见解和境界。

别教为什么叫做无量四谛呢？你看，“依无量四谛而修，即别教道品。”就是独菩萨法，菩萨他就是入世了，入世的话，别教的苦就是有无量相，在哪个境界下哪个情况下就属于苦，或者说在这种情况下就属于乐，这就情况就属于苦，反正不同的法界因果不同。烦恼也有无量相，那么烦恼无量呢自然法门无量。我们说法门无量誓愿学嘛。自然法门无量的话，那么修道的这个道法也是无量，就是他方国土里面恒河沙佛的佛法都是不一样的，无量相。我不是此前说过了吗，咱们这儿的佛法是得这样：从出离心到空性去修，那是因为我们这儿的人都执有。

假如果有他方国土里面的众生都执着空呢，他们那儿生下来的法就叫断灭空。那么在那个世界里面就必须以有叫做佛法，不叫空叫佛法。我们这儿修禅要打坐，很可能他方国土里面吃饭才是修禅，捡一

片树叶才是修禅，所以说这个道有无量相，这就叫无量四谛。发挥你的想象吧。那么无作四谛而修，就是圆教道品，只有圆教的无作四谛才是究竟圆满的。为什么呢，你比如说苦集灭道，本来就没有一个苦，《楞严经》里面讲的，色受想行识，五阴皆如来藏，本来面目，上哪儿找苦啊。也没有集，也没有断，为什么？烦恼即菩提嘛，本来如此嘛，生死即涅槃嘛，一个样嘛，无道可修，无境可证，这就叫中道的无作四谛，这是最高法。

所以你看我们一入解脱门，三解脱门里边，为什么叫做空解脱门，无相解脱门，跟无作解脱门。无作，任运，不断妄想不求真，前面讲到的这些，都是这个意思。这是四种教法的四谛差别。因为前面不是讲了三十七道品，都是说到道，比如说，在我们这个世界一开始一定是依着生灭四谛来修，为什么，因为我们现在说有这个道呀，佛法之道呀，你要了生死呀，现在我们处在生死中，那你要断烦恼，才能得涅槃，那我们现在修的都是生灭四谛，绕不过去的。但是大家看到了吗，我们往下看。“藏道品名半字法门”，因为它不圆满，所以在佛教的专业里边叫做半字教，大乘才叫做满字教。

这个半字法门，但是他说了“净土浊轻，似不必用”，就是好像用不着。但是也有可能用，什么情况下用呢，“为小种先熟者或暂用之”，也就是说小乘根性的这种人往生到极乐世界了，为了即刻把他引入到大乘的法境，先用这个来接引一下他，实际上用的还是大乘的方便之法，适应一下，对接一下，暂时用一下。这是指的往生后的情形。

“通道品名大乘初门，三乘共禀，同居净土多说之。”你看，凡圣同居土呀，这就说明什么，净土是纯大乘法。这里讲到的“三乘共禀”，在我们天台教法里面不是常说到什么，三人同断见思，三人同上一道，同行道法，那就是指通教，在极乐世界的凡圣同居土是最常

见的。为什么，因为我们往生到西方极乐世界以后呢，我们的见思烦恼没有断，是带业往生的，根本烦恼没有断，那么他就给你说无生道品，先让你上大乘道，三人同行是三人同断见思。

再往下看，“别道品名独菩萨法，同居方便净土多说之。”就是往生西方以后，这个别教的无量四谛呀，同居里边有，那么方便有余土里边更多。方便有余土依照咱们这儿的话就是罗汉所居的。

“圆道品名无上佛法，有利根者”，这个法义这里最重要，大家看，“有利根者，于四净土皆得闻也。”就是有这样圆教的人呀，他能够在四种净土中随便一种净土中都能取的法，是圆教的无作四谛法，他在凡圣同居他也是取的这个法，他在方便有余实报庄严他都是取的这个法。不是说我们现在说你在凡圣同居先还要用藏教的临时接引一下你，他根本不需要这么去绕弯，直接就入这个圆教。

所以说，往生西方以后呢，这叫有利根者，什么叫有利根者？你比如说为什么三辈九品里面只有出家人才具有上品上生的资格。有一个往生的条件是什么呢？解第一义，都有这样的资粮，那么才能上这个品位，入了净土以后呢，就是能够见这个圆教的道品。这是利根，是有可能直接见圆教的道品，所以说于四净土皆得闻也。讲到这儿就等于把经典里面的：“其音演畅五根，五利，七菩提分，八圣道分”，到此为止才讲完了。大家要搞清楚，要层次分明。

后面再讲什么？“如是等法”这四个字指的是什么？大家看，藕益大师说了，“如是等法者，等前念处正勤如意足”，就是我们上一节课讲到的四念处、四正勤、四如意足。等后就是“等余”，这其实就是等后什么呢，“四摄六度十力无畏无量法门也”。就是主要讲了三十七道品，后面的什么六度四摄，就是什么布施摄、爱语摄、同事摄等等，然后还有佛的不共法，就是十力、四无所畏，包括十八不共

法等等诸如此类的，都在极乐世界鸟音中现前宣说，还要回到这个本位。机缘不等，随所欲闻，无不演畅。

你看：“机缘不等，作种种开合名义不同。随所欲闻。”也就是说，开合名义不同，有的是这么说的，有的又是那么说的，有的就是不说就让你懂，有的又是赶紧说赶紧说。如果你爱听不断唠叨的这种入，那就全部给你说。如果你这个人呢闷声发大财，个性比较闷，那他就给你合在一起总说。反正是根据你的根器随名显义，就是方便安立，总而言之“无不演畅”。“演畅”是什么呢？就是无微不至，就是让你听得正正好，多听一句都嫌烦，少听一句呢悟不到位，就这样的一个法境。

所以才说，“故令闻者念三宝，发菩提心，伏灭烦恼也。”这就是“其土众生闻是音已，皆悉念佛念法念僧。”大家来看，最后落脚处才是说念三宝的因缘，念佛念法念僧。为什么这么说呢？

“灼见慈威不可思议，故念佛。”“灼”是什么意思？就是明白清楚的意思。所以说“灼见”是什么意思呢，就是往生极乐世界以后，你是亲见，不是听人家说，不是我们这儿是听释迦牟尼佛说的，亲见。第二个，圆见。我们这儿见释迦牟尼佛现在已经见不到了，极乐世界是随时可见阿弥陀佛。顿见，花开见佛。无间见，就是一刻也不再会离开。见什么呢，见阿弥陀佛的法报化三身同步现前，大家要知道同步现前三身啊。这个法当然我们这儿也可以修，但是人家那儿呢，是被动就现前。我们这儿，你得主动，才有点点相应，你比如说我说诸位法师，我们最大的福报就是现前就在观音法界、在琉璃世界，见观世音菩萨的法报化三身。

但是，可能相应吗？为什么？上哪儿见去啊？听说老有显现。我跟大家讲，我们圆通宝殿的毗卢观音就是宇宙核心，金刚不坏地。他每天显现给我们，现在一忆念他的形象就马上出来了，这就是他的化

身。他端坐在那里，每天一看就法喜充满，这就是他的报身，你现前有这个化身报身的受用，他戴的就是，戴的毗卢帽，戴的就是法身帽呀，现前就是法身。我们也在圆见，也在灼见，灼见慈威不可思议，但是我们现在念不起来，不是念念能够念。所以跟极乐世界还是不同的，这个往生前后不一样，虽然法一样。那“灼见慈威不可思议，故念佛”。就是你那会儿就不念，忆佛念佛，还忆佛念佛还有什么区别呢？忆就是念，念就是忆啊，你还用强调要执持吗，还能够夹杂还不相续吗？不存在这种状态。

“法喜入心，法味充足，故念法。”为什么？刚才讲了嘛，道品具足呀，就不断地在全方位地演这些法，那么你的法喜入心了，全体入现前一念的心，现前一念的心全体在这个现前一念的法，就是一样都落不下来，你还存在还要破什么尘沙惑，还要尽破无明等等诸如，没有了。法味充足了，够了，圆满了。

“同闻共禀，一心修证，故念僧。”为什么说到极乐世界念的自性三宝啊，大家想与诸上善人俱会一处，都是清净僧。也不需要非得还金刀剃下娘生发，在着相分别心的世界里面表这么一回法。就是所有极乐世界就是一个道场，人家的所有的生活状态就是修行，人人都是僧的状态，还有什么在家出家分别相吗？你不念僧你念谁去呀。我们这儿你不念僧为什么？因为要念男念女啊，那儿没有男女啊。要念贵念贱啊，那儿没有贵贱啊。这儿要念丑念美念胖念瘦，那儿没有男女贵贱胖瘦好丑，所以你只能念僧，故所以说故念僧。为什么？一心修证，就这样的法境。

所以大家来看，后面说，“能念即三观。所念三宝，有别相，一体，及四教意义，三谛权实之不同。”你看藕益大师就一笔带过的这句话呀，里面就讲了很多法。那我们只好给大家过一下，稍微过一下。你看能念的心，“能念即三观”，就是我们现前能念的这一心

呀，你为什么说上哪儿都找不着，为什么？当体就了不可得这就是空，可是历历在目这就是假，那么如果你放下这两边的这种一跃而起的心念，当下就是中道，寂照不二，这就叫空假中能念的心本来就是三观。不是刻意的，不是刻意地卯足了劲观出来的三观，本来就是三观，念三宝的心常行在中道。

那么所念的“三宝有别相，一体”，什么叫“别相三宝”？咱们这叫住持三宝，到处都是佛像，然后到处都流通经书，普陀山到处都是和尚，这就叫住持三宝。佛在世的时候叫化相三宝，佛是佛宝，千二百五十人是僧宝，每天坐下来讲法这叫法宝。这就叫别相，就是有别，历历一个一个样，这叫“别相三宝”。如果从次第上来讲的话，你比如说从修证次第，先有法，所修的法，然后僧在修这个法，最后修圆满了叫做佛，所以叫做法、僧、佛，别相。如果从应化次第，就是释迦牟尼佛这一世来给我们示现他成佛，那么就是说他身为王子，厌世出家了，就是僧了，僧成了佛以后，修行圆满了就是佛，然后开始在鹿野苑初转法轮，就是法，叫僧、佛、法，这叫应迹次第。

应迹次第为什么？为了度化众生，所以叫做化仪次第，我先成了佛再说法，然后度了这么多僧，所以这叫佛、法、僧，这些都叫做别相三宝。什么叫做一体三宝呢？佛本身他是有觉的功能，大圆满觉就是佛嘛，法就是佛说出来的，佛本身就是圣贤僧，这就叫一体三宝。这个法呢，能出生诸佛，法本身是法，法法平等，不是无诤嘛，僧叫无诤嘛，平等六合，无诤嘛，所以就是僧，这就叫一体三宝。就是这么个意思，我们了解一下就可以了。

“及四教意义，三谛权实之不同”，这个“四教意义”还是前面讲到的藏通别圆。“三谛权实”是什么呢？三谛就是指的真谛、俗谛和中谛。那么藏教和通教呢，因为它讲空讲得比较多，所以叫做真谛三宝。别教是指的次第三观，所以他证的是次第三谛，叫次第三谛三

宝。这个藏通别都属于权，唯有圆教的一心三谛三宝是实，“三谛权实不同”就这个意思。

“如上料简道品，应知。”到这儿把三十七道品讲完了，大家知道，告诉你们鸟音说法就能说这么多，鸟音说法都能说这么多。所以大家看，藕益大师这里把这个竖出三界也把它给厘清了一遍。真的是讲起来只能干巴巴地这么过一遍，不要说修到什么法，上好的境界了，听都听得这个差别相都厘不清，你像我们现在的根器这种心力。可是这也是修行的必由之路。前面讲到了说，极乐世界一尘一刹一弹指一跨步都跟十方三宝贯彻无碍，此处已经证明。为什么，一个鸟说法就能说这么多跟娑婆相应的内容，这都是我们这儿的法。那跟他方国土亦复如是嘛，所以叫做隔而不隔。前面有这个话，我们了解一下。

下面开始进入到又一段经文：“舍利弗，汝勿谓此鸟，实是罪报所生。所以者何，彼佛国土，无三恶道。舍利弗，其佛国土，尚无恶道之名，何况有实。是诸众鸟，皆是阿弥陀佛欲令法音宣流，变化所作。”哎呀，听起来是真好，你看藕益大师这里讲到的这一段经文呀，可以说是断疑提见，断我们凡夫的疑心，提什么呢？对于净土的正见。为什么呢？如果你见解不够，这里疑问就出来了呀。明明在四十八愿里边，第一愿就是国无三恶道愿，这里居然出现了畜生了。第十六愿里边讲到，设我得佛，国中天人，乃至闻不善名者，不取正觉。

现在闻到了三恶道的不善名，有违愿力。那我们要，大家要知道，这个法看起来繁杂的，其实很简单，就过去了，看起来简单的，甚深微妙。就这个情境就告诉我们什么法呢，六道轮回当体就是法身，就这样的法。可是在娑婆世界的凡夫法中，纵然有这个理，绝对没这个事，人家极乐世界就是这样的法。所以你看，净土的畜生就不

是什么，非罪报所生，你不要以为这是罪报所生，是什么呢，是智愿所化，是阿弥陀佛的平等法身妙用化现出来的，所有的法都是从阿弥陀佛愿力智行中所化出来的，人家这里就是这样的一个法。所以他这里说，舍利弗，你不要以为这是罪报所生的，极乐世界没有三恶道。

那大家想想，这个世界没有三恶道，连名都听不到的这么一个世界，畜生的形象出来是什么法境，畜生的形象出现，何况有实。所以你看，藕益大师这里讲，“征释可知”，就是说，进一步给你认真地解释一下你就知道了。“问：白鹤等非恶道名耶？答：既非罪报，则一一名字，皆诠如来究竟功德。所谓究竟白鹤等，无非性德美称，岂恶名哉。”不是罪业招感的果报法，那说明什么呢，就是刚才讲到的，轮回即法身。就是一一名言之法，都是表佛的法身功德，是法身之体，有报身之相，起化身之用。这鸟上面就具足了阿弥陀佛的三身具足，一切法都是阿弥陀佛的三身。

这是一个消息，同时这也说明什么呢，其实在他方国土里边，特别是在六道轮回中，畜生道也有阿弥陀佛的示现，一定会有阿弥陀佛的示现的。本土上这样的示现是见平等，在他方国土这样的示现是显方便，这还是隔而不隔，不隔而隔的差别。这个法很高妙的，请大家要作意，要认真作意。

后面这一段，“问：化作众鸟何义。”就是你干吗不变现成个人，都是童男子相，你化个鸟干什么呢，你闲的吗，无聊。“答：有四悉檀因缘。”又讲到教法了，四悉檀因缘。好像我们在讲《佛说阿弥陀经》的“说”字已经给大家告诉过了，四悉檀就是普遍的布施。当时四悉檀不是世界悉檀吗，就是讲这个世间的布施呀，善法呀等等，这是让众生欢喜的利益。所以大家看到了吗，这里说有何义，说答，有四悉檀因缘。“凡情喜此诸鸟，顺情而化，令欢喜故。”就是娑婆世界的人好玩的，提笼架鸟，这不是八旗子弟嘛，有这一类的

人，那喜欢听到鸟美妙的这个，顺他的情而化现出来，令他生欢喜的利益，就是世界悉檀。

“鸟尚说法，令闻生善故。”这是什么呢，说鸟都能说法，你对于鸟就不会生起说这是恶道之名，三恶道的显现。鸟能说法，你还会说它恶吗，那么你不起这个恶念，就把你的恶念给灭掉了，所以这叫对治悉檀，能够灭恶，能够得到灭恶的利益，令闻生善故。“不于鸟起下劣想，对治分别心故。”刚才说混了，刚才叫做令生善故，是为人悉檀，各各为人悉檀。这里是对治悉檀，令灭恶，什么意思呢，不于鸟起下劣想，就是看不起鸟。咱们这儿鸟就是畜生，猫呀狗呀你就抱在怀里再怎么亲密，你还是本质上把它当畜生，永远都不如人重要。极乐世界悟什么呢，对治分别心，不于鸟起下劣想。

也就是说，不于畜生道起下劣，跟人的差别相想，畜生人皆是法身平等。所以最后一个，“鸟即弥陀，令悟法身平等，无不具无不造故。”任何的一法，只要你看见这一法，那么就见的只有见的阿弥陀佛三身四德，再想不起来任何事，就这么个意思。所以说这是四悉檀功德，所以说化众鸟来宣法。

但是大家要知道，这里是依着我们这儿的四悉檀这么讲。人家要告诉咱们一个，又是一个先前的套路。就是说这部经虽然有四种差别悉檀的讲法，所得的都是第一义悉檀，因为只见弥陀的法身平等，所以所得的都是第一义悉檀。为什么，净土法就是第一义谛之教，弥陀法，弥陀佛就是第一义谛之人，往生者都是信愿念佛，全是第一义谛之根器，没有第二种根器。所以“令悟法身平等，无不具无不造故。”就是想怎么样，就是说想变换鸟就变现鸟，但是变现出来虽然是鸟，你看见鸟，还是知道这就是佛，就为了解释这个。

所以说，“此中显微风树网等音，及一切依正假实，当体即是阿弥陀佛三身四德，毫无差别也。”大家想，这一句可以说是总的一个

陈述了，此等中显，就是这一些上面讲的这些法，是从一开始的：极乐世界七重栏楯，七重罗网，七重行树，皆是四宝周匝围绕，从那儿开始到刚刚讲的鸟宣法音，就这些中显微风树网等音，及一切依正假实，就整个这个前面讲的种种殊胜成就如是功德庄严。

怎么样呢，在这样的六尘根境中，你随便拈起一法，就是你挑出来一样来看，来研究，他就是阿弥陀佛的法身化身报身，他就具足了阿弥陀佛的常乐我净四德，就这么个意思。“毫无差别也”，什么是毫无差别呢，就是这不仅我们往生以后在极乐世界，不仅仅说随便拈起一法就是阿弥陀佛的三身四德，也是我们每一个行者的三身四德，也是一切现前众生，十方世界界的三身四德，所以说心佛众生三无差别。

这个奥妙很微妙，怎么来的，那我们最后也算供养大家，总结一下吧。整个这一段的经文，经典真的无量意趣，整个这一段的经文落脚点在哪一句呢，全在最后一句。你不要看这一段经文，包括从开始，“尔时佛告长老舍利弗”，落脚点在哪里呀，就在最后一句，“皆是阿弥陀佛欲令法音宣流，变化所作。”就在这八个字：阿弥陀佛变化所作。我跟大家讲，这个法才是第一等的加持，无上的妙法。真有这样的事，在《净土圣贤录》里面就讲到了。那我们现在看着好像说佛教史，大家要知道，我们身为佛教中人，佛教史上的这些正史，就是在我们佛教里面它就是正史，比如说《灯录》，《五灯会元》，《高僧传》，这对于我们来讲，现在的主流社会显学里面研究，这都叫做正史，我们现在记载的这些，它是真实不虚的。

《净土圣贤录》里面，从阿弥陀佛开始讲起，一直后来能够延续到明清时期，往生了的菩萨，这就不用说了，还有僧，还有俗，居士，还有畜生。在畜生的版块里面讲到了有一个佛化大鱼，就是阿弥陀佛变化所作。怎么说的，就是在现在的斯里兰卡，那会儿叫狮子

国，狮子国上面海上有一个岛，上面住了五百户人家，他们天天以什么为食呢，捕鸟，就天天打鸟吃鸟。突然间有一天来了无数条鱼，就围着这个海就过来了，围着海过来了就不走，这个鱼就唱阿弥陀佛这个名号。岛上的人也不懂说为什么唱，自己跟着唱唱吧，就跟流行歌曲一样，唱得耳熟能详了，就大家都唱起来了。

唱着唱着发现了一个奥妙，怎么办呢，说谁要是唱得比较多，比较好，这个鱼就越发不走了，自然往岸上靠，你根本不用去下海捞，就是随便撒网也不要撒，就这么一揽就给揽上来了。如果你一直念，念念念，唱这个阿弥陀佛佛号，你杀它，它也不走。你再念，念念念，念得什么呢，你越念得多，比如说这个鱼你在跟前念得多了，你把它杀了烤出来，它的肉还比别的肉好吃，比念得少的好吃。所以这样的话，念得少的难吃，念得多了好吃，大家就都念。后来终于有一天，村里有一个人死了，死了以后大概也是因缘到了，就乘着青紫云放光明就来了。

全村的人同时做了一个梦，梦见什么呢，说我已经得生西方极乐世界了，所有的这些鱼是阿弥陀佛慈愍哀愍我们愚痴，化现成鱼身，为了引诱大家念佛才化现的。他一边哭一边说，说大家不信，你们去看你们吃过的那些鱼骨。他们去看那些鱼骨的时候，全部变成莲花了。所以由斯就感悟了，从此以后戒除杀生，全来念佛。这是在《净土圣贤录》里面，在最后的版块上记载的，阿弥陀佛变化所作。当然这是从事相上来讲。

各位法师，我们都是道人，在修法，如果能够一念观起来，所有的一切依正皆是阿弥陀佛变化所作，你能够信这个法，能够入这个境，能够相应这个境，还有什么法？大家想想还有什么法。现前的一念境缘，我们现在就在这个现前的一念境缘中，大家设想一下，假如果就是一切都是阿弥陀佛变现的，连我们自己也是阿弥陀佛变现的，

试想如果说在这样的一个法境下你能够入得进去，还有什么法不透不明的吗，还说什么执着不执着，放下放不下吗，皆是阿弥陀佛变化所作。说故乡风月有谁争，禅宗里面说，一棒子打死图天下太平，皆是阿弥陀佛变化所作。所以我们说，真的是说，一天什么坐水月道场，拜空花如来，做梦幻佛事，度谷响众生，这是过来人给我们这么照着人家的说几句吧。

今天说的皆是阿弥陀佛变化所作，你能够承担，就是佛说的这个法，你能够按得住，能够入得进，守得好，一念就能顶万念，这就叫修行。所以说，皆是阿弥陀佛欲令法音宣流，变化所作，若能承担，就是所作已办。

好，请大家合掌回向。

闻法功德殊胜行，无边胜福皆回向，

普愿沉溺诸众生，速往无量光佛刹，

十方三世一切佛，一切菩萨摩訶萨，

摩訶般若波罗蜜。

好。感恩各位。阿弥陀佛。

第十八讲

好，各位请合掌。

南无本师释迦牟尼佛（三称）

无上甚深微妙法，百千万劫难遭遇，

我今见闻得受持，愿解如来真实义。

好，请放掌。

当家师慈悲，各位常住师父慈悲，各位居士吉祥。

今天是我们《弥陀要解》第十八讲。

现在出去讲这个经呀，或者是说一些论，讲经说论，有些还可以，根性。但是也有很多他好在这个名相，这个技艺，就是这些逻辑上面来回摆弄，实际上有点舍本逐末。你所有的经典论著，所谓的名相义理，都是从心地中流出来的。我们来听闻，也要把它念念，想方设法，闻思中，不断地消归于心地，这才是一个正常的这样的一个本末次序。但是很多时候，我们现在会攻枝叶而昧根源，问题就出在那儿。真正说，为什么说听经听经，听经要往信，往悟，往证上来会的。除了这个，其他的没有用。所谓这么多经文吧，经文也是，在这建立起来，在那要把它扫荡，破。在那儿破完了，在这儿又建立。不过是随时随地随机，法无定法而已。所以说，确实所谓的讲经，听经，在现在来讲，也就是异彩纷呈，随类得解。

再讲到说专修吧，你说现在我们说专修专修，其实说是有这么多的专修，那会儿应该是有一个莲池大师，他老人家专修到什么程度

呢，他有句名言就叫说：身在含元殿，无需问长安。唐朝，大明宫，就像现在的太和殿一样。身已经在这个含元殿了，你还用问长安在哪儿吗。他老人家在参笑岩悟了以后，什么都放下了，一心一意，专修弘扬净土。专修到什么程度，天旱了，要下雨，村民们来祈请他老人家给去祈点雨，他说我什么都不会，只会念佛，就出去在那个田埂上，敲着木鱼，这么念了一圈儿佛，雨就下来了。你看人家这才叫专修。

像我们现在，因为根性的问题，信徒的这种不明理，那有时候说，消灾，要念念《药师经》，灭罪，要拜拜忏，救苦救难，要持持咒，等等诸如此类吧，这也是不得已而为之。实际上，真的，念佛就够了。如果从知见上来讲，念佛都是多余的，这句名号的这个知见都是多余的，只管念就够了。净土法门就是佛所说的药方里边，有无数的大成就的祖师爷已经验证过了，治好了，以身试这个法了，再来劝我们生信而力行。

上一讲讲到了，皆是阿弥陀佛变化所作的这个加特点，也就是说，一切的现前的世界，都可以说是阿弥陀佛的法报化三身，常乐我净四德，正等无异。讲到这里，三十一页，我们今天从这里开始讲起。

经文：“舍利弗，彼佛国土，微风吹动诸宝行树，及宝罗网，出微妙音，譬如百千种乐同时俱作。闻是音者，自然皆生念佛念法念僧之心。”

前面至少它来讲法虽然有点意外，还算是一个有情，现在进一步的揭示极乐世界的奥妙，这个胜境，无情也开始讲法，同宣法音。我们常有一句话说，有情无情同圆种智，当然可以有情无情皆宣妙法。这里讲到的说，无情也能说法。在我们此土的话，你不要说有情了，光有情说法，也没几个有情愿意说法，能够听到多少。所以说极乐世界无情也能说法，在咱们这儿的话要吓坏了。

我记得小时候看个电影叫《天仙配》，有安徽来的法师，七仙女和董永。七仙女下凡了看上董永了，找不着媒人了，直接就把那个老槐树给请出来了。电影上面，老槐树弄了个特技，一张嘴就唱戏唱起来，吓得赶紧把头给埋到那个座位里边，不敢看，现在还记忆犹新。所以我们这的无情是不会说法的，说法就成了一个不可思议的事儿，匪夷所思了。但是呢，藕益大师这里讲到“情与无情，同宣妙法。”前面讲到那么多的“四教道品，无量法门，同时演说，随类各解。能令闻者念三宝也。”

大家要关注到这一点：自然皆生念佛念法念僧之心。你看，我们回过头来看，前面还是说：其土众生，闻是音已，皆悉念佛念法念僧。就好像说前面还有一点点引领，还有一点点助道的因缘，增上的作用，这里好像已经任运自如了，自然皆生念佛念法念僧之心。这是个什么境界，特别这里讲到的出微妙音，微风吹动。那跟咱们这儿的的风，我们这儿的话，你看这个，不是近期今年台风特别多吗，你看看那视频拍出来，把树也连根拔起，把那个建设的那个架子也给直接吹得掉下来了，特别是在美洲刮起的那个龙卷风，能把汽车房子能给直接卷上天，坏诸世界，这是我们这的风大。

纵然你就是说，微风拂面，什么清风明月，也是贪欲这个五蕴六尘。什么暖风熏得游人醉，直把杭州作汴州。或者就是造业，什么万事俱备只欠东风，要打仗，要杀人的，都是这种缘起。但是极乐世界，极乐之风，就是似有似无，非寒非热，叫八种清风。我们上次讲到的水就有八种功德，风呢亦复如是。

所以，处处时时刻刻地要进行这个厌离和欣求的对比度，从哪儿获得。你看，我们这里对于声尘，眼耳鼻舌身意的声尘，我们的耳根对声尘，无非就两种态度。好清静的人，不喜欢打扰的，那他一定要杜绝视听，躲起来，不听不问，两耳不闻窗外事，然后一心一意地所

谓的修行，这样的话，就容易堕到这个偏枯的地步。但是你投入到这个声色犬马中，马上你就纷纷扰扰，又随着外境而走了。你就掌握不到这个极乐世界这个闻是音者，自然皆生念佛念法念僧之心的正念，生不起来。此土就是这样的一幅情形。

当然说到这个有情无情讲法，我们这也有无情会讲法的。所谓的无情讲法就是不出声嘛，你看常言不是常讲到说，郁郁黄花无非般若，青青翠竹悉是法身。什么溪声悉是广长舌，山色无非清净身。什么春有百花秋有月，云在青天水在瓶。都是无情说法。但是不要忘了，我们这儿能够见这个无情的法，是要你有了法，才能见这个法。

你凡夫俗子，你世间俗人，你天天看这个开花结果，天天看这个山水风光，怎么看不见这个法呢，怎么不能够自然皆生念三宝意呢，总是让你流连忘返。所以这是本质上的区别。你没有悟，是见不到这个法。溪声皆是广长舌。现在白华庵我住那屋后屋，正对着就叫歇了泉，真歇清了禅师留下来的这个加持，叫歇了泉。天天面对那儿，还是歇不下来呀，就在跟前。这也在讲法，叫歇了泉，你歇不下来呀。所以他力的功德如此重要，极乐世界就是无情说法，而且可以让你有法。

后面讲到的“念三宝是从悉檀获益”。这个又讲到我们四悉檀了，让你生这个欢喜益，生善的利益，破恶的利益，入第一义谛的利益。这里，藕益大师也把它分门别类地做了一个解释，大家看：“凡夫创闻，大踊遍身，是欢喜益。”创闻是什么意思呢？就是头一回听到还有这样的事，风吹一下树，就能宣说微妙法音。第一次才知道，情与无情能够同宣妙法。所以才大喜踊身，生了欢喜了嘛。这就得了四悉檀的欢喜的利益，让生欢喜。

听起来好像很远，实际上，我们设想一下就知道。你看这里讲到的“凡夫创闻”，就很欢喜。你像我们这个世界它也有创新呀，这几

十年的发展，近些年的这种智能，对吧。我们中国已经发展得极快。我记得那会儿，你要有一个，刚刚开始从大哥大进化到这个一个彩屏的小手机，这个无线电话，那你得人多了，你才要把它掏出来，故意地掏出来，显摆一下。现在都是人人都是智能机，都是这么一点就通。你想我们刚刚接触的时候也是很欢喜。现在的智能已经发展到极限了，发挥到。你看那些新的机器人，而且能够跳跃，能够上台阶，直接能够绕开障碍，已经发达到这种地步。

甚至能够在多少以外，能够把这个伤人的这种武器能够定位精准，直接就从你脑门入，你根本就看不见，都有这种技术，据说。那个智能也是，像去年去美国去弘法的时候呀，真的是。911炸掉的那两座楼不是现在又新建起来了，新建起来了从一层你往最顶上走，它也有旅游项目，整个这个电梯过程中，它就把整个纽约，从早到晚，整个市民每天过日子这个情形，这种都市节奏，就给你活灵活现地放一遍一样，让你了解纽约。下面那个火车站里边整个，确实是大，整个一个大屏幕就是这么直望去，全是那个液晶显示屏，就跟咱们手机一样，非常清，那个清晰度是极高的，到处都是那个苹果店。真的有一种就是这种所谓的高科技，十分炫目。

但是大家发现了，我们这为什么，虽然高科技呀，它是跟自然是分开的，自然的山水是山水，高科技好像一定在这个现代都市新颖的领域才能把它研制出来。可是从这个极乐世界，我们理解一下，实际上就是把大自然跟高科技完全结合起来，真实的情景。这就叫“凡夫创闻，大踊遍身，得欢喜益”。就像我们现在没想到说，异地马上接通了，就能够视频。曾经的年代，谁敢想这事。所以这就是极乐世界的妙处。

“与三宝气分交接，必能发菩提心，是生善益。”就是外界跟三宝相应，内心又跟自性三宝相应，自然而然会发菩提心，生起自利利

他上求下化的心，这是在极乐世界一个道人最基本的发心，不用你教，不用去培训，不用去长养，都是自然皆生起来的，所以这是生善益。由这样的功德，那么必然自然而然什么呢，力量巨大，增长极快，我们前面讲到的五根五力，自然而然降伏烦恼，这就叫破恶益，“是破恶益”。那么“证悟一体三宝，是入理益也，初别明竟。”这是这段就讲完了。

我们翻到三十二页看啊，总结：“舍利弗，其佛国土成就如是功德庄严。”藕益大师这里讲到“重重结示”，每讲一段的殊胜，就要总结一下。其实就是要给凡夫讲的时候，告诉你，你不敢不相信，为什么？不要忘了它的根本，程序是怎么来的。就是让大家看，极乐世界如是庄严。让大家想，为什么极乐世界如是庄严。让大家信，确有极乐世界，就是如此庄严，成就如是庄严。特别是这里讲到的“令深信一切庄严”，就是深信一切庄严怎么样呢，“皆导师愿行所成，种智所现。”这是就佛的层面，是阿弥陀佛的愿行所成，大愿发出来以后，大行把它填满，成就的这个功德。

“种智所现”是什么意思呢？就是本具的功德，本来自然智无师智里边就具足这样的发挥能量，这是从佛边上而言。但是不要忘了，我们也有这个能量，所以说，“皆吾人净业所感，唯识所变。”我们每一个众生，本有的清净自性心中，也是有这样的一个功德，所以借阿弥陀佛的，我们上次讲到的，携带出，以他的境界为本质境，带出我们可能性，让它变为可能。唯识所现。所以大家看，这里讲到的一个最重要的关键词，就是“令深信”。你看，只有明眼人，成时法师给点评的时候，在这三个字下面加了三个点。这点不是乱加的，是当时的成时法师给加上去。

“令深信”，功用就要在这儿来体现。到底什么叫深信的程度呢，深信其实就叫圆信，圆满的信。我们一直在讲，所谓的藏通别

教，那些都属于浅信，只有圆教的信才叫深信。深信到什么概念呢，就像《金刚经》里面讲到的：实无有心，发阿耨多罗三藐三菩提心。没有这个心可发，这才叫圆信，这才叫真发。

所以这个圆信，它才能体现我们的心性是最圆满、最到位的。什么叫做圆信呢？说俗一点，就是只要有关阿弥陀佛的一切功德，你什么都信，没有不信的。不管它是难信的，易信的，或者能理解的，不能理解的，说是思议的，或是不思议的，全部都信。这就叫圆信。圆融，事事无碍之信。这个信有什么一个好处呢，就是能够借他的力，让我们入这个无碍法界。所以这里才讲到的说，“令深信一切庄严，皆导师愿行所成”。

如果我们读过《无量寿经》，里边就讲得非常的明确。在讲到阿弥陀佛因地作为法藏比丘发了愿以后，发愿，我记得那会儿刚刚学习《无量寿经》，还错解了一个部分，说他用了五劫时间来思惟，该怎么建造极乐世界。我读那个经典，我还以为说用了五劫时间就把极乐世界给修成了，后来慢慢地随着深入的了解才明白，光设计，现在我们不是要设计效果图吗，也就是极乐世界光设计这个效果图就用了五劫的时间。

后面真正地把它变成现境修行的话，经典里面讲到的，“于不可思议兆载永劫，积植菩萨无量德行。”先是积植菩萨无量德行，然后再去修行，不住色声香味触法，慢慢修得忍力成就，里面讲到的说弃国捐王呀，绝去财色呀，自行六波罗蜜呀，教人令行呀，无央数劫积功累德，这样才成就的，这就叫做“愿行所成”。才有果上种智所显现的现量庄严。那我们借佛的庄严也是我们的净业所感。我们信愿行，信愿持名的力量所招感出，唯识所变现出来我们本有的极乐净土。

那到底说，后面的这段话比较重要，就是解释说极乐世界跟我们的关系，极乐世界跟阿弥陀佛的关系，我们跟阿弥陀佛的关系，我们跟极乐世界的关系。在这四个角色中，相互对等中，真正是怎么样一种状态呢。

大家来看：“佛心生心，互为影质，如众灯明，各遍似一。”这十六个字是什么意思，就是说佛的心庄严的极乐，跟众生的心庄严的极乐，它是互为招感，心所显现的。互为对境所招感变现的。你看这里讲到的说“如众灯明”，这是打了一个比喻，说什么意思呢。就是用灯来比喻佛的心和一切众生的心，每一个众生的心，都是一盏灯。所以叫做“如众灯”，用灯来比喻。那么用灯明来比喻什么呢，就是佛的庄严和一切众生所变现的庄严，极乐世界的情景。

就好比说，这么多的众灯，咱们屋里也有灯，对吧，你说这么多盏灯，整个这个光明是哪盏灯发出来的呢，哪盏灯也得有份，但是它又是一个光明。就好比说极乐世界，你说是阿弥陀佛的极乐世界呢，还是观音菩萨的极乐世界，还是我们将来往生的极乐世界，每一个众生都有一份子自己的极乐世界。但是这个极乐世界，每一个众生的心招感变现出来的就是一个极乐世界，就跟说这么多的灯，点亮的就是一个光明气场。所以这里叫“各遍似一”，你说它一个又一个也行，你说它总共是一个也行，但是你说它总共一个也不对，你说它一人一个还不对，人人有份，互不妨碍，多个，一个，都不能讲，就不可思议。

所以才说，“全理成事，全事即理，全性起修，全修在性。亦可深长思矣。”这又回到我们讲辨体时候，又讲起这些话了。这个全事即理，理就是我们的心，事就是极乐的境。佛的心和我们的心，全部的心，现前就是境，就是极乐世界。性就是心，修就是境，依着现前，我们生活现在的这个场景这个本位，那么，你起成修德圆满以

后，显现出来的就是现前的庄严，所以说全体的修也没有出本心的境，就叫“全性起修，全修在性”。但是呢，这个道理呀，虽然法尔如是，但是微妙甚深，一般人浅智的人根本听不进去，走不出来，听法真是要听进去走出来。

所以最后一句，藕益大师也没有办法，在感慨：“奈何离此净土，别谈唯心净土。”这就是无可奈何，什么呀，听惯了几多不知好歹内外的人，不知道事理和和合融合的人，他总是照着会来一句说，什么唯心净土，什么自性弥陀，总是不愿意将老实求生西方的人奉为上宾，看不上。总是好踏有谈空，说什么唯心净土自性弥陀，想要做一个潇洒自在，结果自欺欺人。实际上就是有点像什么呀，就是把假钱当真钱。当然如果说还有一些更不知所云的就更可怜了，全然不知道，照着别人也来这么一句。我也见过这样的同修吧，他完全是糊的，事呀，理呀，心呀，性呀，完全搞不清楚性相，道理上都搞不清楚，他也看着别人修净土，看不上，也照着来这么一句。

那就等于说，拿着钱，根本就不知道是哪个国家的钱，不知道去哪儿花，没有用。所以藕益大师说，离开真实不虚的西方净土，别说唯心自性，会堕到什么地步呢，“甘堕鼠即鸟空之谓也哉”，就是会落到这样让人落下话柄，自以为是。这里这个的“鼠即鸟空”，这是一个佛门里面常用的词。不是有时候说僧人，也会有一种说道，说是叫做鼠鸟僧。什么叫鼠鸟僧呢，就打个比喻，就是说跟蝙蝠一样。蝙蝠，蝙蝠它要去抓鸟的时候，它就变成老鼠了，像老鼠一样，入到这个老鼠洞里边，它要是抓老鼠的时候呢，又飞起来，跟飞鸟一样。所以它鸟也做不了，老鼠也做不了，就是没用的老鼠和鸟。

所以这里就比喻说这个，说他知道有吧，他不知道有是妙有，不是真有，给他讲空嘛，他又不知道空不是真空的，真空是不空的，他

搞不清楚，落下话柄。所以说“甘堕鼠即鸟空之谓矣”。这是又一个总结，“初依报妙竟”。到此就讲完了。

这里藕祖也给我们留下了一个后面的长叹，就是对于净土的这个态度。实际上中国佛教，最争得激烈的就是禅净。虽然说有禅净双修，什么有禅有净土如同戴角虎。实际上，没有见解圆了开解的人，还是在这个上面会有门庭知见。甚至以前的祖师们都讲过说，如果一个人真正开悟了，你修净土，一万个牛都拉不回来，你还会阻拦别人修净土，还会看不起净土。

甚至说到说，你说你开悟了，如果你不劝人修净土，你自己不修净土者，敢保你老僧没有悟。就放这样的话。所以我那会儿我记得咱们普陀山佛学院有一个戒修法师，他也说，我们那会儿聊天也说过，说是看一个人教理通不通呀，就是教理不要你说学了多少，就看你教理学通没有，就看他对净土的态度，马上就立竿见影，显露原形。当然这个话也不是他说的，是传老说的，传印长老说的，我亲耳听来的。这是这一段。

好，下面开始又要进入到另一个环节了，新的经文：“舍利弗。于汝意云何。彼佛何故号阿弥陀。”讲了万般的道理，还是要重在入道之行门的方便，所谓的一行三昧。所以这里往生西方，你想证这个本觉极乐，那你怎么去呢。隆重登场了，开始问说，为什么这尊佛号叫阿弥陀佛，为什么。因为这部经典的主要用意，你看，藕益大师讲：“此经的示持名妙行，故特征释名号，欲人深信万德洪名不可思议，一心执持，无复疑贰也。”

“无复疑贰”是什么意思呢。就是说，既然你已经修了净土了，就不要再动了，如果你还没有认识到，你赶紧断疑生信。这个贰这不是说，我们当然也可以理解成说有了二心了，实际上就是有点变节背叛的意思，“无复疑贰也”。

这里讲到说“此经的示持名妙行”，说为什么就是念南无阿弥陀佛，他这个妙，妙在哪里？祖师们都说，莫讶，惊讶的讶，“莫讶一念登十地，须知六字括三乘。”就一句“南无阿弥陀佛”就能够把三藏十二部教海全部囊括在其中。甚至藕益大师在《灵峰宗论》里面判过了，说你不要今天张三明天李四的，你不要遇到学教的人，又天天寻章摘句去了；不要遇到参禅的人，又天天去参究问答去了；一看到持戒这个威仪，又开始天天讲究搭衣呀，持钵呀，没完没了。头头不了。说你就好好念佛，一心一意念佛。

如果念得通身放下了，就是六度的大布施。念得身口意三业清净了，就是持戒。不计人我是非就是忍辱。就一句佛号就是精进。不打妄想就是禅定。咬定了今生不放松就是智慧。所以为什么叫妙行呢，一句持名法，持名下就具足了六度万行。

我们一般讲到说念佛的方法，也会有说什么实相念佛呀。大家要知道，实相念佛，如果真要从差别心来看，实相念佛，也只能念不变。念南无阿弥陀佛，持名，还外带随缘，这是有很大差别的。而且你，你持名持得一心不乱了，实相自然而然地显露。你也不要去看想，因为还有一种叫观想念佛。你念念念的西方境界现前了，你还用去看吗。所以这就讲到持名的妙用。这里说“持名妙行，故特征释名号”。

那我要跟大家这里再拔高一下，就是为什么叫做妙行。妙行，妙行的最妙之处就是，持名就是持现前法界清净身，就是持无上正觉。因为名就是法界的本体，就是南无阿弥陀佛，就这会儿一念心中就代表了法界的实相，代表了光寿无量，代表了极乐世界的庄严，极乐世界的庄严也无非一念心性，光寿无量的境界也无非一念心性，真如实相还是一念心性，南无阿弥陀佛六个字也是一念心性。所以你持这一句话，就现前，所谓的“现前当来必定见佛”，现前就见。

你看藕益大师这里怎么讲的呢，后面的这段小字我们也来看一下。“初约光明释，二约寿命释。”这是讲到说，藕益大师怎么解释前面的这组经文，说为什么叫阿弥陀佛。阿弥陀佛，“阿弥陀，正翻无量，本不可说。”就是阿弥陀佛，阿弥陀三个字呢，是印度话，翻译成中国话就是无量的意思。既然具足了无量了，那么无量的法太多了呀，随拈一法都具足无量的本性。就我们这个娑婆世界来讲，最无量的，最难形容的，最好收罗的就是时空两个法，时间和空间交错出来的世界，一切法都离不开世界这个法。

所以他才用，这里讲到说：“本师以光寿二义，收尽一切无量。光则横遍十方”，就是指的空間；“寿则竖穷三际”，就指的时间。“横竖交彻，即法界体。”这里讲到，无量本不可说，大家知道无量为什么本不可说吗？因为我们现在能够讲的无量呀，要么就是有量之有量，这就是我们通常的思维沟通，它一定是有头有尾的，有模有样的，有始有终的，这就叫有量之有量。

那我现在不断地用这些语言给大家讲无量，实际上还没出有量的范畴，所以就叫有量之无量。借这个语言，来表这个无量。真正的这个阿弥陀的意思是无量之无量，就是真的不可说不可思议，当体就这么一个法，所以说，本不可说。在这个不变的本不可说中，从真如门的本不可说中，又起方便，而说随缘的方便门，所以叫做“无量光寿”，做了这么一个解释。但是呢，“横竖交彻，即法界体。”也就是刚才我们说的，当体就是真如实相，就是法界之体。

所以说，“举此体作弥陀身土”，就是举现前的这个一念心体，如果把它表达为弥陀的庄严身，极乐世界的庄严境，那么“举此体作弥陀名号”，也可以说这一个当体就是“南无阿弥陀佛”的一句名号。

“是故弥陀名号，即众生本觉理性。持名，即始觉合本。始本不二，生佛不二。故一念相应一念佛，念念相应念念佛也。”

这个讲起来真的是非常抽象，我们做一个比喻，就是为什么叫做，你比如说举体，就是我们现前一念心体。大家可以作观，就现前，就我们现在所当对的这个境，就是我们的心体。举此一念心体作弥陀身土，就好比说我们挥毫泼墨，毛笔一挥，蘸着墨水把它画成山水楼阁，这就叫“举体作弥陀身土”。

“亦即举此体作弥陀名号”，就是我们依然挥毫泼墨，用毛笔蘸着墨，把它写成六字洪名，写成字。但是，不管是山水楼阁还是这个颜体，柳体，楷书，万变不离它本质就是墨，这个墨就是我们当对的心体。如果你能把这个穿透过来，你就知道说为什么说原来弥陀名号就是众生本觉理性，就是写成的字也不离开本觉的这个墨。那么你现在念这个字，就是等于说在念这个墨，这个墨还可以画成山水楼阁，所以你念这个字，也就等于说念这个画，是一体的。既然这样，“始本不二，生佛不二”，就都是一体的，没有二与不二。“一念相应一念佛，念念相应念念佛”，就是这个意思。

那好，我们再往下看，后面的经文是：“舍利弗，彼佛光明无量，照十方国，无所障碍，是故号为阿弥陀。”来看这句经文。当然了，如果说佛佛道同而言，其实一切佛都可以叫无量光佛，何况说阿弥陀佛。佛佛道同，大家看这个，你看这句经文，经文不会错乱，为什么说解经义，解经义，绝不会错乱。这个彼佛光明无量，其实就是佛的自觉性。光明无量，见到自觉，自觉性了。照十方国，就是觉他性。无所障碍，就是觉行圆满性。这就是佛的光明遍照，所以为阿弥陀。其实每尊佛都是这个样子的。但是大家要知道，虽然每尊佛都是遍照法界的，可是呢，他是指的果地功德和法身或者报身也可以带上的功德，化身可就不一样了。

所以大家来看，你看藕益大师，所以才这里怎么说的，“心性寂而常照”，一念心体从智慧的角度来讲，也就是前面讲到的诸法之体性。那么，“心性寂而常照，故为光明。今彻证心性无量之体，故光明无量也。”这个是没有错的。十方三世诸佛都是这样子，所以你看，“诸佛皆彻性体，皆照十方，皆可名无量光。”可是，有了但是了，“而因中愿力不同，随因缘立别名。弥陀为法藏比丘，发四十八愿，有光明恒照十方之愿，今果成如愿也。”这是什么意思呢，就是从平等功德上解来确实这样，可是阿弥陀佛的特别之处在哪里呢，就是因中的愿不同。

有第十二愿说：“设我得佛，光明有能限量，下至不照百千亿那由他诸佛国者，不取正觉。”你要知道，弥陀大愿王的这个愿王，“王”不是白来的。为什么大家都一样，就他能用无量光来称呢，就是他在愿力的发起中，大家要记住，从发起的因地中，他就能够把心性攀缘到这个究竟。把心攀缘到这个心性的究竟，所以在果地上他就能随缘同步随到究竟，这就是他的不同之处。

只有他才能够在果地上以应化身，大家要知道，阿弥陀佛是应化身。在果地上的应化身中，他就能随缘随到，照十方国，无所障碍。所以这里才讲到说，“皆可名无量光。而因中愿力不同，随因缘立别名，弥陀为法藏比丘。”格外地把他介绍说，他不一样。是不一样，虽然说佛佛道同。

你看，我们再往下看几句，“法身光明无分际”，这是指的法身的这个横遍竖穷，无所不在，没有分际。那么“报身光明称真性”，也就是报身，这里是讲的自受用身，也就是佛证到境界，佛境以后呢，自受用的这个圆满报身，他也是称性所现的，所以这里叫做，“报身光明称真性，此则佛佛道同。”都可以这么说。但是呢，应身光明就有了差别了。大家看：“有照一由旬者，十百千由旬者，一世

界十百千世界者。”这个就不一样。我们刚才讲到，有的他因地作为凡夫，第一念菩提心发起来的时候，他发的心就小呀，他可能就为了度自己的家人，或者度自己的六亲眷属，或者度自己的一个最心仪的人，那这就差别相就出来了。

你看为什么有的照一由旬，他只为一个。有的照十百千，有的只能度一世界，有的照百千世界。可是，只有阿弥陀佛能够以应身，这个法的最主要的差别点就在这儿，以应身之份能够现法报之光，这是他的独特之处，所以别名无量光。说俗一点也就是说，应身佛的光明，就是应身佛的光明他就有这样的功德，而是常是这样的功德，不是放光现瑞的时候。因为佛有常光，就是他自带的一直就是这样的一个常态的发挥。

不是说要讲说法了，或者要开大法会了，才放光动地地现瑞相，这才放光，不是这样子的。你像不但在我们人道，在十方国土，六道之中皆是这样。有一种说就是说，在地狱里边，堕地狱的众生只要想起来念佛号，念南无阿弥陀佛，就有佛，阿弥陀佛的光就直照入地狱。他这样一直念一直念，就可以循着这个光，就可以出地狱苦。当然这个听起来还不由人生疑，因为好像我们现在也没在地狱里边。

我这两天也发生过这样的事，我把亲身的这个，也算是感应吧，给法师们汇报一遍。我这在飞机上，遇过很多不可思议的事，当然也可以理解成为自己的臆想，可是巧得又不敢把它当做是臆想。你比如说我前天，前些天讲完经这两天回来。回来呀，因为那边讲完了这几天没时间，我还把这个本，这个法本背到北京去，讲完了回来飞机上我还得写，要不然今晚的口粮就没法说。这写，写什么呢，正讲到说“光明无量，照十方国”，呀，这想想说怎么表这个法呢，跟诸位法师说，不多不少就在想怎么表这个法，就在此时，说时迟那时快，就

在那个时刻。就正要写这一段的时候，这个光明无量照十方国，还说无所障碍，怎么才能他受持得鲜活感，能够有个现前例子加持。

结果就在此时，大家知道，这个飞机不是从那个南苑机场，这样飞起来，飞起来呢，北京的这两天雾霾又重了，又重了，厚厚的，要从那个云层给冲出去。冲出去嘛，这个太阳还在云层之上，照得还比较远着呢，这光还在呢，所以当时我也就没有，就把这个书翻开，就这么写，正就写在这儿。正在写这儿，反正靠着窗户，还能看得见。

结果就写来写去就写在这个“光明无量，照十方国，无所障碍”的时候，隔着中间坐一位乘客，边上的那个乘客，我也不知道他怎么胳膊那么长就够得着的，啪一点，就把我这儿的这个阅读灯啪就给打开了，正好不偏不倚地就照在我这个讲义的法本上。哎呀，就真的跟那个就是雷电交加的时候，啪地闪一个电一样的这种感觉，直接就把这个心地给你点亮了。

你说我自己在这杜撰地说什么呀，这是真人真事。你说是巧合吗？他就正好，我不是一上飞机就把这个法本拿出来的呀，在那儿还打了半天盹，困得不行了，太累了。直接歇好了以后，因为它起飞之前还延误了差不多有二十分钟，就在起飞冲上云层我要写这个，想这个，说这个怎么说的时候，他就给你啪地来这么一下。所以你看这才叫真正的，为什么叫做光明无量照十方国，而且无所障碍。什么叫做无所障碍，一层无所障碍就是说，遍法界无处不在。

那他也不是傻乎乎地走哪儿就照哪儿，或者怎么样，而是随时随地随机，严丝合缝地给你来这么一下，既没有离开亮这个事实，你看他只不过是把灯打开，既没有离开亮这个事实，他也没有超出人之常情。但是当时我作为一个受度者，所感觉的就是：一个是光明亮了，二一个是心地开了。这就叫“无所障碍，照十方国”。这是真人真

事，就在这两天。所以说，确实是不可思议，“号为阿弥陀”，真的是无量光，无所障碍。

你看这里讲到的说，后面说“唯阿弥普照”，完了，“故别名无量光”。但是呢，也讲到了说“然三身不一不异”，你看，其实我刚才的这个法就表示“三身不一不异”。你说他是一个应化身吧，是呀。一个、两个，隔了两个那边的那个人，还有飞机上的这个灯，包括飞机本身，也包括我在内，这都是化现。那么你说他显这个报身的话，他确实把这个光明发挥得无处不在。

你说他显这个法身的话，这个法身当即就让我的心性又开了一档，至少当即是相应的，那这就叫做三身不异。你说他不异吧，他又各是各的，这个人是人，灯是灯，我是我，所以这里讲到了不一不异。“为令众生”，又是讲到了“得四益故，作此分别耳”，为让大家得这个四悉檀的利益。

后面一句说，“当知无障碍，约人民言。由众生与佛缘深，故佛光到处，一切世间无不圆见也。”这是实际上讲到的说，我们说佛光有量无量，有碍无碍，都是从众生一边讲的。从佛的这一边来讲，什么碍与无碍的差别，都没有。从众生边上、份上所显的事相上，所以这里说“约人民言”。由于说众生跟佛的缘分能深到这个地步，所以佛光所到之处，一切世间无不圆见，也就是你在任何一个地方，所见到的，比如说在飞机上，就能够圆见弥陀的无量光，现前。一切世间圆见，凭什么呀，与佛缘深呀。

一个缘深就是以信佛的缘深，由于你信呀。你的这个信无处不在，无时无刻不在，他的光就无处不在，无时无刻不在。其次，你这个念佛缘深呀，你念佛念得缘深了，就能够身放光明，大家知道吗？我们念南无阿弥陀佛的时候，自己也许不知道，身上就会放四十里的光明，这也叫缘深。

古来在教史上有一个典故嘛，就是说两个好朋友，这在古时候那个时候，我们焰口里边也不是说了吗，为了生计，什么跑南闯北，结果一命呜呼了。就是到南方去做买卖，做买卖两个好朋友做买卖做得，一个就死了，死在异乡了。那么另外一个回去呢，把赚的钱还给他这个好朋友，也是邻居，给他媳妇分了一半，算是这次赚的钱，但是你老公已经死了。

但是人的这个怀疑心生起来了，这个媳妇就说，是不是他把我老公给害了，把我这个郎君给害死了以后呢，他把赚的钱独吞了一大半，意思性地给我分了一点，就起这个疑心了。久而久之呢，这个邻居也感受到了，为了证明他的清白呢，就说要把她老公的这个亡灵呀，这个骨灰坛子给弄到他们家来，让他自己说去，说我不是谋财害命，因为她怀疑是把他害死的。

好，又到了那个地方呢，就拿了骨灰坛子，这个鬼也跟回来了，一路跟着他走。一路跟着他走的途中，途中就走着走着一会儿就不敢跟了，跟不上了。那这个缘分深厚嘛，这个人还能跟那个鬼还能有沟通，说你为什么走一会儿走一会儿就离我往老远了蹦。说你在干什么？说我怎么跟你走一会儿走一会儿，一会儿你身上就轰地就发光发得，根本就没办法近，问他干了什么了。噢，他才一反应说，原来他自己是信佛的，有时候心里相应的时候就在念阿弥陀佛。一念念得这个鬼都跟不上。所以这也叫做与念佛缘深，所以佛光到处，一切世间无不圆见也。圆见就是说都能见，到处见，随时见。只要有名号因缘，就是光明所在之处，就这么个意思，一切世间无不圆见。

那好，我们再往下看，这是约光明而言，后面是约寿命而论。“又舍利弗，彼佛寿命，及其人民，无量无边阿僧祇劫，故名阿弥陀。”当然这句经文呀，在理解上有很大的一个误区点，就是一般人顺着这个文读的话，就以为说是阿弥陀佛的寿命，和极乐世界的人民

的数量，都是无量无边的。好像就是用这个无量无边阿僧祇劫来修饰，同时修饰佛的寿命和人民的数量的多少，我也曾听到有的同修就以为是这样，问过这个问题。实际上这里讲的是说，不但是阿弥陀佛的寿命及其人民的寿命，你看这括号里面，“寿命皆”无量无边阿僧祇劫。

无量无边阿僧祇劫，那同样，我们来看藕益大师，“心性照而常寂”，前面是寂而常照称为光明，“照而常寂，故为寿命。”有时候你说解吧，说讲吧，你说这些话怎么讲呢，他一针就捅到底了，就这么个事，就这么个法，寂而常照故为光明，照而常寂叫做寿命，你只能用心性去体悟。照而常寂，这个寂就是不动的意思。照也是无量，寂也是无量。心性的这个无量之体，就照来讲，光明无量，就这个寂来讲，就是寿命无量。所以，这里也是讲到了前面同样的解释体系，“法身寿命无始无终”，这个我们都知道，那个法身是无有始终的。

那么“报身寿命有始无终”，因圆果满了，实报庄严了，但是没有灭的时候。“此亦佛佛道同。皆可名无量寿。”一切佛都可以叫无量寿佛。但是，应身就不一样了，“应身随愿随机，延促不等。”你看随愿随机，你比如说释迦牟尼佛，他就八十岁，因为咱们这的人就只能八十岁，这就叫随机。但是他又乘愿再来，也在娑婆世界这个时间段来度化众生，这也叫随愿。八十岁的视野中就只能说这样的一个示现，所以说“延促不等”。

因为释迦牟尼佛为什么在八十岁，他本来示现的时候是咱们人寿一百岁的时候，少活了二十年。有一种说法就是给末劫的众生，也就是我们，舍了二十年的寿，为了成就我们的道业。所以八十岁才入的涅槃。所以八十岁，一方面是应机，我们这的人寿就这么长。二一方面是随愿，因为有这么一个心愿。心愿好比说就像柴跟火一样，这个

柴已经烧干了，那么火也该熄灭了，这就叫做“随愿随机，延促不等”。

但是法藏比丘在因地发的愿力，又不一样了。大家来看，“法藏愿王，有佛及人寿命皆无量之愿。”第十三愿里面就讲到说：假如他成佛，寿命有能限量，下至百千亿那由他劫者，不取正觉。在这个第十五愿里面说：如果国中天人的寿命无能限量，除其本愿修短自在，若不尔者，不取正觉。就是说除非他到了极乐世界，本愿，就是还有愿力或者再应现在他方国土，那么活短一点儿，爱活多少活多少。在极乐世界就是无能限量，你没有这个意思，那你就一直活着。所以这里讲到的说，佛及人民寿命皆无量。大家来看这里叫，“有佛及人寿命皆无量之愿。今果成如愿，别名无量寿也。”

下面是解释阿僧祇是无边，无量。“阿僧祇”就是，印度人呀，大家看经典会发现一个奥妙，他们对数字不太感兴趣，也不想那么精确，不像中国人一定要搞清楚。他动不动就恒河沙、点尘劫、不可称，这个阿僧祇也是无央数。印度有十种大的这种计数的，比如说还有无量、无边、无等、不可数、不可称、不思議、不可说，最大的叫不可说不可说。这都是他说的数量的长短。那么这里的阿弥陀佛的寿命也有无量无边的阿僧祇劫，这一点就说明是有量之无量。你看还用我们这的数字形容佛的无量寿。

所以大家来看：“无边，无量，皆算数名，实有量之无量。”这个不好理解，跟大家讲。为什么先说有量之无量呢，确实如此。因为在经典里边也讲过，阿弥陀佛要涅槃了，正法一灭，前半夜灭，上半夜灭，观音菩萨下半夜就后补佛位。这个观音菩萨也要灭，他是叫做普光功德山王佛，国名叫做众宝普集庄严。但是他的正法灭度以后，大势至菩萨又补佛位叫善住功德宝王佛。那说明他会灭的。这就叫有量之无量。反正数不清，终归会灭。

可是大家来看，后面又加了一句，“然三身不一不异，应身亦可即是无量之无量矣。”也就是说，其实阿弥陀佛这个应身也是无量之无量，这就是永不涅槃。所以我记得刚开始我们讲经的时候，就给大家讲过说净土的事事无碍。为什么这里有这样一种貌似冲突呢？你看，就是因为我说涅槃，尽管我说涅槃就是圆寂，就是舍报，就是这个不生不灭。但是我们所有的疑情都来自于涅槃就等同于死，才有这样的疑惑，就认为涅槃就等同于死。可是殊不知这个死、这个灭是在我们这儿分段生死中这叫灭。极乐世界就是没涅槃就叫涅槃，涅槃也可以不涅槃，生活仍然照旧，我涅槃你成佛，互不妨碍。你成佛，我仍然不涅槃，也互不妨碍。

从事相上来讲，大家要知道这里请注意，这里不是从理上来讲的。从事相上来讲，他也是无量之无量，也就是说不从法身上讲，不从报身上讲，就从阿弥陀佛的应化身上来讲，他也是无量之无量，就是永不涅槃。为什么？三身不一不异。其实我们这也有这样的法。诸位法师，大家知道，我们这儿也有这样的法，就是我们没有往这会过这个法。

你比如说，以前教史上你看有那很多的大祖师爷，开悟了的，有修证的，他说他要走了，自己弄个棺材躺进去，把棺材盖给盖起来，圆寂了。结果这弟子们还在那受不了，有的还在那哭喊，他啪地又把门揭开，又活了。说你哭什么呢？说请祖师爷住世啊，师父要住世，广利众生。说你们不是我的真弟子，真正要是我的弟子应该生欢喜心，见我入这个法界，色身融入法界，成就大成就，应该生欢喜心。这么一说完，啪地盖一盖又走了。其实这也叫做无量，表的就是无量之无量法。就是说生命的这个花其实是不会枯萎的，不会枯萎的。应身也可以有同步法身的无量之无量。你看为什么一家子修行，爹说他要走了，结果闺女就把他哄出去，骗出去，她自己就回去就先走了。

还有的祖师爷们给大家说，走了，我要走了，谁能跟着我去，我还能带一个。结果别人就以为说就要带到哪去啊，去这儿去那儿，说我可以，还有点脚力。最后说你们都不行，说还要我要走了，谁能带一个，结果待者说我去，手一拉就走了。一立定，以定生出来，就走了，这就叫无量之无量。就是说所谓的来去自在，为什么说不来不去，不来不去就叫自在。自在就是说，不是说我们潇洒得好像不吃不喝，自在就是一直在，从来就在，这就叫自在，这就叫无量寿。所以说“应身亦可即是无量之无量矣”。

后面讲到的就是比较具体了，“及者，并也。”也就是说阿弥陀佛的寿命，并且往生西方极乐世界的所有行者的寿命都是无量的。这里讲到的及其人民的人民的概念，你也不要以为说为人民服务的人民，好像是就是一些凡夫。藕益大师说，“等觉以还”都叫人民，不是像我们这里的罪恶生死凡夫就这一类而已了。而且这里讲到，“谓佛寿命并其人民寿命，皆无量等也。”讲到这一句，就算是把上面这个寿命释的这一段经文给贯到这里。

那么后面开始的这一段是什么呢，是属于总结。也就是总的前面的无量光无量寿。大家来看：“当知光寿名号，皆本众生建立。”也就是说，无量光寿的这个名号方便，横遍十方、竖穷三际的这个名号，本众生建立，皆本，“本”是什么意思，就是依着这个根本，本着这个所依，怎么样呢？依着现前一念心性的根本所建，叫无量光寿。也就说你们现在不要管阿弥陀佛，就放开，不要管他了。

就说你们每一位，现在哪怕是轮回中的众生，都是本有的无量光无量寿的，是依着这个建立的。为什么？“以生佛平等”。佛也是这样的，众生也是这样的。为什么，因为心性本来就是这样的，心性是不论你是佛还是众生的，它是管不管这些的，它只负责平等、究竟、本来。那么既然是平等，究竟，本来。这样的话，“能令持名者”，为

什么，因为现在之所以称之为众生，就是你的无量光寿的心性没有显出来，所以能令持名者就是要显这个光寿无量，就要“光明寿命同佛无异也”。你念这个佛，持这个名号功德，这个名号的妙用就可以让你现在本具的所谓的佛性种子能够发起现行，成为真正佛的大圆满果位。这就叫做“光明寿命同佛无异也”。所以由着这个，你看这里讲到，只要能够把心地法门打开，万变不离这个。

你看，“复次由无量光义，故众生生极乐即生十方，见阿弥陀佛即见十方诸佛，能自度即普利一切。”就是既然就是这个三无差别的一念心体，现前法界。那我们就借这个净土一门融会到华藏世界的这个诸刹海土。华藏世界再大，它还是不离现前一念心性。法师们，华藏世界再大都不离开我们现前一念的心性。所以说你借这个心性生到极乐世界了，也可以借这个心性等同于生到十方了。你借这个心性见到阿弥陀佛了，也可以说借这个心性见到十方诸佛了。借这个心性所谓的自性烦恼誓愿断，就是自度。借这个心性，所谓的众生无边誓愿度，就是普利。所以说能自度即普利一切。这是由无量光所陈述出来的一个方便境界。

再下面，“由无量寿义，故极乐人民，即是一生补处，皆定此生成佛，不至异生。”还是由无量光无量寿的这个意思，还是一念心体。那么大家要知道，这一念心体是常住不变的呀。我们再回忆，又讲到《楞严经》了。《楞严经》里面有这么一个情节，就是波斯匿王，应该是波斯匿王吧，波斯匿王老得都动不了了，发白面皱，腿脚不灵了。他见佛的时候说，哎呀，我小时候我妈带着我去恒河边去祭湿婆神，说现在我，十岁的时候比小时候大，二十岁的时候又比十岁大，三十岁又不如二十、四十、五十，现在已经七老八十了，已经根本不行了。

佛就给他讲，你既然这样，那我问你，说你三岁的时候跟着你妈妈去见恒河，你现在六七十了，还能够见这个恒河，他就问他说，那你能见恒河的这个见的这个作用有没有老啊？《楞严经》里面有这么一个情节，诶，这个波斯匿王说，诶呀，原来他发现真的心性不会老，一直是常住不坏的，因为他是在家人嘛，所以就很高地发现说，原来真的是寿命是兆载永劫的。我记得还有一个居士，还把这个总结成叫做“白头雾里观河见，犹是童年过后心。”就是三十岁的时候我见的还是这个样子，能见的这个。到我七老八十了它没有变、没有老，犹是童年过后心。

大家要知道，这也是无量寿。我们现在都处在无量寿。我们也是这样的，小时候看东西，看见什么呢，你说我零零年来普济寺看到的圆通宝殿，跟我这快二十年了又回来见普济寺圆通宝殿，能见的这个还不是一样吗，有变过吗？犹是童年过后心。不仅仅是我们从小到大这个没有变过，从这辈子到下辈子也没有变过，生死轮回无量劫它也没有变过，就是这个。这就叫一念心性，就叫无量光寿。

所以说，“即是一生补处，皆定此生成佛。”也就是说往生到西方极乐世界，所有的生命轨迹不是依附这个幻相生灭，而是依附那个不变的见性。一直到成佛，怎么成佛了？都是最后生，再不经生死了，就是眼睁睁地看着成佛，再不经历第二生了。本来就没有第二生，因为没有第二念，所以叫做“不至异生”。哎呀，可是说得这么好，怎么办呢？

“当知离却现前一念无量光寿之心，何处有阿弥陀佛名号。”也就是说举全体的这个光寿之心，以我们现前的一念，当对的现前一念，把它缘成一句六字洪名。一句洪名就是全体的现前一念心，就是现前法界，就表现为一句名号。所以说“离却一念无量光寿，何处有阿弥陀佛名号”，觅心了不可得。但是因为我们现在背觉合尘，才有

这第一方便的还原要术，就是执持名号。即得法界即佛即心，名号就即法界即佛即心。所以九九归一，必证本来面目，无量光寿。

这里讲到的，“而离却阿弥陀佛名号，何由彻证现前一念无量光寿之心。”最后是“愿深思之。愿深思之。”愿深思之，浅思的到不了，浅信的不会念。这是我们今天晚上的内容就到这里。

好，请大家合掌。

闻法功德殊胜行，无边胜福皆回向，

普愿沉溺诸众生，速往无量光佛刹，

十方三世一切佛，一切菩萨摩訶萨，

摩訶般若波罗蜜。

好，感恩各位，阿弥陀佛。

第十九讲

好，各位请合掌。

南无本师释迦牟尼佛（三称）。

无上甚深微妙法，百千万劫难遭遇，

我今见闻得受持，愿解如来真实义。

好，请放掌。

大和尚慈悲，各位常住师父慈悲。

今天我们《弥陀要解》的第十九课。最近好多人都走了好像，人家说传喜讯，最近死讯传的比较多。说中央电视台有一个主持人叫李咏，五十岁，走了。然后他的媳妇说，哎呀，永失真爱。这个一念情见，难怪祖师爷们讲到说，千百劫就是这一念在缠绕，说永失真爱。金庸老先生也走了，他有一句名言叫说：人一辈子热闹一场，悄然离去。那我们辽宁的一个大德老和尚，叫上照下元老和尚也圆寂了，这几乎就是在就这几天，那我们说老和尚舍报归西，色身融入法界。

所以人一辈子生死之际，真的是看你也是往哪一条道上会。刚好传老还应景，传印长老，他还写了一个词牌，有几句，我给大家念一下，正好应这段时间的这个“走了”的风气吧。他说，“秋风来，黄叶飘”，他春夏秋冬都写过，摘出来秋天正好是我们这个季节，“请君详看黄泉道，半是老年半是少。终得英雄功盖世，终是萋萋野草伴荒郊。”最后不过就是一个坟堆，“人生如戏剧。身后唯业报。冷眼轻觑破，不值一声笑。”

传老确实是也有修，真的是有才，填了这个词特别美，摘一段，供养大家。所以这就是生死。我们身为道人，对生死也是，你要么就是怕死。因为死了要轮回，是真的怕堕地狱，那也能成道。要么你就真是丈夫就不怕死，因为没有死，死不了的。你这个业力在，你是死不干净的，那借机正好上道，也能成就。就怕这种，我自己扪心，说是修道又很怕死，所以就这样夹在中间，两头都靠不上，这可就不能叫做真为生死。

各位法师，我们上一讲正好讲到三十四页，说舍去现前的一念无量光寿心，哪里有阿弥陀佛的名号，离却阿弥陀佛的名号，怎么来证这个无量光寿之心。所以就是从理上也罢，事上也罢，在上一讲的时候，我们都做了一个了解，甚至是一个实验。也就是说我们所听到的这些理，无量光寿，就这个道理，它不是说光我们远推在极乐世界，只有阿弥陀佛本具，在现实生活中，当下就是存在这样的，就是这个境界。只是我们现在发现不了，现前不了，所以才需要有这个无量光寿的这句“南无阿弥陀佛”名号来彻证，来让他显现。这里藕益大师说“愿深思之。愿深思之”。

当然这里只是讲到的说，我们说本师用这个无量光，把他设的所有这个法都摄在其中。其实不仅仅是无量光无量寿，愿也是无量的。这四十八愿就是针对我们娑婆世界的习性，众生的这个人道的习性，是释迦牟尼佛精挑细选出来的。阿弥陀佛向针对九法界的众生设的愿，那也是无量的。国土的依正庄严也是无量的，因为我们这儿有地有水有房有树，所以极乐世界才说这个七重栏楯，七重罗网，七重行树，七宝楼阁。

他方国土里边，有的人家没这回事儿，但是他也要弘扬这个净土的依正庄严法，那就另当别论了，不可思议，也是无量的。身，阿弥陀佛的现身，土，极乐世界的国土，也是无量的。我们念一念，就有

一个阿弥陀佛，一个极乐世界现。念念念就有念念现，也是无量的。所以不管是摄受接引众生，众生往生，极乐的法门，成就的众生，神通妙用，威德感召等等这些，其实都是无量的。那么极乐世界的整个法界，它就是一个无量的内涵，就是体现了凡夫不是能够能解能悟的这样一个境界，但是也是我们可以现前拿过来吃的境界。

什么叫做无量呢？无量就是一量。《华严经》里面有叫“一多相即，圆融无碍”。再怎么无量，你也可以把它摄成为一量，就是一句南无阿弥陀佛，就能搞定了。所以说“愿深思之。愿深思之”。

我们来看，下面开始就是“舍利弗。阿弥陀佛成佛已来，于今十劫。”十劫，藕益大师这里讲到“此明极乐世界教主成就也”，阿弥陀佛怎么成就的。我们看《悲华经》里面说释迦牟尼佛，在因地的的时候不知道吃了多少苦，阿弥陀佛亦复如是。《无量寿经》里面讲到的说，在定光佛前面有五十三尊佛，定光佛就是释迦牟尼佛的授记师，我们常知道的，叫燃灯佛。五十三尊佛前，有一个世自在王佛的时候呢，国王出家的法藏比丘，所以说的现在的阿弥陀佛，这是教主成就。

在《法华经》里面，大家也读了，有一个大通智胜如来的时候，有十六个王子出家，修梵行，勤求菩提，佛灭度以后，完全是全身心地受持《妙法莲华经》，后来都成佛了。十六王子里边，第九王子就是阿弥陀佛。在《悲华经》里面讲到阿弥陀佛过去无量劫前，是一个转轮圣王，叫无净念。

由于他供养宝藏如来的时候发愿了，希望他的国土成佛的时候清净，后来就给他授记说，将来在西方作佛，国土名叫安乐，也是这个极乐世界。在《贤劫经》里面讲到说，云雷吼如来的时候，有王子叫净福报众音，由供养佛而发起的这个上求下化，也是成的阿弥陀佛。在空王佛的时候，有四个比丘，还不是修的比较好，烦恼覆心，每天

都烦烦恼恼的，空王佛教他们修这个观佛三昧。阿弥陀佛就是当时的第三位比丘所成之佛。等等诸如此类，在经典里面，不能胜举。

那我们从中也可以看到说，一生一世，只能够好像圆满一个环节，生生世世，我们说的无量劫，才成就的无量光寿。累劫的勤苦就是为了众生能够即生成佛。所以大家看看，还哪里有这样的佛，再没有这样的第二尊佛了。所以我们想想生生世世的这种发愿呀，禅修呀，讲法呀，思惟呀等等，你说这么勤苦积累起来，这就叫通途修法。通途的之难。通途是什么意思？就是你必须按部就班。你看为什么在《华严经》里面讲到“初发心即成正觉”，初发心即成正觉，但是他没有证呀，没有彻底觉呀。那为什么能说初发心即成正觉呢？这也有一种授记的节奏在里边。

就是说你这个初发的一念心起来了，菩提心起来了，那么就说明你的佛已经将要成在那儿了。但是怎么成呢？就这么成。所以为什么佛你看能够授记啊，他能够把你当下的一念心发起来的时候，在哪时哪刻哪劫成佛，度多少众生，正法度多少年，末法时代多少年，等等就诸如此类，能给你说得完全清清楚楚。为什么？一目了然。就凭现前一念的发心，他就能够授记这个节奏。但是大家要知道，他没有主动权，靠着竖出三界，只能够按部就班地修。包括你里面所谓的发了心，精进勇猛了，也在这个按部就班之中，所以佛才有授记的功德。在《法华经》里面不断地授记，连这个五百菩萨也给授记，提婆达多也给授记。为什么？只要一起缘就必定成佛。

但是极乐世界的这个修法，他是彻底的一个大改革，大创新，就让你一往生就有主动权，一主动必定一生成佛。这才叫做于今十劫的功德，就为了这十劫的时间，是为了表这个法，往生法。不是说累劫勤苦法。

所以大家来看，后面讲到说，这就讲到说既然说成佛以来于今十劫，那这里边有一个关键词就是成佛的成，到底怎么成？又有法身又有报身又有化身，怎么个成法？又说于今十劫，到底怎么劫？为什么有这个时间段？藕益大师把这里做了一个会通，大家来看一下。

“然法身无成无不成，不应论劫”，就是法身佛他是无始无终不可思议的，我们常说既然是现前当体的话，他当体就在，你怎么能说他不成就呢？可是法身无相，你又怎么说他是成就呢？所以法身佛是无成无不成，不能够论什么十劫不十劫的，不在这个法上论。

但是“报身因圆满果满名成，应身为物示生名成”，这个报身，他是由因到果圆满了以后，所以能够说成。应化身，你比如说释迦牟尼佛为了我们娑婆世界，所以才示现的八相成道，也可以叫成。这是从理和事的角度说到，有的能够说成，但是有的又说不成。

下面开始又从什么呢？事和理的角度，上面讲的法身是理，报身和化身是从事上讲的。下面又是法身是从事上讲的，报身和化身又从理上讲的，所以大家来看。

“又法身因修德显，亦可论成论劫。”这是什么意思呢？就是说虽然法身是现成的，不动的，但是你不修，法身显现不了，见不到法身，那你只有说这个修德圆满了，这个性德才显现，所以在这样的情况下，也可以说是成，是成的。就像黄金，金子在矿里边，你不去提炼，你见不到这个金，那么黄金提炼出来了，你也可以说，哎呀，这个黄金出现了，是能成的。

但是，“报身别无新得，应身如月印川，亦无成不成，不应论劫。”虽然前面讲的说，报身是好像因圆满果满了，成就的报身佛。但是怎么修成的呢？就跟大镜子一样，还是把它的尘埃，无明这个给去掉以后，大镜子显现出来的，不是新得来的。所谓的狂心歇即菩提，

不是从外得来的，所以从这个角度来讲，那么报身也不能论成。应化身也是千江有水千江月，月亮一直在，是你有水了有机感出来了，他才应现来度化，所以这个月亮你也不能说它是后成的。所以从这点来讲，报身和应身也不能论成或者不成，不应论劫。

这是藕益大师这段话所要表达的意思，也是从圆融的知见上来，法报化三身都怎么样呢？也可以说是成，从事上而言，也可以说是本有不成，从理上来说。这是这段话的意思，我们贯一下，特别是教理贯一下就可以了。

“但诸佛成道，各有本迹，本地并不可测。且约极乐示成之迹而言，即是三身一成一切成。亦是非成非不成而论成也。”

这个上面，就把佛佛道同和极乐世界的阿弥陀佛特别格外，又把他这样讲了一遍。大家来看，这里讲到的本迹，本迹，什么是本迹呢？好在咱们真的是天台宗的道场，大家一直在读诵法华，这些名词基本上都是《法华经》里边的，本门和迹门。本，就是早已经成佛了，早已经成正觉了；迹门，就是一次又一次的示现。所以你看《法华经》里面有个叫做开迹显本，开权显实，就是说的这个道理，本末上说。在《法华经》如来寿量品里边讲到，释迦牟尼佛他自己说的，说他已经是在尘点劫前早已经成佛。尘点劫，三千大千世界磨成微尘，过一个国土撒一颗微尘，就这么长的时间，人家已经就成佛了。这一期说看见生老病死，出了王宫，示现的出家，自己剃度，后来在金刚道场这个成就了，菩提树下成佛。这是什么呢？叫迹门示现。给你示现了一个痕迹，说我成佛了，演一场戏。

我们讲到这里有时候也会疑惑，我常说到那些法呀，我做一种猜想啊，你说既然佛称为法界身，那诸位法师，你说法界身，那如果说他一旦成佛以后，那他无数次无边无量的国土中，曾经无数次的轮回

身，他是怎么样的一种功德呢？像我们这一世轮回到这个娑婆世界，中国的普陀名山。

那假如果我们不管他，比如说往生到极乐世界，快点成。或者说你不愿意修净土法门，你就要生生世世地累劫勤苦地去三大阿僧祇劫成就佛道，也行。当我们成佛的时候，这一世，不知道是个什么角色。因为已经遍知了，遍知了当然要遍到我们此生此世，他还在法界，是法住法位，还在这个时空的本位中，有这个烙印。所以有时候你说这个应化应化，示现示现，他怎么示现呢？你说他是佛菩萨再来嘛，他确实是再来呀，可是你说他是再来嘛，他只不过还是曾经的轮回。你说他是示现嘛，他真的就是示现，示现是人他就真的是个人。示现是个鬼，他就真的要到鬼。

但是他虽然是个人，虽然是个鬼，他已经连成一片了，正遍知，觉行圆满。所以这真的这个法，不可思，不可说，不可议，是真是不可说的。佛设教呀，就是依着我们能够够得着的这个份儿上的思惟，让我们做到能够做得到的奉行，依教奉行，去行持，就可以了。唯佛与佛才能究竟明了，你说我们有时候想想说佛法佛法，好像要讲清楚说明白，你什么能讲清楚呢？我觉得某种意义上，就是什么时候你明白说，根本不是讲清楚的，是你信清楚的，修清楚的，这才算知道点佛法。

所以你看有时候他们说，刚开始学佛喜欢口出狂言，慢慢地就开始生惭愧心，不敢乱说乱道了，最后发现完全是哑口无言，也是这个道理，不可说。所以这里讲到的说“各有本迹，本地并不可测”，没办法猜测呀。包括说极乐世界的阿弥陀佛，也就是他这一期的示现而言的，他也早已经成佛了，只不过于今十劫在极乐世界成佛，这也是他一期的示现。就为了设置这么一个，最容易得道的，最容易得度的直通关口，最简捷明快。所以才有这成佛于今十劫的一场示现。

那我们来看，这是说“三身一成一切成。亦是非成非不成而论成也。”就是一成的时候，已经人家圆成，应身报身法身圆满显现，同步显现。那么现在所谓的这个成，是从又不能说是成，又不能说是不能成的上面，方便善巧地而论成也。

特别是后面“又佛寿无量，今仅十劫。则现在说法，时正未央。”为什么告诉我们说，阿弥陀佛成佛已来于今十劫了呢？这个用意在哪里呢？一个说阿弥陀佛正在成佛才十劫，十劫。你看这里讲到说“时正未央”什么意思？未央就是说，前面所说的阿弥陀佛正在说法呀，还没到一半儿，马上就要进入这个，正在兴头上，马上就，央就是中央的意思，还没到这个正中间，马上就要到正中间了，那么让我们说正好赶紧往生，所以说于今十劫。

另外又要显说，已经十劫了，已经有多少人多少众生早已经往生了。我们上次讲到，我们曾经的同修道友，六亲眷属，上师三宝等等都已经往生了，那我们还等什么呢？所以说：“时正未央。普劝三世众生速求往生，同佛寿命，一生成办也。”意在于此。这是承上。

下面又说了：“又下文无数声闻菩萨及与补处，皆十劫所成就。正显十方三世往生不退者多且易也。”就是往生的人又多，而且很容易，你不要落下，已经落下了数次，这一生再不能落下了。所以说于今十劫，这是这一段。

我们再往下看，经文：“又舍利弗。彼佛有无量无边声闻弟子，皆阿罗汉，非是算术之所能知。诸菩萨众，亦复如是。”那这就讲到，先是讲阿弥陀佛为主，我们常听到说主伴互为才唯资大法，一佛出世千佛护持。那当然极乐世界也有这样的情形，所以叫眷属成就。我们身为三宝，领众修行，也是要修这个眷属成就这个法。这个法在现在我们汉地比较弱。说实在的，另外的人家的这个弘传中比较强，在我们汉地比较弱，就是这个眷属，因为汉地因为禅宗比较随缘，随

缘自在，没有在这上面刻意地从菩提心呀，摄受众生上面特别的强调。

实际上呀，教化弟子，咱们都称之为宗教士。教化弟子在缘起中就很重要，特别是僧本位。为什么要以法缘为增上呢？就是我们交往内容中，都是为了增长福慧尽力而为的。否则，将来成佛也有麻烦，就是我们成佛了也有麻烦。你看释迦牟尼佛还有漏，漏下一个提婆达多，没把他带上道。所以说，我们首先去教化这个众生，一定要让他上道，要把他放在道上。我再再地说了，不是交朋友，不是讲交情，不是人情世故，否则我们将来就是障缘，不是护法。

虽然看上去这一生，这一世，这一会儿，好像关系不错，但是全部变成冤亲债主。唯有就是缘在这个法上，那么这就叫眷属。真正的眷属修成就了，不要理他了，自然而然到点就来，该护持就护持，该护什么就护什么，该成就什么法就成就什么法。这叫主伴互为。所以，你看这里讲到的：“无量无边声闻弟子，皆阿罗汉，非是算数之所能之，诸菩萨众亦复如是。”就是这个道理。成就，眷属成就。

当然，也有的大德也比较例外。有的大德他就放一个什么呢，比如他挑一个侍者，或者说这个弟子，他找一个老给他挑刺儿，逆反心理强的。为什么呢？他为了成就自己用功。当然也有这样的法，正反面都是圆融的。

那么这里讲到的极乐世界，有无量无边声闻弟子，菩萨也是。可是大家有一点，净土法门，他是纯大乘种性的。我们已经在在的给大家提示过，说罗汉，辟支佛，凭自己的力量生极乐世界都没门儿的，没有门。为什么这里用声闻弟子？在《往生论》里面也讲到说“女人及根缺”，女众，还有这个六根不具的，另外就是“二乘种不生”，二乘种性生不到极乐世界，他没份儿的。但是为什么这里还说有无量无边声闻弟子呢？大家来看藕益大师的解释。

“他方定性二乘，不得生彼。”这个没有问题的。如果你，他方就是除了娑婆世界，还有十方国土里边，是定性的声闻。佛在经典里面呵斥，说这个声闻叫“焦芽败种”。焦芽什么意思？败种就是虽然你这个麦子是个种子，可是已经被水煮过了，火烤过了，生不出来粮食，长不出来苗了，这叫焦芽败种。

为什么？他定性二乘，就是已经，虽然断了见思烦恼，但是他坐在这个化城里边，不愿意成佛，这也是真事。“饮三昧酒，堕无为坑”，这就叫决定的二乘种性。所以无缘净土，他不肯念佛。他连他方国土，绝不相信有他方国土，也不相信除了释迦牟尼佛之外，还有十方诸佛，不信这一套。所以说不得生彼。但是还有一些是属于什么情况呢？

“若先习小行，临终回向菩提，发大誓愿者，生彼国已，佛顺机说法，令断见思，故名罗汉。”你看，这里讲的这个法是什么呢？他过去世有这个修行习气，修小乘法的习气。但是他又有大乘的种性，所以他修这个小乘法，等于说是什么呢？就是说绕了点弯路，凭自己的力量绕了点弯路。然后，又把这个大乘种性的善根给显现出来了。所以呢，临终回向菩提，就是回小向大了，求生西方成功了，这一类往生的众生，佛会依着他曾经修过的法门，给他讲一讲，什么所谓的顺机说法，让他把见思烦恼顿断。

所以，我们发现，这里所谓的罗汉，不是从种性上和法门上，而是从断烦恼的层面上，说他属于跟罗汉一个级别，是这么个意思。不是真的罗汉，实际上是菩萨，不是声闻。只是说，已经，你看说“如别教七住断见思之类”，就是跟菩萨行门里边，别教里面的七住的这个层面同步了，见思烦恼已经断干净了，配得上跟罗汉一个水平了。所以这里才叫做“无量无边声闻弟子，皆阿罗汉”。但是，人家现在已经听阿弥陀佛的名号，信愿往生了。那么属于什么呢？别圆二教所

摄的机了，不是在藏通里边论。因为藏通里边，从来不讲说他方国土无量这个诸佛的事。听都没听过他方的佛名，在藏通教里边，是这个意思。

当然，这些圣弟子，也是弥陀的愿力来的。阿弥陀佛在发愿的时候就说了嘛，他的这个国中里边的声闻弟子，如果有能数得清的，哪怕是说三千大千，所有世界众生，凡夫众生都成了辟支佛，一百劫，一千劫的时间去数，能数得过来，他就不成佛。就得这么多。所以，我们前面讲到说，皆是大比丘僧，大阿罗汉，稀有难得。在极乐世界，不用剃头发，人人皆是真大比丘。大家设想这个法境。

所以，从这一段的这种讲解中，我们要咬定一个事情，就是净土法门是大乘终极之门，确实大乘小乘不可同日而语的。这个自力和他力的这种无法逾越的大差别功德，是我们有时候，你根本就修着修着就忘记了。大乘，确实是大乘。

你看，我们自己修行，想想啊，每个人都有这样的经历。你看，有时候开示开示说，从因缘中，要不断地一点一点的过，一点一点的看破，一次一次的放下，经过这个沧桑，回首时才，尽这样的类似于鸡汤这种的所谓开示吧。确实有时候也是如此，包括我自己，你看最近我就有一个心得，也在反思。

因为现在回来法务，我以为回普陀山能换个活法，结果还是这个活法，法务越来越多。法务越来越多，还有事务，那没有办法。没有办法，这个境界逼过来的时候，你不自在了，你只能用佛法。用佛法的时候，想想我也是在北京，也学了几天中观，说般若波罗蜜，也尝试着使用使用。诶，还真灵，现前就是能够得清凉。你各种因缘过来的时候，你得一样一样的处理，那么你的这个心比较小，你撑不住，就会受逼迫之苦。你受这个苦受不了，你只能有这个佛法来对治，那就确实起作用，能把你的心撑大。能慢慢，一件一件的，反正就这

样，在这个因缘中，所谓的任运、随缘、一点一点的自在。这是真实不虚的，真的有这个功夫，也能上得了这个道。

但是他有一个什么后遗症，好像说一点一点撑大，今天又过了一关，增了功夫，好像。实际上是什么呀，就跟一块钱一块钱去攒钱一样。貌似积功累德，可是我们要知道，不能跟信愿之财，这个财，这个攒的钱相提并论。也就是说，我们靠往生所赚来的这个功德法财，他是靠继承的，大家知道吗？不是靠我们自己赚得那点死工资的。靠继承大富长者的万贯遗产，继承得来的这个大福德资粮。这才叫大乘。所以为什么说，我们有时候修着修着，修着修着，你每天，你只能在六根门头去用功嘛，就在现前的这六根门头去摆弄这点烦恼和菩提嘛，所谓的烦恼和智慧。你这样往往会上瘾，我告诉大家，修行也会上瘾。一旦上瘾上上上，你就忘却了我们最后的归处是在西方净土。这两种待遇是完全不可同日而语的。所以为什么看他一个人有没有福报，就看他能不能承担净土，也是真的。

我们信佛，我们回首想想，是怎么走到这一步，说当了和尚修了行？从开始信佛，怎么起的因缘，修行修不上去，佛想法设法给我们作增上，让不要退，这都是佛力。我们造业，退的时候，佛怜悯我们。我们犯业障的时候，佛随顺我们，承担我们。知见上生了执着了，佛要想法设法地让我们，一点一点地往下放。这都是佛力呀。

实际上，我们这辈子，在这个大轮回盘中，我们能够信佛，遇上佛，发愿成佛，一切的增上全凭佛，没有自己的力量，大家知道吧。但是我们现在还全在信自己，不信佛。越修，觉得自己越信自己能行。可是，能行，确实能行，但是临终的时候恐怕就不行了。能行是能行，没到不退，该退的时候，恐怕就不行。所以，一定要把这个相关利害要掌握。为什么这里叫做“皆是无边声闻弟子”，但是他最后回小向大。

这样，“舍利弗，彼佛国土，成就如是功德庄严。”这一次的结，就是总结赞叹，是赞叹阿弥陀佛的成就功德庄严。这个跟前面的不一样了。前面的赞叹成就如是功德庄严，说是这个水鸟树林也好，无情也好，依报的庄严。这里开始是赞叹正报的庄严。化主，极乐世界，阿弥陀佛，光寿无量。化伴，也就是教化的弟子，皆是回心向上的大阿罗汉。菩萨也有这样的这个庄严功德。而且从化的数量上是无量无边，非算数所能知的庄严。所以大家可以设想一下，你说除了教主，罗汉菩萨无量无边，皆是此等庄严。那这个一对比，我们娑婆世界也有罗汉，也有菩萨，但是这个量就太少了，太少了。

你说，我十九的时候晚上，我还跟来的香客们说，非常感谢，在我们的生命过往中，在我们的这个世界的因缘里，还能遇到还有四大名山，有这样的住持法道。可是大家想想，有个四大名山已经很了不起了。观音菩萨随便通个消息，露个脸，显个灵，就够我们受用上千百年，香火养成的这个海天佛国，净土气象。你想想，如果周边无量无边皆是罗汉菩萨，这时怎么办呀？前后左右都是，同行的也是，碰上的也是，常在一起的也是，好久不见了都是，跟你作点对的，有点仇的还是。你想想，在这个法界里面，这是什么法界？你能够忍着不去修行？你能够忍得住不去念念念三宝？你忍得住，不去念佛念法念僧，说实在的，那得多大的修行，才能忍得住。所以正面也是修，反面也是修。你修也要修，不修也要修。修了就是往佛道上会，不修了就是往法性上显。就这么个法境。为什么能够圆证三不退？是真的，是真的。

所以，解释说“佛及声闻菩萨，并是弥陀因中愿行所成。亦是果上一成一切成。”大家看，这“并”是什么？是阿弥陀佛因中的愿，大愿大行所成，一成一切成。这个果上所成，是相对因而言的。就是说由于法藏比丘发愿，他发的是这个无碍的愿，无碍的行，所以他显

现的果，也是成满了，一现就一切皆现，一行就一切皆行，化成了无量光寿，主伴无量，非算数所能知的这样一种功德海。

所以说，“是则佛菩萨声闻，各各非自非他，自他不二。”大家看，这个很有意思。说成就如是功德庄严，怎么个佛菩萨声闻就各各非自非他？大家想，你比如说就佛而言，以这个罗汉为自，菩萨为自，自是他心中的自。怎么叫他心中的自呢？从佛他心中变现出来，我自以为的罗汉菩萨之相。这是自。那就说明自就不是自，为什么？是从佛，佛他老人家现前一念心中变现出来的，以为有我的自。那么他，也是什么呢？非他之他。他是怎么来的？阿弥陀佛怎么办呢，也是从罗汉菩萨现前一念自心中所变现出来的他，阿弥陀佛之他。既不是他，也没有自，所以叫各各非自非他。就佛为自，罗汉菩萨为他。那从佛来讲说，虽然是罗汉菩萨是他，也是我自心中变现出来的，不是他啊。就罗汉菩萨为自，佛是他。那么从罗汉菩萨现前心中变现出来的佛，也不是他，还是自呀。所以叫“非自非他，自他不二”，自他不二是什么呢？就唯有现前一念的妙净明心，所以才叫做“成就如是功德庄严”。

你看，“故云成就如是功德庄严，能令信愿持名者，念念亦如是成就也。”念一句南无阿弥陀佛，就能够成就如是功德庄严。就是前面所讲的所有功德庄严，一句南无阿弥陀佛就成就了。一念成就，就成就了一念国土，念念成就，就念念皆是国土。这是这一段解释。

好，下面我们再看一下这一段小字，这一段又比较重要。

你看，“二特劝众生应求往生以发愿二：初揭示无上因缘。”什么无上因缘呢？就是后面有说，里边都是不退的，还有一生补处的，都数不清。

“二特劝净土殊胜，谓带业往生横出三界。同居横具四土，开显四教法轮。众生圆净四土，圆见三身，圆证三不退。人民皆一生成佛。如是等胜异超绝，全在此二科点示。”那这段话就是明白地告诉大家了，为什么呢？这一部经典一切的不思议的力用，前面我们讲到了，以往生不退为力用。就是这部经典能在咱们身上体现出来的好处，就在下面这一段经文中，作为核心宣说。所以才叫做什么呢，“全在此二科点示”，“如是等胜异超绝”。也就是净土法门带业往生，是一切法门所没有的。没有带业往生这么一说。然后往生了以后，能够顿见四土功德，也没有这样的好事，所有的国土里面，出现不了这种的情景。因为有这两种功德，所以才讲到说什么呀，“圆净四土，圆见三身，圆证三不退。人民皆一生成佛。”都在这里。

大家后面的内容，要认真地去体认一下，铭记在心。其实这一些法呢，如果能够相应在心里的话，到时候我们往生的这个相续心，是无比坚固的。你不要看修行，一样的修行，有的人念念念念，念着念着，他还害怕得要命。害怕往生不了，害怕出问题。而且越精进，越修持的，好像时间久了，越害怕出问题。为什么？其实就是跟禅宗一样的道理，在此处的脚跟站不稳，没有这个相续力度。就上一讲，我们给大家讲到的，一念就能顶万念，就在这儿顶。好，我们来看。

“又舍利弗，极乐国土，众生生者，皆是阿鞞跋致。其中多有一生补处，其数甚多，非是算数所能知之，但可以无量无边阿僧祇说。”

这段是经文。这里讲到的阿鞞跋致，我们一般通常就这样念。我记得我那会儿来普济寺学功课的时候，也是跟着这么念。但是有的也说什么，阿鞞（bēi）跋致，反正各种各样。就跟“嗡玛尼贝美吽”，“嗡玛尼贝美牛”这种差别。很多人喜欢在这上面倒腾一下也可以，

让他们倒腾，我们就从另外的角度来入法。大家来看，后面蕩益大师讲的。

“阿鞞跋致，此云不退。一位不退，入圣流，不堕凡地。二行不退，恒度生，不堕二乘地。三念不退，心心流入萨婆若海。”

我们首先，前面讲过说，往生西方，大家一定要记住三个关口。三个关口，我们前面讲的，一个是为什么要往生，二一个是怎么能够往生。但是，为什么往生和怎么往生，直接相关到说往生后的根本利益怎么兑现。就是这里讲到的，最起码的就是不退。是修行人，我们前面已经都给大家讲到了退的苦楚，吃足了这个退的苦头。但是，只要往生者，哪怕你，不管上中下品，乃至下品下生，一入这个净土，永别退缘。也就是我们永远再不做这个轻毛菩萨，飞上去，落下来。

那这里我们从知识上，你看，了解一下蕩益大师说的。如果说位不退的话，就是入圣流了，也就是预入圣流。预入圣流，就是入了我们说的四果里面的初果，就等于说再不堕凡夫了，永远不失这个超凡入圣之位了，了了生死了。这叫做位不退。

行不退，就是发心利益众生了，永远不堕二乘了，永远不失菩萨之行了，发大心了。这叫行不退。

念不退，就是念念不退，永远再不会失去这个中道正念，确证无生法忍。这叫念不退。中道正念才是实相，不能多，不能少。

那么，这里讲到的“心心流入萨婆若海”，萨婆若海有一个俗名叫做“老般若”，也就是我们常说的一切种智。经典里面常有一个一切种智，就是这个意思。“老般若”就是后得般若。这是叫三不退。

那么，真正的三不退，我们来看，如果按照咱们的国土里边，什么的情况下到此不退呢？你比如说，从位不退来讲，约此土藏教的初

果，也就是入预流，通教的见地，第四地，通教里面的第四地，叫见地，见这个真谛理，也入位不退。从别教来讲呢，入初住的发心住，就入位不退了。圆教来讲，初信就算位不退。藏通别圆这四种果位里边，那么必须各个教里面达到这样的，才叫位不退。

那么，从行不退来讲，大家看，“通菩萨，别十行，圆十信，名行不退。”我们要盯着法本，因为这个教理里边我们贯一遍。就是说，通教呢，因为藏教里已经没有这个位次了，因为它是小乘嘛，所以通教里边必须到第九地菩萨地，才能叫行不退。从别教来讲要到什么呢，要到这个十回向位，也就是十行。十行，别十行，圆十信，这个名行不退，到了十行以后，十行满了不是到十回向嘛，圆教的十信这叫做行不退了。

那么念不退到什么地方呢？必须到别教的初地，和圆教的初住，才能够破无明见法性，这个叫念不退了。这是从咱们这个国土里边来讲。

但是净土是什么样的，“今净土五逆十恶”，你说这能比吗？吭哧吭哧地修，好不容易预入圣流了，还到不了这个地步。但是往生西方极乐世界的什么啊，其实重在后面的话，“五逆十恶十念成就带业往生居下下品者，皆得三不退。”本应该堕到恶道里边了，受苦无穷了，临终的时候遇善知识劝他念佛往生极乐世界。你想想，干过什么事儿，父母亲他都敢杀，砸佛像这是轻的，真正的到了佛前了敢出佛身血，破和合僧，杀盗淫妄无恶不作，就是这样的人，能够带业往生，哪怕说下下品，搭上这个船了，怎么样呢，皆得三不退，就即刻跟位不退行不退念不退就持平了。所以为什么才能够叫圆证三不退，圆见三身，就在这里。所以我们说什么叫做不退转不退转呀，不退转是什么呢，已经得到的坚固，不会少了，没有得到的还能进一步拿来，这

才叫不退和不转。也就是说已经得的不会失去了，没有得到的一定能得到，这叫不退转，净土的待遇，皆得不退转。

但是问题是，再往下看，问题是什么呢，说“然据教道”，就是说如果啊，就依着我们通常的来讲，次第上来讲，那么有个进退之间的所以然呀。咱们讲教法次第，在我们这儿也是呀，你当了县长你不能跟省长比呀，你当了省长你不能跟常委比呀，这是有差别相不能够笼统的。所以你看说，“然据教道，若是凡夫，则非初果等”，就是假如果你是一个具足烦恼的人，那你当然就不是初果的圣人。

“若是二乘，则非菩萨等”，如果你是个但求自了汉，那么你当然不能够自利利他恒常度众生的菩萨，也是不一样的。“若是异生，则非同生性等。”就是说，异生性是什么意思，就是你还没有见法性。虽然也在修行，只能在，没有真正的破无明见法身，那么你是见不到如来的这个中道实相的，还有无明烦恼，这个时候呢就叫异生性，破了无明开始见法身，叫同生性。所以你没有到念不退，那么你还属于异生性，不是同生性，也是不能同日而语的。这是从我们这里讲到的说，然据教道，就是依着我们通常的这个说法，从下到上。

反过来从上到下而言，你看，“又念不退，非复异生。”你已经叫念不退了，已经得了同生性了，那你就不是异生性了。“行不退，非仅见道。”你已经是行不退的菩萨，那你已经发了大心，那你就不是说只见到预流圣果的这个小乘的小果了。“位不退，非是人民，躡等则成大妄。”如果你是位不退的圣人，那你就不是具足烦恼的人。你看这样来讲，这两组一说，如果说前一组三句话，那么下位就不可以超越上位，否则你就是未得说得，成了大妄语了。如果从后一组三句话来讲，上位再不可以称下位之名了，我已经当了省长了我就不叫县长了，跟你不一样了，舍去原来的称呼了。所以说“进步则舍故称”。但是，“唯极乐同居”是怎么样呢？“一切俱非，一切俱

是”。只有极乐世界的教法就是怎么都行。就这么，就是这样，你不行的我都行，所以叫一切俱是，我这儿的这些你听都没听过，所以叫一切俱非。所以你说这讲到这里，你说跟禅宗的截断众流有什么差别呢？什么截断众流，什么涵盖乾坤，什么随波逐浪，不就这个法吗？一切俱是，一切俱非。

我们再来看，“十方佛土无此名相”，就是听不到这个道。“无此阶位”，就是根本没有这样的这种，我们说的这种座次。咱们这儿坐的话肯定是主席在中间，对吧，两边儿是副的，再往下往下，但是根本就你就他方国土里边就没有这样的一个法，连这个法门，“无此法门”，听都没听过这样的法门。所以大家想想，就只有极乐世界的凡圣同居，就这么一个奥妙无穷的国土中，才能一切都不按寻常理来。一切寻常根本实现不了的，在他那儿可以实现。就这么一个，你看，十方佛土里面，没有这不思議的法境。但是他得益于哪里来的呢？“非心性之极致，持名之奇勋，弥陀之大愿，何以有此。”你看印光法师赞叹说，藕益大师古佛再来也没能超过他了，真是如此。

“非心性之极致”，我们现在一起一直此前也给大家讲心性，现前一念心性呀，不在内外中间，俱造百界千如。可是大家要知道一念心性可以发挥到极致的时候，是一种什么状态啊，就是说，它能够可以成就一切可以成就的法，还能够成就一切成就不了的法，这才叫发挥到极致了。我们凡夫的手眼中都是认为说只能成就说，哎呀这都极致了，那就是什么都能成就嘛！都能，想到的都能成就，这只能说叫做成就可成就的法。这里的极致就是还可以成就不可成就之法，这才叫极致呀。所以很多时候我们说是说心性之极致，都是把心性发挥到半吊子了，只能够相信说常规的法、次第的法，不晓得还能够发挥这样绝待的法、超越的法。这才叫把心性发挥到极致了。

也就是说只有你想不到，没有你做不到的，心性之极致。“持名之奇勋”，念佛的不可思议功德。“弥陀之大愿”，就是弥陀的愿力无所不摄，无所不能，无所不到位。那你在这样的一种情境中，你说怎么能够出现这样的名相、这样的法门、这样的次第？你说这到了什么地步，这跟欺负人一样儿，你说是凡夫吧，他一生就成佛了，补佛位了。你说是一生补处吧，他还是凡夫呀，他一点儿烦恼都没有断，还在带业往生的程度。所以说这个就是心性、持名、愿力，就这三要素。这是此前呢是讲到这个，针对不退而讲的。

下面这句开始呢开始讲到针对补处进行的说明了。大家来看，“一生补处者，只一生补佛位，如弥勒观音等。”关于这个一生补处之说，可以说是进一步是深劝往生的，大家要知道。就是说往生到彼国，已经到不退的时候已经够意思了，还能够把你推到补处的这个后补佛位。大家知道，后补佛位是什么意思？等觉嘛。等觉是什么概念，为什么要有等觉要有妙觉？等是什么？无上无等等，正等无异。顾名思义，就是什么叫做等呢？马上就要成佛了。这个等觉菩萨跟妙觉佛有一个什么差别相啊，已经在同一个门槛上了大家知道吗。就是门槛高低就这一个门槛，但是等觉呢等于说往进迈，妙觉呢是往出走，各站一步，一个是往里走，一个是往出走，正好里一步外一步跨在这个门槛上，所以叫等觉。

也就是说我马上就要成佛了，你已经成了往出去度众生了，但是我进你出的时候，咱们在同一个位次上，这叫等觉和妙觉的差别。那为什么这里用一生补处而成就往生呢？其实也是提醒我们，隔生，就是隔一世转一生呀，对道业的伤害太大了。为什么说一生补处？因为有三世冤的危险。因为苏东坡就是五祖戒变的呀，因为这个鲁公就是草堂清呀，因为曹操当皇帝以后最后千百年了，就转到猪那儿去了，当了猪了，就这么个下场。哪怕你证到什么呢，哪怕你证到预入圣流了，还要有七番生死呀，诸位大比丘僧，预入圣流还要有七番生死。

再往上修，还要叫一来，还要叫不还，这只不过也是了的分段生死而已，孰重孰轻。所以这里才明说一生补处即得成佛，就跟释迦牟尼佛曾经是护明菩萨一样，就跟弥勒菩萨现在在兜率天一样，已经到了这种地步，所以说如弥勒，观音菩萨也在极乐世界里。可是“极乐人民普皆一生成佛，人人必实证补处。”而且其数还什么呢，太多太多非算数所能知，只能够说你要说呢可以说，你就无量无边阿僧祇劫的说一说吧，就是这样的一个，这样的一个意思。好大家来看，“故其中多有此等上善，不可数知也。”这是这一段，主要是解释补处的。

下面开始，“复次”，复次也就是说了嘛，要提出来，既然这部经典呈现出来这样的功德，大家要知道这部经典的地位能够持平到什么层面。大家来看，“复次释迦一代时教，惟华严明一生圆满。”佛说了一辈子的法，说法四十九年叫做时，讲经三百余会叫做教，成佛了以后，他老人家就这段时间讲的这些法，所有的法里面只有《华严经》讲到说，一生圆满成佛的因。那么一生圆满成佛的因，可是大家来看，“则末后普贤行愿品中，十大愿王导归安养，且以此劝进华藏海众。嗟乎。凡夫例登补处，奇倡极谈，不可测度。华严所禀，却在此经。”

你看，就说讲《华严经》讲到所谓的别教一乘，所谓的大顿之法，所谓的善财童子五十三参，最后成就了佛果，一生圆满之因，居然在行愿品中最后以十大愿王导归极乐。就是我让你这么修修修，修了最后，还是让你往生西方。而且不仅仅是劝善财童子，华藏世界海众全部让他们什么呢，用这个前九愿所积累的功德以第十愿普皆回向，求生净土。你想想，这就说明什么？《华严经》所最后末后一着呀，意在于跟《弥陀经》讲的才持平嘛，他要告诉我们的就是这个意思，“华严所禀，却在此经”。

可是也在这儿赞叹了，说哎呀，一个凡夫能够列位就一生补处能够坐在一起，这样的一种这个不可思议的这种提倡，这种法真有此事儿，不可测度。但是呢，“天下古今”，从古至今，天下人呢，“信鲜疑多”，就是相信的太少了，易往而无人。怀疑的太多了，怀疑的太多了。所以这里藕益大师说，“辞繁义蚀，余唯有剖心沥血而已”。你看看这祖师们的婆心切切，把心肝儿给剖出来，你看见我的热滚滚在淌血，就是把我掏心掏肺地掏给你告诉你，这就是净土，胜义法门。

好那我们再往下看。这是这段儿。下面开始了先说了这个极乐的超绝，特别是这一段儿，皆是阿鞞跋致，一生补处，非算数所知，那么特劝大家应该什么呀：

“舍利弗，众生闻者，应当发愿，愿生彼国。所以者何，得与如是诸上善人俱会一处。”

从开始“如是我闻”，听到这样的依正庄严，知道这样的大事因缘。我们这个，这么难以听到的消息现在已经被我们听到了。那么既然听到了，大家来看，“众生闻者，应当发愿”，为的什么呀，如果你不发愿往生的话，枉费得闻此经一场。所以大家看到了吗？“所以者何，得与诸上善人俱会一处”，也就是说前面的圆证三不退呀，圆证三不退，是他所证的境界上的一个横超待遇。这里的“与诸上善人俱会一处”，是从同行善知识上面的一个横超待遇，同行善知识。所以大家来看藕益大师的解释，“前罗汉菩萨，但可云善人”，就是罗汉菩萨，只能够在这儿来讲呢，只能称之为善人。

“唯补处居因位之极，故云上。其数甚多，故云诸。”也就是说，真正我们到了极乐世界，每天最能亲近的多的，你想亲近，想怎么亲近就怎么亲近，是这么多，已经到了因位之极了，叫亚圣，马上就跟佛一样了，佛是冠，他是亚，同等的圣，所以叫亚圣。所以叫做

故云上，上善。其数甚多，故云诸上，诸上善人。也就是说罗汉菩萨呀，在极乐世界都，哎呀，咱们这儿说一句罪过的话了，都不值一提了，不是重点了。属于下善人，罗汉。菩萨也只能属于中善人，只有一生补处的才叫做上善人。如果你的心志再高一点，我跟大家讲，如果你的心志再高一点的话，诸上善人就是说，等觉都看不上了，为什么？

“各以衣袂盛众妙华供养他方十万亿佛”，一顿饭的功夫，亲近他方十万亿佛。大家想想，这里的诸上善人就是指的十方三世一切诸佛，随意亲近供养十方诸佛，这才叫究竟圆满的诸上善人俱会一处，俱会一处。但是我们也想想，你说供养佛供养佛，娑婆世界也是有佛的国土呀，你就非得这儿说了这么多极乐世界，说了这么多往生西方，就是为什么要要有这个差别相呢？莲邦莲邦。

藕益大师后面给大家说明了，我们来看，“俱会一处，犹言凡圣同居。”也就是说，我们所说的俱会一处，也是从凡圣同居的这个层面而言。那么对比一下来讲，大家来看，“寻常”，也就是说通常我们在说凡圣同居，比如说咱们娑婆世界吧，说凡圣同居的国土，一般是指的什么呢，是生在佛前佛后的了，不是在佛出世的时候。佛前佛后，那么通常凡圣同居的状态是怎么样的。大家来看，“由实圣过去有漏业”，就是说，比如说娑婆世界的凡圣同居所谓的圣，是有怎样的一种圣，一个是真实在修行，正是在修行途中，由过去的有漏业拽着他还离不开凡圣同居，还停留在凡圣同居，见思烦恼没有断，是由业给拽在这儿的，这也算是圣，因为他已经证到圣位了，没有断干净。

第二个“权圣大慈悲愿”，咱们这儿的圣人，还有三个国土，常寂光、实报庄严和方便有余土，示现来咱们国土里边，这是由愿来的，由愿力把他拽在这儿的，所谓的感应道交。“故凡夫得与圣人同

居”，所以我们才说，娑婆世界也叫凡圣同居土，跟极乐世界是一样的，都号称凡圣同居。

可是差别在哪里呢，大家来看，“至实圣灰身”，就是真正修到预流的，慢慢儿能证到阿罗汉了，他就要怎么啊，走，不陪你玩儿了。罗汉不是有一个叫做灰身灭智嘛，就是他要涅槃，舍报，要走，他不以圣的身份跟你凡同居在这儿了，他要走了，要分居了。所以说“至实圣灰身”。“权圣机尽”，就是虽然他是大悲示现来的，可是他所度化的众生已经度光了呀，机缘没有了，他就待不住了，感应没有了，他这个度化众生这个度化之道也要熄灭了，所以叫做“权圣机尽”。便要怎么样？“便升沉硕异，苦乐悬殊。”所以就人家上的上，咱们下的下，不在一块儿了，分道扬镳了，原来虽然在凡圣同居，我们是凡夫，下堕了，人家呢，度化众生的机缘完了，这辈子修行证果圆满了，那么就到圣土去了，我们还往下堕。所以叫做“苦乐悬殊”。所以说这个同叫做，咱们这儿的凡圣同居土叫做什么呀，叫“暂同”，暂时的同居，不是，非极乐世界的什么呀，“究竟同也”。人家叫究竟同居。

所以后面讲到的，这个相对来讲，一个是暂时之同居，一个是究竟之同居，这两个国土呀，“又天壤之间”，这后面是打一个比喻，天壤之间是什么意思呢，就是天上人间，差得太远了。这个天就比如说我们讲到的说五不还天吧，不是在修证的这个次第里面有五净居天嘛，五净居天是谁能够住到那里了？证到三果，不还的人，不还的圣人升到五净居天。我们都知道什么无烦天，无想天嘛，色究竟天等等这五个天。这个呢，这五种天啊，大家要知道，在下禅，下面的初禅二禅里面就是听说有这样的天，根本到不了，所以说“天壤之间，见闻者少”，就是听都很少人能够听到，更不要说见到了。

“幸获见闻，亲近步趋者少”，就是哪怕你真正能知道，还能听到见到，到了那儿，但是呢，你见到那个真正能够天天亲近，久而久之去亲近的，又太少了。就像我们听到哪里有高僧，哪里有大德，那么慕名而去，偶尔地见一面，磕一头就走。那会儿印光法师住在法雨寺的时候不就这样嘛，有的人有来信说，我要求见你，说你不要来了，见面不如闻名，你已经来过了，就不要再几个时久了，人太多了，凑这热闹。他总是这么来给弟子来开示，就是偶尔见一下，一下就隐没了。这是咱们这个国土，所谓的凡圣同居，可不是像极乐世界的同居一样同居。

下面又讲，“又佛世圣人纵多，如真如瑞，不能遍满国土，如众星微尘。”你看，藕益大师把这说得多绝，他说虽然我们说佛前佛后，但是在咱们这个国土里面，这么多佛化现的圣人也像珍宝一样太罕见了，不能像极乐世界星罗棋布，像尘土飞扬一样到处都是。

而且还有一点是什么呢，后面，“又居虽同，而所作所办，则迥不同。”大家要跟上，因为这段你把它细掰开来讲呢，很简单，但是你这个次第跟不上的话，会走乱的，它是一卯一环层层递进的。你看前面讲到了说，什么意思，就是说咱们这儿跟人家那儿都叫同居，可是我们这儿的同居就是偶尔的同居，暂时的同居，极乐世界是究竟同居。我们这儿同居见圣人见的就是点点滴滴，人家那儿的圣人是星罗棋布。我们这儿开始是什么呢，所作所办是什么呢，所作所办不同。为什么，圣人是圣境界，凡夫是凡境界，这是很重要的一点，大家要知道，我们这儿才叫名副其实的凡圣同居，有名有实。但是极乐世界的凡圣同居叫做有名无实，为什么？所作所办完全一样，完全一样。

你看，“又居虽同，而所作所办，则迥不同。今同以无漏不思議业，感生俱会一处为师友，如埧如簏，同尽无明，同登妙觉。”大家看，同尽无明，同登妙觉是人家那儿的所作所办，一个步调。这里讲

到的说如埵如箎，是什么意思，这是两个乐器，不是有一个姓仲的和姓伯的吗，我们说仲伯之间不分上下。其实就是说，大家都在一起，步调一致地作为这个念不退，再在位不退和行不退这样的境界中，直接破无明，直接登补处，人家天天干的就是这个事。观音菩萨也在这个事上，刚刚往生的人也在这个事上，就这么样，所以叫“所作所办皆同”。怎么来的呢，由无漏的不思议业所招感的俱会一处，那大家要同步了，你唱我和，都在一个法上。

所以大家，如果用俗话讲，你想想，极乐世界的这个拉拔劲儿有多大。就是说不管你是什么根器，你能够怎么往生的，带了多少业，总之是你一往生，一入到这个法境，就什么都不要紧，你什么都可以了。你得什么功德，步调一致，直接就如破无明的节奏，不管你原来是造业也罢，修了点小行也罢，发了大心也罢，已经入到圣位也罢，反正你不管什么，同会到净土里边来，全部都是直接破无明。有可能你能显现的还不一样，你修你的法，小法，他修他的大道，但是所得的功德就是直接破无明的节奏，就这样。

所以才说，“是则下凡众生于念不退中，超尽四十一因位。”下下的凡夫往生到极乐世界，于念不退的功德中横超四十一位阶位呀，大家知道，四十一位呀。为什么在圆通章里面说，大势至菩萨法王子与其同伦五十二菩萨即从座起，五十二菩萨即是这里的四十一位，五十二菩萨只不过是把十住位又给分了十信位，又给派出来，加起来叫五十一，五十二，实际上也是这儿的四十一位，叫横超法。所以释迦牟尼佛讲的净土法门处处就是带的这个功德，圆证三不退，圆净四土，圆证三身。大家想想，这就叫圆的功德。圆是什么意思，就全面，彻底铺开，放开了去修，任运地去证，就是这样的意思。

所以下面说，“若谓是凡夫，却不历异生。”大家看到了吗，成时法师在这上面点点儿，如果是凡夫的话，却不经历生死轮回了，不

历异生了。“必补佛职，与观音势至无别。”把手同行呀，跟观音菩萨把手同行，想都不敢想，在我们这儿只有顶礼膜拜的位，能听到这个名号都不知道有多大的功德了。

“若谓是一生补处，却可名凡夫，不可名等觉菩萨。”因为人家等觉菩萨已经断惑证真，业尽都快情空了呀，那你还一身的业力还储存在那儿，怎么办呢，还是凡夫。以凡夫身，又叫一生补处，这个法，这个境，这一门，大家看到了吗，“此皆教网所不能收，刹网所不能例。”这是什么意思呢，就是佛说的法门就像这个网兜的那个网一样那么多，所以比喻叫教网。在所有的教法中，都没有这么个名相，你说怎么收进去呢。在十方的佛刹里面，佛土之多无量无边，就像网一样有这么多孔，这叫刹网，但是在诸佛刹中，根本就没有这么一个名相，这么一个阶位，就没有这样的凡圣同居土在他方国土。

所以大家才设想，为什么千经万论同宣，十方诸佛共赞。就是十方诸佛的国土里面，再怎么美，再怎么妙，再怎么胜义方便，也方便不到这个地步，所以他们只能说出广长舌相，赞叹当信是不可思议功德。也就像我们一样，反正我们每个师父他都有法，都有门，但是他就那个他接引最方便，好了你来了，我劝你找他去吧，就是这意思。所以说，这个教网不能收，刹网不能例。得了便宜就这么乖。人家的，虽然大家都同在华藏世界，娑婆世界也在华藏世界呀，国土本是清净的呀，可是问题是什么呢，业力愿力所感不同，相貌不同。

这个极乐世界它妙在哪儿呢，就妙在从凡到圣的沟通中，这个国土它最具直通能力，其他的国土里面没有，所以其他佛，其他诸佛见到说，他有这么好的因缘，说，哎呀算了算了，当下我也不说我的法了，就替他宣扬吧，讲我的法也可以，把他也带上，你喜欢听我的法也行，完了你转到他那儿。这就是释迦牟尼佛应化到娑婆世界，唯说弥陀本愿海的最后根本，直畅本怀。所以我们听起来觉得说，那么多

的法，比净土法门多多了，难多了，好听多了，为什么就劝生净土呢？不是吹的呀，不是吹的。虽然都是净土，可是没有极乐世界好往生呀，虽然都是修行佛土，可是往生后没有极乐世界好成佛呀。所以在这点而言，就是绝对没有第二个跟它匹配了。

我们再往下看，“当知吾人大事因缘，同居一关，最难透脱，唯极乐同居，超出十方同居之外。”我们把这段儿讲完，因为入冬了嘛，入冬了的话，我们师父们常住上法务也多了，尽量我们在这个暂停之前，能够把《弥陀要解》给大家贯完。平常是一个小时多一点，一刻，最多一个半，可能这几讲我们稍微多一点，各位法师慈悲。

那好我们来看，这个说我们的大事因缘，大事因缘就是了生死成佛嘛。那么最难的在哪里呢，“同居一关，最难透脱”，这个是什么意思啊，就是说见思烦恼最难断。刚开始修行的首阶段的，我们说捷报频传，初战告捷，最难的就是出分段生死，为什么，因为业已成习了呀，所以说最难透脱呀，最难透脱。但是只要你往生了，唯极乐同居，超出十方同居之外。不存在难的问题，最好透脱了，都不用你透脱，一往生就意味着了生脱死。

所以大家看，这里讲到的“了此”，就是你真正地悟到这儿，信到这儿，明了到这儿了，你才能够知道什么呀，才相信此法。大家来看，“方能深信弥陀愿力”，你相信弥陀愿力的作用了，而且你不但相信，你还要深信，因为这个作用太大太殊胜了，一不小心就怀疑。不但凡夫怀疑，罗汉都怀疑，甚至小位的菩萨都怀疑，因为我好不容易修到这地步了，难道真的有凡夫直入补处的法吗？他怀疑，一犯嘀咕就不相信了呀，所以这里才讲到的，你能够明了到这个地步，到了这个份儿上，你才能相信说，哦，原来弥陀的愿力就有这么个妙用，这么个接引功德。

“信佛力”，信佛的什么力呢，信佛的接引力，就是阿弥陀佛来接引，临终靠他来往生，这是他愿力的兑现呀，我既然要对接他这个愿力兑现的作用，那么我就要持佛名号来生这个决定的作用。“方能深信名号功德”，凭念佛来体现信愿的，来得以往生的，就由这六字南无阿弥陀佛来体现的，所以说方能深信名号功德。

“信持名，方能深信吾人心性本不可思议也。”你相信说吾人心性本不可思议，心性不可思议是什么呢？怎么个不可思议？就是只有佛号能够体现在正在此时，吾人本有的心性。以这个不思议的心，来持这个不思议的名号，不思议的名号当体就是我们不思议的心。我们不思议的这个心也是阿弥陀佛不思议的心，一切众生的不思议的心，也就是无量光寿心。是无量光寿心，就是无量光寿心里面所具有所有功德的不思议境，不思议心，全就在这句名号功德。所以说“方能深信名号功德。信持名，方能深信吾人心性本不可思议也”。

后面讲到，“具此深信”，你看，信是为什么服务的呢，具足了这样的深信，前面的三种大信，三种深信不是白信的呀，它有一个自然引发力是什么呢，愿力是由信力要引发的呀。我们这个相信阿弥陀佛相信的愿力不是强弩之末，不是自己在那儿吹，拍着胸脯子，这样没有后劲儿呀，它是由信的力量，前劲儿引出来这个后劲儿。所以这才叫做说：“具此深信，方能发于大愿。文中应当二字，即指深信。”就是说应当发愿，愿生彼国。“应当”反而是衬托的，为什么应当发愿呢，因为你信呀，因为你具足了这个心深信呀，应着你的深信，所以你应当发这个切愿。

后面讲到了，“深信发愿，即无上菩提，合此信愿，的为净土指南。”哎呀，我就悟这个法就悟了很久，说为什么就往生心就是无上菩提心？为什么信愿心就是无上菩提心？真的是阿弥陀佛加持，有一天突然我就发现了，真的往生心才叫做真正的自利利他心。为什么这

么说呢，深信就是自利。那么利他是怎么利的，这个净土法门的利他，真的跟我们通途的利他不一样，通途的利他是要你自己修行，然后带动别人修行。净土法门的利他是什么呢，配合着阿弥陀佛的大愿，把自己管好，就等于度一切众生。这个妙妙在哪里呢，你看，深信叫自利，大愿叫利他，以自为他，供养诸位法师。

什么叫做以自为他呢，就是说，大家都听到净土法门了，那么阿弥陀佛的意思是说，大家都往生西方，那么你只要把自己管好，不要管别人哦，把自己管好，每个人都把自己管好，每个人就是自，全是他，因为就这么多众生，所以人人皆往生，彻底满了阿弥陀佛自利度他的全体大愿，这就叫无上菩提。我们配合弥陀愿力，当体就是无上菩提。怕就怕你在其中捣乱，不依教奉行，不随顺佛的教法，看上去要度他，实际上是添乱，为什么，因为自己还在这儿。所以很多浅见的人都以为，说净土法门就是自顾自，你光管自己往生，那这么多众生怎么办呀？很多大祖师都是刚开始发愿要生生世世，说的宁愿在这五浊恶世度众生，绝不去莲胞里面享清福，结果最后一病就病得没话可说了。业风一吹，吹不出去呀。所以说“合此信愿，的为净土指南”。大家要知道，信愿是净土的根本方向，是决定成就的资本。

“由此而执持名号，乃为正行。”你看，就是由此执持名号，才是把这个法门用在点儿上了，用在刀刃上了。光有信愿不念佛，和光干念佛没信愿，一样的麻烦。特别是修净土的还容易麻烦在哪儿呢，干念，没有信愿，所以藕益大师后面特别算是末后的嘱托吧。大家来看：

“若信愿坚固，临终十念一念，亦决得生。若无信愿，纵将名号持至风吹不入，雨打不湿，如银墙铁壁相似，亦无得生之理。修净业者，不可不知也。”

这是祖师的婆心呀。就是我们一定要知道，往生得生与否的决定因素是以信愿为本的，信愿。否则你就把这个名号持得再怎么绵绵密密，自我陶醉，又念了多少声了，摄心的能力又比原来强了多少了，烦恼少了多少了，美倒是美，没有了，了不了的。为什么呀，因为你还是南辕北辙呀，你还是在做功夫呀，你还是在降伏烦恼，可是你忘记了，烦恼没有，降伏烦恼是用烦恼断烦恼，这才叫横超作竖出用。所以说没有把净土的信愿提起来的话，你念佛是干的，而且起不上劲儿。这就跟我们大家常说到的，你念佛呀，真的是看你怎么念，我也常听师父说怎么念，一个是，我要念得念得念得，把自己念得清净了、无为了、功夫成片了。固然是好，这是对的，念是对的。

可是你要是降伏烦恼的念呢，还是说念佛的时候想着往生西方的这种欢喜的念，天壤之别。就跟一块糖跟一块金子一样，糖也是甜的，吃了就没了，金是不化的，是纯的。如果就怕自己往生不了，每天这样苦兮兮地去对治自己的怀疑怎么，不如说相信弥陀的大愿，全身心地靠到，并且跟一切众生同生西方净土中，这就又等于说一块金子跟一个金库一样，心地的差别就在这儿。所以说，这里讲到的说，你尽管这种持法，持得就是非常坚固了，亦无得生之理，念佛的人不可不知。

这里讲到，“大本《阿弥陀经》，亦以发菩提愿为要，正与此同。”这个就是说在大经里面讲到了四弘誓愿，发愿的众生无边誓愿度，我刚才讲到的，那我们往生其实自己就是众生之首，擒贼先擒王嘛；烦恼无尽誓愿断，一入净土，没有退缘，不生烦恼；法门无量誓愿学，往生西方，总持法门；佛道无上誓愿成，一生补处。正好跟愿生西方净土中合二为一了。

这是我们今天供养诸位的法义。

好，请大家合掌。

闻法功德殊胜行，无边胜福皆回向，
普愿沉溺诸众生，速往无量光佛刹，
十方三世一切佛，一切菩萨摩訶萨，
摩訶般若波罗蜜。

好，感恩诸位。阿弥陀佛。

第二十讲

好，各位请大家合掌。

南无本师释迦牟尼佛（三称）。

无上甚深微妙法，百千万劫难遭遇，

我今见闻得受持，愿解如来真实义。

好，请放掌。

大和尚慈悲，各位常住师父慈悲，各位居士同修吉祥。

今天是我们学修《弥陀要解》的第二十课。正好今天要讲到的这段经文也非常重要。记得在此之前，我们讲到说《弥陀经》有三句最为核心的有关信愿行三资粮的这个核心经句。除了前边讲到说“从是西方，过十万亿佛土”，再有“无有众苦，但受诸乐”，今天这一段经文排名第三。刚好，也很有意思，今天来了这么多居士同修，正应了这个景了。你看这里边说“不可以少善根福德因缘”，因缘就是这么不可思议，好像早有安排，现前的福德，现前的善根。那好，我们先把今天要讲的经文先读一遍。

“舍利弗。不可以少善根福德因缘，得生彼国。舍利弗。若有善男子，善女人，闻说阿弥陀佛。执持名号。若一日，若二日，若三日，若四日，若五日，若六日，若七日，一心不乱。其人临命终时，阿弥陀佛与诸圣众，现在其前。是人终时，心不颠倒，即得往生阿弥陀佛极乐国土。”

这段经文。我们看，头一句就是“不可以少善根福德因缘，得生彼国”，其实学习这句经文，本来，它是往生西方的点睛之笔。但是很多时候，我们学习这个《弥陀经》，特别甚至是修净土修了很久的，求往生的人，往生的心还比较切，反而在这句上面气馁了，觉得够不着。你看我们很多时候反而给添堵了。

为什么呢？因为相互之间，同修讲到说念佛，将来想往生西方，他会就问说，往生西方，你能够往生得了吗？你要知道不是那么容易的，经典里面讲了说不可以少善根福德因缘，你福德够吗？恐怕不行吧。然后又讲一堆，必须业障消了，才能往生西方，必须积攒多少资粮，才能够往生西方。往往把这一句经文，本来是吃的定心丸，反而成了高门槛。所以今天也借机，也跟大家说一下，这里所说的善根福德因缘，后边蕩益大师讲了，就是相信、愿意、念佛，就这三样。你不要再怕说，好像说我修的也不行，这辈子能不能往生，有没有戏。

我们一再地说，念一句阿弥陀佛，都能够消八十亿劫的生死重罪，这不是谁说的，是佛说的。一句，就消八十亿劫的生死重罪。所以有时候我们对这个经文理解呀，总是觉得说，还要业消了，然后修好了，再去。就跟我们往往会说，等到我退休了，年龄差不多了，什么都事儿完成了，放下了，然后再去修行。这个东西，念佛的时候就是在消业。念佛的时候就是无上的修行。

就好比 we 洗一个脏衣服，你说是把这脏的先去掉以后，然后再让它净吗？它去脏的时候已经就是在净了。正在念佛净我们的心地的时候，已经就是在去脏，就是无上的消业的法门。所以很多时候，就这句话，有时候就贯不过来。反而恰恰显示出，真的你少了善根福德因缘，不能相应这句经文。

所以我们来看，三十八页，蕩益大师讲到的，“菩提正道名善根，即亲因”，这就是因。“种种助道施戒禅等名福德，即助缘。”

他这里讲到的说，什么样的情况生不了呢？“声闻缘觉菩提善根少，人天有漏福业福德少，皆不可生净土。”

你看我们老说，一个凡夫俗子，当你发愿要往生西方的这个真实心生起来的时候，就是说你修的现在暂时看好像，比如说阿罗汉，不如他，实际上，你的底盘已经就打得比他好了。凡夫具足了信愿可以往生西方。

但是这里讲到的，声闻缘觉，就是罗汉辟支佛，他们的菩提善根少，为什么？因为他不相信大乘法，不相信他方有国土，不相信十方三世有诸佛菩萨，所以他的心量就仅此而已，称之为善根少，也生不了。

现在讲到的“人天有漏福业福德少”，特别要讲一下什么叫有漏福业。我们现在在普陀山很多都是修的福业，你看这种种的助道，施戒禅，就是布施，持戒，禅定。其他的不说，就光讲布施这一法。跟诸位讲，布施也是很深的一门学问。光说布施，我们现在想想说，拿点儿钱，结个缘，广结善缘，供养供养，做做功德。

现在我们很多人很可能连这个有漏的福业还算不上，可能还不太如法。什么叫做有漏的福业呢？就是你布施的时候，我们去供养结缘，第一个你的发心，一个叫心，一个叫田，一个叫事。就是发心有两大要素，一个，你是发了这个舍心了，我今天布施就是舍我，舍我舍不掉的东西，来做供养来结缘，发了舍。

第二个，要对你所布施结缘供养的对象有利益，能够做他增上的利益。你比如说，人家借了你的钱了，说实在要不回来了，耍赖了，索性说，我就算了，算布施你了，这不算布施，知道吧。这是没办法，要不回来了，只能说阿Q一下。真正的是你主动把它舍出来了，才叫舍。必须对这个对境对象有利益，不是说，你比如说毒品，或者助

长人家贪嗔痴的东西，你给他去这样的一种造罪的话，你布施，他没有利益，会让他生烦恼，这也不如法。

所以第一个就是发心要舍要利，然后再说你的田。就是你的这个今天要布施，不是叫种福田嘛，功德箱上，广种福田。这个田里边有悲田，有敬田。敬田就是我们的父母师长，恭敬，也叫做恩田。悲田就是这个孤苦伶仃，缺胳膊少腿的，那让我们生悲心。就像《地藏经》里面讲到的“下心含笑，亲手遍布施”。

所以有时候这个亲手去，我们说的亲手做供养也是不一样。那么一样的，你比如说从悲田来讲，你布施说确实他是一个孤寡老人，或者说生了病没人照料，乃至说他身体上有一些残疾，那么生活不便，你去布施他的时候，这个功德和你去布施一个什么也不缺，年轻得很，然后好吃懒做，就在那儿天天要钱，功德就不一样了。这叫做悲田，田也有好坏的，看这个土壤怎么样。

敬田也是一样的，从世间来讲，供养自己的父母功德最大。出世间来讲，供养自己的师父上人，这个功德最大，这也叫做田。前面发的舍心一样，利益的心一样，对境的田也一样，然后再看你说拿的东西。就是心、田、事。你到底拿了什么东西。一样的水准，前面的这个心态都持平了，那人家拿一百块，一千块，肯定比你拿十块要功德大，因为他舍的这个程度要大。当然这也不是死的，如果说你有千万亿万的家产，那你去布施一万块钱，跟他只有一万块钱，他就能布施一千块钱，那还是后边的功德大。所以这才叫做布施。

还有一些不如法的布施。你比如说祖上信佛，爸爸妈妈信佛，他自己不信，但是他又有点儿这个家底儿，那说就是为了迎合孝顺父母，哎呀，我也是随着父母，今天也拿点儿钱。其实这一类的都不算，严格来讲不算这里叫做布施功德，因缘也有，但是还严格地来讲不如法。

或者说你为了求生到天道，来生不知道要得多么大的果报，这也不如法。还有一些习气上，或者为了取悦于别人，你比如说你自己是个公司老板，那你觉得为了下面的人给你卖命，然后故意地这样做个姿态，这也不如法。等等诸如此类的，这都叫不如法施。纵然全部如法了，那告诉诸位，这里才叫做有漏福业，不能称之为这里的善根福德，有漏的。

那我们现在有时候如法的有漏的，真正的无漏的就要三轮体空，不执着这个相，然后依然有板有眼恭恭敬敬地把这个佛事给行了。所以这才叫做“人天有漏福业福德少，皆不可生净土”。

那怎么样呢？你看“唯以”。唯以，大家听“唯以”是什么？是只有持到这个水平，叫唯以。“愿信执持名号，则一声悉具多善根福德”。只有愿意往生，相信这个事，然后每念一句，就是这里说的大善根真福德。

所以你看我们念阿弥陀佛意味着什么？这里讲到“散心称名，福善亦不可量。况一心不乱哉。”随便一称南无佛，散心吊儿郎当半推半就地念一声阿弥陀佛，这都是要具足很大的善根福德。一个，才能念得出口，二一个，才能听得进去这个法，愿意去念，都是这个指标。

所以“故使感应道交，文成印坏。弥陀圣众，不来而来，亲垂接引。行人心识，不往而往，托质宝莲也。”你看这里才讲到的说什么呢，得生彼国。真正的善根福德因缘就是相信、发愿和念佛。这里有一个比喻非常妙，大家看到了，说“故使感应道交”，我们常听，什么叫感应道交呢？就是因果相吻，有感即应。就在这个平等法界中，只要你称性起了这么一念心念，这个因缘，一旦有发心，那么这个心一定会落在一个具体的事相上。

一个事实，就是成功往生这个事实，就由你产生了信心，发愿愿生，一拍即合，那么实现了这个往生极乐世界的这个愿力，这个事情会发生。这就叫感应道交，感应道交。当然这里这个文成印坏是一个比喻。就是比喻我们念佛的人，临终往生的时候，不是带着这块肉去的。舍了这个色身，而且是很欢喜很痛快地，不是万般不舍，怎么也咽不下这口气。很安心地舍了这个色身之报，然后成就了无量光寿之法境。

娑婆的这个印，坏掉了。我们都看到印嘛，古时候那个印是什么呢？就是把这个泥烧成了胚，然后这个蜡往上一盖，等这个纸上的字显现的时候，排版的印刷的这个东西也就坏掉了，这就叫印坏文成，就是这么一个工序。以三资粮为感，以九品莲台为应，能生极乐世界。

但是这里有一句，你看先是文成，然后才是印坏，特别这句，要关联到我们前面讲到的说什么呢，若一日，若七日，一心不乱。其人临命终时。大家一定要记住这句话，叫临命终时。因为什么？很多我们同修就害怕说，到底佛，我能不能把他念得来？功夫够不够？会不会来接引？哎呀，那我到了中阴身，那个时候怎么办呀？因为到了中阴身的时候，已经比较麻烦了，要准备着投胎转世了。

所以你看这一句经文就是说，既然临命终时是什么意思呢？临要终，命将终而未终之时，也就不是说你死了以后，然后怎么样你念得把阿弥陀佛念来的，然后把你接引了。是你还没有断气的时候，将要死了，要舍报了，这个时候阿弥陀佛怎么样，先来现在其前。大家想想，还会害怕吗？还会觉得往生不了吗？阿弥陀佛与诸圣众现在其前，然后才“是人终时，心不颠倒，即得往生阿弥陀佛极乐国土”。

所以这个他力法，我们要会相应会用，否则你对这个法门，你就根本是没有把握。现在你一听了，这是释迦牟尼佛亲口说的，阿弥陀

佛打的保票，不是在我们死了以后，漫无边际地到处找，才说佛才来了，是提前就来，你的因缘到了，现在其前，然后打保票顺理成章接引而去。你看现在我们见到的佛的接引像，都是胳膊老长，然后往往都是站着的，阿弥陀佛很少有坐像，除了跟三世佛在一起的时候才是坐着的，一般都是站着的，西方三圣。就表这个接引法，所以这个法才其他佛都没有这个法。这是讲到的说文成印坏，是先文成然后才舍这个印坏，他是有次第的。

那这样的话“弥陀圣众，不来而来”，不来而来就是这个我们说的，去则实不去，然后“亲垂接引”，生则决定生。这个“行人心识，不往而往，托质宝莲也。”这是讲到的说，你说往生嘛，他真的往生了，你说有没有去嘛，他好像又没有去。

为什么呢？因为全在现前的一念法界中，没有来没有去。特别是这里讲到的，若一日到七日，一心不乱了，一念，现前法界，现前心念，已经现前了，哪里还有来去呢？可是来去，你也不要以为完全就不会生了，还在娑婆，他就是在这一念心中，安然往生。你说他有生吗？他确实确实是生到莲花化生，不在娑婆轮回了呀。你说他真的去了吗，怎么去呢？佛是周遍法界的接引，哪儿哪儿都在，现前就在，没有来去。众生是随着信愿念佛，佛现前了，直接就往生，直接就莲花化生，哪里有风尘仆仆十万亿国土呢。

那是因为我们十万亿的烦恼，现在伏不住，断不了，正在现行，所以才感召的有十万亿国土之遥。是这么个意思。

所以说，“不论出家在家，贵贱老少，六趣四生，但闻佛名，即多劫善根成熟，五逆十恶皆名善也。”大家看到了吗，这里讲到的说，什么叫做善男子、善女人，这里给定性了。一般我们都会觉的说，那我至少要受三皈，持五戒，乃至常受八关斋戒，这辈子尽量能出家，等等诸如此类的，要吃素，要戒杀，等等诸如此类的。

当然这是我们在这个娑婆法里面的必由之路。可是我们讲到的是横超法，大家记住。这里已经，一个都不在家出家上论，不在这个上面来衡量。二一个，也不在你老幼贵贱中，一切佛性平等。三一个更不在你什么呢，什么六道轮回中，你生到天道，也不一定就是善，你堕到地狱，也不一定就是不善。靠什么来决定善呢？能不能够闻到阿弥陀佛，南无阿弥陀佛这六个字。这里的善恶是以这个来定标准，称之为善男子、善女人。你看“六趣四生”，六趣，都包括堕到无间地狱，最低的一层。

四生，不是我们说人家化生，胎生，包括卵生的，湿生的，那就包括畜生，最低级的动物。只要能够闻到阿弥陀佛，就是多劫的善根现前成熟。你看这个法，你说想想，真的是在娑婆世界就受不了。就看你在你的相续中，你的法中，能不能够闻到佛名号。你这辈子修的再好，可是你如果跟净土没缘，听不到这句佛号，还不算这里所说的善男子、善女人。得闻佛名，就五逆十恶皆可名善。

所以从中可见，这也侧面说了说，我们修法不在善恶，既不在你在断恶修善，也不在你能够舍有入空，只在能不能听到阿弥陀佛。因为一切是现成的，在性德中，就看你能不能够听到这个立竿见影的法。所以我们想想，确实是具足了善根福德因缘。

所以后面讲到说，“阿弥陀佛是万德洪名，以名召德，罄无不尽。故即以执持名号为正行，不必更涉观想参究等行。”这里讲到的说，以名能召德，罄无不尽，“罄无不尽”是什么意思？就是显现的已经，完全彰显出来这个功德了。那我们就觉得，你看这个阿弥陀佛，南无阿弥陀佛六个字，他是以名字形成的一个符号。

为什么他的这个名字，虽然是个假名，但是他能召感真实的功德呢？虽然说这是一个假名，但是这个假名，就是真实的法境，现前的

一念。你说除了这个假名，我们念南无阿弥陀佛，除了这个假名还有什么呢？这就叫“以名召德”。

我记得，讲过好多次，我以前也是对这个法，觉得说，什么叫做以名召德，这样讲出去，大家也听不懂。什么叫“以名召德”，后来终有一天看到一个公案，把我笑得说，哦，原来如此。大家都知道，有我们浙江的老乡，在奉化溪口，蒋委员长，都知道啊。蒋委员长，蒋委员长当时去了台湾以后，他有一个侍卫，因为那个年代嘛，都是以军国为主，所以虽然去了台湾，他还是在部队，也算是元首。

肯定一旦出现的时候，大家就要呼，蒋委员长到，立正，敬礼，对不对。他有一个侍卫，给他当了一辈子的侍卫，只要一说蒋委员长到，下意识地就立正，敬礼。后来蒋委员长舍报归西了，走了嘛。走了以后，这个侍卫也老了，老的都得了脑血栓，动不了了，就坐在轮椅上，都到了这地步，只要有人一说蒋委员长，他在轮椅上还要，夸的，要这么哆嗦一下。

你看，这就是说什么呢？蒋委员长这四个字，我们谁都会拼，你把他分散到其他句子里面，谁也不知道是个什么。但是这四个字，聚集在这个人的法中，这个人的法界里边，这个蒋委员长就意味着是什么呀，他的国家首领，金戈铁马的这种元帅生涯，一辈子对于国家，民众的，这种元首的功德，就在这四个字假名中，就在他的法界中能体现，就在他的生活中出现了这种功，功用，德，德能。

我们念南无阿弥陀佛，亦复如是。念一句，我们的心念中，就是极乐世界，就是西方三圣。所以这里讲到说，“不必更涉观想参究等行”。为什么？因为“至简易，至直捷也。”这个我们前面讲到了，最简单直捷，痛快圆融。后面再往下看。

“闻而信，信而愿，乃肯执持。”这是讲到说，虽然你听到了这个，得闻佛名，然后你产生了信心，发了愿力了，然后才去念佛，这样的话才叫做具足了三资粮，叫做闻慧。有听这个佛名的智慧。

反之，如果“不信不愿，与不闻等，虽为远因，不名闻慧。”就是说假如果，虽然说这个佛号一历耳根，就永远称之为你得度的道种子，但是只能在将来再度了，这一世恐怕难成就。所以这样的话，如果你念佛，不信不愿不念佛的话，跟没有听到是一样的。这是说的闻慧。

下面说执持，这是讲到说，若人闻说阿弥陀佛，执持名号，在讲这一句经文，大家跟进上。“执持则念念忆佛名号，故是思慧”，念念想着要念南无阿弥陀佛，忆念这句名号，这就叫做闻慧和思慧。不是从闻思，然后是什么呢？修嘛。

下面看修慧是什么呢？怎么念呢？执持名号，“然有事持和理持，”前面我们讲到六信的时候，不是有信事，信理嘛。这里又开始说到事持和理持。

“事持者，信有西方阿弥陀佛，而未达是心作佛，是心是佛。但以决志愿求生故。如子忆母，无时暂忘。”这是事持。

“理持者，信西方阿弥陀佛。”依然是信阿弥陀佛。“是我心具，是我心造，即以自心所具所造洪名，为系心之境，令不暂忘也。”大家看到了吧，不管是事念，就是从事相上，现象上讲，也得念。不管从理体上，也就是从本具的这个唯心所现，一心所具上来讲，还得念。

所以通过这一段，我们先看一下，所谓的事持和理持的差别在哪里呢？并不是在念与不念，必须念，这才叫执持。差别在哪儿了？如

果不通达这个唯心所具，这就叫事持。好比说，反正我真的当作真的有一个阿弥陀佛，真的也知道西方极乐世界，他确实是真的。只不过你现在不明白说，这个极乐世界和阿弥陀佛，也是我心所具，我心所造的。

没有关系，你只管念。怎么样念呢？只要你相信他，就这样“如子忆母，无时暂忘”，不断地念，必须念。就是说，虽然我糊里糊涂的，可是我得干这个事。这个事是对的，只不过我不知道这个事是怎么一回事。那么理持的话，就是说，你看他知道说西方圣境、阿弥陀佛也是我本心所具，唯心所造的。但是我依然要把心安住在，我唯心所造的这个六字洪名上，系念不忘。

我想打个比方，什么叫做事持？事相上执持名号。就好比说，我们走钢筋一样，不是有那个高空走钢索嘛。走这个钢筋，有的人他只管走，反正他必须走，一步一步走，必须走过去，走到头。这就有点类似于叫事持，从事相上。

什么叫做理持呢？并不是不走了，还一直在走，也必须从这儿走到那儿。但是他走的过程中，他知道这个钢丝是保险的，下面有保护网，中间还吊了一根安全带。尽管如此，他只不过心里知道有这么回事，心更安然地走，可是依然还要走。这叫理持。

所以说，真正的差别相，我们很多时候在讲，听这个的时候，以为是事持和理持，事持就是说，老老实实念阿弥陀佛。理持就不用念了，就想说唯心本具，自性本具就可以了，这是不对的。不管事持，理持，必须都念。

只不过持是根本，但是没有通达理就叫事持，通达了理，依然还在持，就叫理持。从中我们发现一个什么法呢？就是你必须念。你不

明白道理并不重要，但是你不念，这个法成就不了，是这上面来看的。

所以，藕益大师在这里讲的。其实在讲《弥陀经》，还有莲池大师也讲到事持，理持，事一心，理一心。还有传灯大师，也讲到事一心，理一心。真的，谁都没有藕益大师，在这里融会贯通的，讲得妙。这个确实是有差别相的。

我们再往下看。既然这样，“为系心之境，令不暂忘也”。后面讲到了“一日至七日”，这是讲这句话了，经文里面若一日，乃至什么呢，到若七日，怎么样呢？“克期办事也。”现在我们为什么要打禅七？念佛叫佛七。怪得很，佛门只讲七，持《大悲咒》也是七遍，二十一遍，四十九遍，一百零八遍。为什么说论七呢？当然，经典里面是有这样的圣言嘛。

据说，这个是据说，据说一个凡夫人，就是我们一个凡夫的一个人心力，他把心给摄持住，让它相续，相续在一个境上，一心上，最多不能超七天。就是最多的本事限度到七天，如果一旦超过这七天的时候，就像调琴一样，没有放松一下，为什么叫做养息，或者放香呢？没有这样的一个调停，他心有可能会狂乱，受不了。这是一种据说，不一定。

所以这里讲到的七天，所谓的不乱，也是论根器而言的，可以这么理解。我们看藕益大师是怎么讲的。克期取办，就是我们说的克期取证，怎么取呢？“利根一日即不乱，钝根七日方不乱，中根二三四五六日不定。又利根能七日不乱，钝根仅一日不乱，中根六五四三二日不定。”把这个法给讲的面面俱到，讲全了。

这一段话是什么意思？就是说一心不乱呀，有的人，他的根器非常好，怎么个好法呢？执持名号，执持名号，执持了一天，也就是二

十四小时，就入了不乱了。不乱而且是什么？尽形寿不乱。那这样的人肯定往生，现生就证念佛三昧。

还有一些根器次一点，他从第一天念到第七天，才入的不乱，尽形寿不乱，这也是念佛三昧的根器。再换一种角度，就说有的人，二三四五六日不定，随他的因缘，根性。反过来还有一种什么呢，利根能七日不乱，这是什么意思？就是说，他念念念，不断地念，念的终有一点功夫，打成一片了，突然间入到一心不乱，但是只能维系不乱七天。

刚才我们讲到的，只能七天，相续七天，第八天的第一秒就乱掉了，这也叫做若一日，若七日，一心不乱，上品上生，我觉得应该可以。还有一些人，他维系不了七天，他只能维系一天，第二天的第一念就乱了。也叫做若一日，若七日，一心不乱。二三四五六，六五四三二，随便你在这里边，都属于一心不乱。

可是问题是什么呀？这里大家发现了没有，这都属于叫克期取证。藕益大师讲的，叫克期办事。我们这辈子有没有到过这样，反正我觉得我很难，不要说一日，就七天，一天，七天就尽形寿，七天都达不到，维系一天一心不乱也没到过。那怎么办呢？往生不了了吗？

大家要知道，还有一种一心不乱是什么呢？你一信永不再疑，发愿决定不悔。这样的信愿不乱之心来念佛，持名，也叫做一心不乱。特别是我们末法时代的人，大部分是以这样的一心不乱而往生的。你的信心和愿力乱了，那就彻底乱了。你的信愿不乱，那么你念一声，就是一句往生正因，念一句，就是一个九莲种子。这也是说到的一心不乱，所谓的执持名号。

所以说念佛，古来的大德想方设法，藕益大师也讲过说，我们很多时候，你刚开始要说好听话，最好还是要拿念珠。因为你念珠念久

了以后，慢慢这个念珠一转，一响，佛号就跟进上来了。你一开始就说，我就心里默念，默念可以呀，问题是外面打失的因缘太多了，你相续不起来。

所以藕益大师说，要是久修的人，如果真的有这种功夫，尚且可以，初机你就想说这好听的，也是不行的。现在不是有念佛器嘛，那个念佛计数器也是这样的。我也戴过一段时间，你戴着戴着习惯了，好像一天一万佛号，反正就不管散心正心，就这样念。但是有时候把它一脱开，没珠子，没抓没挠，就想不起来，在外面事缘一多，根本就想起不起来，这是实在话。

另外一个呢，你比如说执持，还有我们说如果持名号，另外还有一种系念西方的这种持法。你看在《观经》里面，虽然这里讲到说，不劳观想参究，但我自己有时候这个心念，就还是得系在西方。走到哪里，也得心目中，西方在哪边，心里有一个数。

然后不管你眼睛睁开合上，就跟经典里面形容的，这个法也很妙，不管你眼睛睁开合上，但是你的心系在西方，阿弥陀佛一直就在，这也是一种系念法，执持法，也是可以入一种不乱法。当然好多时候，特别是我们居士同修会问问题说，哎呀，今天我又散乱了，到底我心也摄不住，我这么散心念，到底摄不住怎么办呀。

你不要管什么散心摄心，你只管念，就跟一个二百五一样，你只管念，想起来就念。你说散心说摄心的时候，就到了散心了，你管他三七二十一，你只管念，念得正在进行时，就把心摄住了，就这么简单，就这么执持。所以你也不要管他了，就只管念，念起来的时候，就叫做若一日若二日，一心不乱。

这样的话，你看，那么不论，后面讲到，三十八页的倒数第四行，大家跟着。“不论事持理持”，不管是事持还是理持，但是你必

须要持。持到什么情况呢，“持至伏除烦恼，乃至见思先尽，皆事一心。”就是说不管你是事持，不明白的持，还是理持，好像知道后台是怎么个结构，也继续在念，念的什么呢，念到能够先把见思烦恼能够断、伏和除，那么这就叫做事一心不乱，你证得事一心不乱，这是一定能够往生的。

“不论事持理持，持至心开见本性佛，皆理一心。”就持到叫理一心不乱了。以前有个念佛人不是念着念着说，哎呀，弥陀弥陀直念去，原来弥陀念弥陀。这就说明他见到说理一心了，入到这个理一心不乱了。所以说，由于他在烦恼上，一个是破见思烦恼，那么一个是什么呀，伏破见思，一个是伏破无明。

这样的话，大家看，“事一心不为见思所乱，理一心不为二边所乱，即修慧也。”前面的闻慧思慧，这里就讲到的修慧。那这个句子听起来太教条了，到底什么叫做说，为什么说事一心不为见思所乱，什么叫做见思所乱。打个比方，修了一辈子的净土念佛，结果临往生的时候害怕死了，这就是没有得事一心不乱。为什么呢，因为他没有把这个见思烦恼伏或者除了，见思烦恼又上来了呀，怕死就是一种邪见，肯定是有身见嘛，才怕死呀。肯定有断见了，因为以为死了就身后没有轮回，没有投胎转世。

所以这个时候你就见思烦恼没有伏住，就典型的害怕死了。或者有的现前烦恼现前了，业障现前了，想吃肉，临终的时候要吃肉，要犯业障，这也叫做没有伏住没有断。还有一些，你比如说，明明知道说已经没法治了这病，治不活了，已经这个就剩口气了，结果明明治不活，他还要叫着嚷着心不顺，抱怨子女不给我治，舍不得钱，生嗔恨心，等等诸如此类的，就属于见思烦恼没有伏，不要说断了，这就叫没到事一心，就为见思所乱了。

那比如说，什么叫做“理一心不为二边所乱”，什么叫做二边呢。见佛性的时候破无明的时候就是说，生死是一边，涅槃是一边，那我们说要断生死，了生死得涅槃，这个见解也不能有。所以真正地，比如说为这个二边所乱的，浅说一点吧，浅说一点就是有人特别怕往生不了，这个时候其实就是算二边所乱，浅白的啊，为什么呢，因为你害怕往生不了就以为你生死不了，得不了解脱，死执这个解脱崖板，又害怕生死难了，在这个时候，其实就为二边所乱。

为什么，因为没有得理一心不乱，所以说浅的话就是这个意思。你说深一点的话，因为你没到这个功夫，所以说见不着佛性，说浅一点其实就是真的有个生死涅槃。

我们讲到说，临终时执持名号为（二边所）乱。我们现在不要说，见思烦恼伏都伏不住，乱得很呀。其实蕩益大师讲的这些，为什么他前面讲到说，这是属于什么呢，属于这个克期办事的这个层面了，就是平常积累资粮要取证。如果一个凡夫临终的时候是入不了这种境界的，你想不乱，怎么能不乱，很烦恼很乱呀。

有时候我们觉得说，临终的时候，我肯定，我可得好好地守住，我一定要往生。我告诉诸位，现在你是什么样，什么水平，临终的时候，只能坏不能好，持都持不平。为什么说静中练得十分功夫，动中就只剩下一分了。在这个动中练得十分，病中就只剩下一分了。病中你好不容易练得十分，命终的时候又剩一分了。所以非乱不可。非乱不可怎么办呢？只有仰仗弥陀愿力。信愿，祈请他老人家现在其前。所以大家要知道这个现在其前，这个真的非常微妙。

你看，我们看着蕩益大师来讲的：“不为见思乱，故感变化身佛及诸圣众现前，心不复起娑婆界中三有颠倒，往生同居方便二种极乐世界。”这是指的说你达到事一心不乱了，就不为见思所乱了，那么

能够感召的什么呢，感召的这个变化身的佛与诸圣众，在你临终的时候现。

那这样的话，你就不会起三有的颠倒。什么叫三有颠倒？不起欲界色界和无色界。那大家要知道，不起欲界色界无色界代表什么呢？欲界就是你不起欲念，欲望，执着这个贪恋这个现前的这个色身，和贪恋自己的眷属家人，这是欲界的投生的一个现象，一个前奏。你特别执着色相，庄严好看，等等诸如此类的，那你就是往生到色界的前奏。

你觉得不知道自己要持的禅定功夫，世间四禅八定，一定要到这个清净的这地步，只顾着想这些，就说明你已经什么呀，被三有颠倒了。这个时候这些都属于障道因缘，包括四禅八定，因为已经到了无色界，还是出不了三界。这个时候，唯一只有仰仗的，就是弥陀名号。

所以这里讲到的说，往生同居方便两种极乐世界。同居方便是什么呢？如果把我执伏住了，就生同居极乐世界。把我执给断尽了就生方便极乐世界，方便有余土。

我们再来看，“不为二边乱，故感受用身佛及诸圣众现前，心不复起生死涅槃二见颠倒，往生实报寂光二种极乐世界。”这就是证到这个不为什么空有两边，那么受用佛现前了，所谓的自受用他受用嘛，不起生死涅槃。这个时候，那么如果你把无明一分一分的破，就生实报庄严土的极乐世界，如果你把无明破尽了，就生常寂光土的极乐世界，这个我们已经前面讲过了，不再赘述。

后面往下看，“当知执持名号，既简易直捷，仍至顿至圆。以念念即佛故，不劳观想，不必参究，当下圆明，无余无欠。上上根不能踰其阃，下下根亦能臻其域。”你看这又是一番赞叹说，就念佛名，

就这么圆顿，就这么直捷。特别是这里讲到的无余无欠是什么意思，就是不多不少，刚刚好，就念这一句佛号。

何等的简单容易，一教就会呀，一念就得度呀，说着话头话尾就可以把它弘扬出来呀，就这么简捷容易。圆顿来讲，念佛就见佛就成佛，无需问长安呀。一念当下念念圆明，具足无量法门，你还要去参究吗，里边也有参究的法在呀。你还要去观想吗，里边也有观想的法也在呀。所以说也没有多余，没有没用的多余出来的，也没有不够，恰恰好。上上的根器，大菩萨也不能越这个门槛，这个踰其阃，这个阃就是门槛门限的意思。下下根也能够到达这种地步，所以叫臻其域。

“其所感佛，所生土，往往胜进，亦不一概。可谓横该八教，竖彻五时。所以彻底悲心，无问自说，且深叹其难信也。”大家看这里就是赞得再不能赞了。那么讲到我们贯一下，这个这里讲到的说，其所感的佛，所生的土，往往胜进。大概而论就是说，所感的佛不是有应化身、受用身嘛，所生的土也有四种国土的差别。如果再要是详细论的话，就是这个功德呀，有胜有劣有进有退，每个土里边都分三辈九品，所以说就不一一而说了，这里叫做“亦不一概”。

总而言之，“横该八教，竖彻五时”。因为藕益大师是天台下面的用的功比较多，所以也用天台的术语这里来含摄一代的教法。这里讲到的“所以彻底悲心”，就是讲释迦牟尼佛出世这么一回呀，就是为了讲净土。基本上很多人受不了这么说，但是就是，就出世应现这么一回，前面所有的种种铺垫，三藏十二部教法，一千七百个公案，都是为了给净土做铺垫，就为了讲阿弥陀佛的这四十八愿度众生，所以叫做彻底悲心。

然后“无问自说”，就是指的这部经的开始，尔时佛告长老舍利佛。“深叹其难信”，就是指的这部经的结尾：当信是这个世间极难

信之法，我于五浊恶世行此难事，为一切众生说此难信之法。所以最后这里就感叹到，前面这些都是正面的解释经文，解释这一句不可以少善根福德因缘，若有善男子善女人持佛名号七日一心不乱，临命终时佛与圣众现在其前，心不颠倒即得往生。

因为这段经文主要是讲的行门，想必当时蕅益大师在讲解的时候，也肯定碰到就是关于念佛的这种疑虑很多。就像我们现在很多，特别是在家的同修们修的时候，觉得说念着念着这样对不对，那样行不行，打一个妄想说，想这样不知道这个理解的有没有相应。蕅益大师这里特别做了一些种种的核心问题的解答，因为毕竟一切的修门，修行重在这个行门，重在执持名号，所以这里独辟了这么多的问答，后面差不多有应该有十二问，问题。那我们把这十二个问题，今天也看能贯几个贯几个，一个一个来讲。

第一个问题的疑点在哪里呢，说：“观经专明作观，何谓不劳观想。”

大家要知道，《观经》就是《观无量寿经》。《观无量寿经》在曾经的时代，就是说最流通得广的，比这个《无量寿经》和《弥陀经》要，说俗话就红得多，特别受欢迎，为什么呢，因为净土宗有一个祖师爷叫昙鸾大师，就是为了去寻找不死药，他想弘扬佛法，结果一生病了说我这一生病就得死，弘扬不了佛法，我得先去修，找一个仙方，结果跟一个道士先求的仙方，完了以后碰到菩提流支，一个法师，说你这个仙方再活一百年再活两百年也终得死呀。

说我有一个真正的不死药能让你无量寿。就把《观经》传给他。所以那个时候《观无量寿经》的注释是最多最多的，比另外的两部都要多，说明它当时的受欢迎程度。所以《观经》里面讲到的十六种观法，当时是非常流行的修行法门。这里第一个问题就提出来了，虽然到明朝了还说，说明明《观经》里面提出来了十六种观法，你为什么

这里说不劳观想？确实是当时人的心性比较清静，定力比较持久，所以他会觉得持名过于简单，就会有猜疑。

说为什么那么殊胜的法，你这里讲到说不劳观想。所以藕益大师回答得非常妙，大家来看。说，“此义即出观经”，就是你说的这个，我说的不劳参究，不劳观想的这个本意就是出自《观无量寿经》。

为什么这么说呢，因为佛在《观无量寿经》里边，大家来看，“彼经因胜观，非凡夫心力所及”，确实如此。你比如说其他的不说，第一观叫落日观，落日观你要面向西方端身正坐，就观这个像悬鼓一样。可是如果我们的凡夫心有时候业力，这个业障障碍的时候呢，你观到的不是太阳，不是红的，是黑的，它不由自主地就出来黑的，或者来回不断地晃。

你说你观想这个西方三圣佛像，观着观着就观成你的冤家、观成你的仇人，烦恼就起来。所以呢心力不堪，不是这个法不能修。可是在里面讲的这种圣观太广大殊胜，从前方便，这个落日观水观什么地观，最后才西方三圣慢慢地才初见极乐世界，然后这个最后是什么呀，广见极乐世界等等诸如此类的。你说观到最后，把西方三圣的庄严相形容的那种广大殊胜，你记都记不住。就是你的第六意识就是跟都跟不上，你不要说用这个法去观了。

所以呢，在第十三观你看，“故于第十三别开劣像之观”。就是佛在经典里面实在你观不了了，给你说你就观想一个跟你们凡夫人差不多高的一个人，丈六金身，然后他在水上踩一朵莲花，这个也行。但是问题是什么呢，“而障重者犹不能念彼佛”，还观不起来，劣应身还观不起来，那怎么办呢？

“故于第十六大开称名之门”。在三辈九品，特别是下品下生里边，说什么呢，愚人临命终时遇到善知识劝他念佛，至心念佛，具足十念，念念消八十亿劫生死重罪，就是讲的让他念佛。《观经》里面说，说“汝好持是语”，就是好好地执持这句话，持什么呢，好持是语者，即是持无量寿佛名。就是说让你念什么呢，就是让你念阿弥陀佛。

所以藕益大师就说，你问的这个问题恰恰，问是由于《观无量寿经》而所问，回答恰恰因《观无量寿经》而圆满。但是呢，因为《观经》里边最圆顿的法就是：是心作佛，是心是佛。诸佛如来是法界身，入一切众生心想中。这个法藕益大师这里也做了会通。

你看，“今经因末世障重者多，故专主第十六观。当知人根虽钝，而丈六八尺之像身，无量寿佛之名字，未尝不心作心是。”说你不要以为观想的时候才是心作佛、是心是佛。你观想殊胜的广大境界，是心作心是。你观想跟人一样高的一个阿弥陀佛，也叫做是心作佛、是心是佛。

你念南无阿弥陀佛这六个字也叫做是心作佛、是心是佛，没有差别的。依着这个法才叫做什么呢，故说不劳观想，称名即可。这才是说念佛就好了，不必再去观想了，这是第一个问题。

第二个问题涉及到什么呢？禅宗。禅宗和净土就是自古以来就打架打得不行。禅宗的人看见念佛装模作样就要往生，说没骨气不是大丈夫。那么修净土的又说，你天天吹牛，坐在那儿装模作样，你心地真的能这辈子见思烦恼能断尽吗？留一点点还是受生之因啊。所以两家就是两家靠烂锅灶，实际上禅净也根本上是一家。

有人就问莲池大师说，能不能给我贯通、会通一下，说净土和禅宗到底是怎么回事，能会通一下，解释解释，开示开示。莲池大师就

呵斥他说，本来就是一家，你有什么好会通的，如果是两样了，我再给你会通。念佛和参禅。可是问题呢，念佛和参禅的手法是不一样的。回到的家一模一样，用的手段完全不同。

所以这个就出了问题。大家来看，第二个问题就是出自这个观点，“问，天奇毒峰诸祖，皆主参念佛者是谁。”我们到了禅宗的道场打禅七的时候，到处都是贴的条，念佛是谁。很多人参禅也还不会参，一听念佛是谁，不断地念：念佛是谁、念佛是谁。

连话头都找不着，你说怎么参呢？所以就这里说到说，“何谓不必参究”，说都参念佛是谁，你为什么说不劳参究了？“答”，又给还回去了，“此义即出天奇诸祖”。这里讲的天奇毒峰诸祖，是指的天奇本瑞禅师，还有一位叫毒峰本善禅师。他们两个的禅法就是特别喜欢让人家参，念佛是谁，提出来这样一种话头。不必参究。

可是问题是什么呢，禅宗固然他去参这个念佛是谁。他是只有话头的作用，他的目标是为什么，为了开悟。他并没有注重这个信愿持名往生。所以其实他还所属的念佛，属于实相念佛，不叫做持名。但是藕益大师这里也回答的，你看说，“前祖因念佛人不契释迦彻底悲心，故傍不甘，直下诘问。一猛提醒，何止长夜复旦。”就是说为什么祖师让他问念佛是谁呢，念佛的行人呀，就念佛念佛念佛，念得什么呀，念得入不了一心不乱。

在这样的情况下，怎么样呢？不能够契这个一心不乱，入这个念佛三昧。所以说了解不了释迦牟尼佛为什么要给大家说净土法门，不能够心开意解，不能够说悟到是心是佛、是心作佛这个根本宗旨。所以祖师爷们才猛下狠手，就用你的这个之道来治你的这个妄想。说终日念佛，但你不知道全体即是佛，那不知道我让你说看念佛是谁，就让他了知说，一句阿弥陀佛全体就是心性，他悟不到，合不进来，所以才给他说你参念佛是谁。

这里讲到的说，就是说，“一猛提醒，何止长夜复旦”，就是说不止我们长夜的妄想、茫茫的妄想接连不断，但是一旦这个妄想截断了，心性就明了。“复旦”就是明的意思，明过来。但是问题是什么呢？藕益大师说你到现在的了，你连这个道理还不懂，说念佛是谁就是让你真念佛，你不懂，反过来还用这个法来破这个法。

所以说了一句，是说：“我辈至今日，犹不肯死心念佛。”你看就是刚才讲到的，不管散心、摄心你只管念，他不肯这么做。反过来就问题连连，妄想连篇。怎么样，“犹不肯死心念佛。苦欲执敲门瓦子，向屋里打亲生爷娘。”你看这个话说得多好，本来这个瓦是让你借这个方便敲开这个门，登堂入室的呀，明心见性的呀，一行三昧，念佛一心不乱，念佛三昧的。

结果本来给了你这个法，你不会敲门。反过来把这个敲门的瓦用来扔到屋里边，打你的亲生爹娘。亲生爹娘是什么，就是我们本有的佛性，也就是一行三昧，念佛三昧。反过来你还用这个来破这个法，让你不要参究，只管念，你还要用这个方便，敲门的方便往屋里去作乱，所以叫打亲生爹娘。这样的话，“则与诸祖成恶逆，非善顺也。”

你以为你提出来这个问题，为祖师爷抱不平，好像别的人都理解不了，就你知道。殊不知人家都已经死心念佛了，得生成就了。你现在还拿着这个一堆问题。所以说是诸祖的什么呀？是恶逆，非善顺。

那进一步，既然说到不肯死心就问说：“此在肯心者则可，未肯者何得相应。”说你说的这个法，那人家就是心能够相应的，肯这么去做的，那就行了。问题是我现在不肯相应，怎么办呢？现在我们很多居士同修特别有这种问题，有时候他也不是有问题，他就专门在那儿臆想问题。很多问题并不是真的有，是想出来的。就是这里的不肯死心念佛，给你说一堆。

实际上，你看这里说的：“曰：噫，正唯未肯。”就是正现在给你说了，你不肯，那你现在让你肯吗？你听了这个话，你仍然还不肯，什么呢？汝等正信未开。“所以要你肯心相应，汝等正信未开，如生牛皮，不可屈折。”这就是说，把手牵他行不得，要直至自肯始相应。你现在给他强按着头让他吃草、喝水，他不喜欢啊！摇头晃脑地就要摆脱。什么时候他自己认识到说，啊，要死心念佛了，才能够相应。

现在我们很多问题不是为法为道，有的网上问一问，我感觉到这是都为聊天，闲得没事做，找找和尚解解闷，也有这样子的，谁有闲功夫？所以说，说一千道一万他就是不回头，他就是说我不行，那你不行也就没办法了，不行就是让你行，你现在还不行，那就只能算了。

所以这里讲到的说“如生牛皮，不可屈折”。我们的信心就象牛皮一样，没有信心的时候就是生剥下来的牛皮，还是硬的，你做不了，不能做夹克，也没办法打皮鞋。这个信心就跟把这个牛皮给它熟了，软了，那么让你做什么，就能做成什么。是熟牛皮，不是生牛皮了，这是个比喻。

后面特别也讲到说，“当知有目者，固无日下燃灯之理。”就是已经长了眼睛，开了眼的，相应了的，你还在太阳底下，还要给他点灯，让他看吗？已经看到了呀。“而无目者，亦何必于日中苦觅灯炬。”太阳就在那儿，他还看着不着，见不了，那何必再给他多此一举燃这个灯炬呢？太阳他见不着，那么灯炬他也认不出来，还是不顶事，就我说的瞎子点灯白费油。

所以这里讲到的说，让你执持名号。但是为什么说净土老老实实方好，这就是这两句问题，实际上就是那种太聪明的人所问，一个是不是可以观想吗？难道念佛就够了吗？另外一个又说，不是还可以参

禅吗？为什么非要念佛呢？就像我上一次讲到的说，我们配合阿弥陀佛发愿就是菩提心，还是有的人不行，说这不是太自私自利了。

还听不进去，听不进去没有办法，那就只能继续再吭哧吭哧地自己在那儿摆弄，饭已经摆在桌子上了，你不吃，那你自己下厨房去吧。所以正信未开，也没有办法。

后面特别讲到的说，“大势至法王子云，不假方便，自得心开，此一行三昧中大火聚语也，敢有触者，宁不被烧。”你看这一句“不假方便，自得心开”，就是破这个参究法和观想法。都摄六根、净念相续就是执持名号。不假方便，自得心开，功夫一到，自然心性所显。

你就不要再去刻意地还得去参究，还要去观想。现在已经具足了极乐，具足了本有的这个心具心造的功德，就是让它显就行了，借这个名号为第一方便，无方便之方便。因为这一句名号当体就是佛的功德，就是极乐的妙用。你已经在用它了，还到处去找它，参究、观想就成了多此一举了，在这个层面来讲，相对于持名啊。

为什么，因为它已经算是方便了，只有持名不讲方便，没方便之方便才叫无上方便。所以说就是这样子的，你不能在上面，你看这里讲到的，一行三昧中大火聚语，说就这么一个法，你随顺相应就可以了，你不要在上面再说这对那不对，这行那不行。这样的话就等于说你在这个火上，非得要把它烧一下。不能动，这个火就让它烧，你一动就烧着你了。

所以说“敢有触者，宁不被烧”。这是两个问题，后面的一个问题一个是不必参究，二一个是不能死心。

我们看第三个问题叫做什么，“宁保非魔”。什么意思呢，说你执持名号，阿弥陀佛现在其前了，你敢说他不是魔来了吗。那多少修行人打坐打坐，修禅修禅着，好，就来了一尊佛引诱他，让他怎么怎么样，结果一旦一念着进去，就即受群邪，非善境界了。

《楞严经》里边讲得最透彻的。《楞严经》里边讲的只要你把色、受、想、行、识，不要说等到受、想、行破掉的时候，那个境界就殊胜得不得了了，我们根本就来了就受不了，色阴破掉以后，想见什么佛就来什么佛。色阴呀，就是把物质，说白了就是把色法，就是这个物质，色身的障碍给破掉了。

那在这种情况下还不对，大家来看，“问，临终佛现，宁保非魔。”临终的时候佛现前的话，你敢说他不是魔来了吗？“答，修心人不作佛观而佛忽现，非本所期，故名魔事。”什么意思，本来是修止观，摄心，或者是观空遣相的修行，参禅参得本来无一物，往这个法上相应的时候，结果你本来是修空法，那么这个有法现前了，佛的形像现前了，这个时候，你要说，凡所有相，皆是虚妄。

一旦你跟这个幻相相应，那么确实如此，怎么样呢？着了魔了。可是净土法不是这样的，因果它是相互吻的。净土法是怎么样呢？“念佛见佛，已是相应。”我念佛就是为了见佛，就是为了成佛，这已经是因果相吻，正是相应，怎么能够说是魔事呢。而且另外一点是什么，“况临终非致魔时，何须疑虑。”致魔的这个时候不是在临终的时候，你看这里这也是大祖师爷给我们的一个法的信息，临终的时候是不致魔的。为什么？如果有什么来了，那真的是你的业力变现的冤亲债主来了，不是魔来了。

是你的心变现其他的，比如说地狱相现了，你真的要到地狱里边去了。饿鬼道现了，你真的要化现饿鬼了。不是着魔来引诱你，怎么样坏你的道业，你没啥道业。所以说他讲到就是念佛佛来了，是

因果相吻，不必担心着魔，念得佛现前了，是跟心相应了。这是第三问。

第四问，问，这是七天和一天的一个关系，但是这里边内容比较多，因为经典里面有的经典里面讲到说，十念，甚至有的论典里面讲到一念也能往生，这个《弥陀经》又讲到七天执持等等诸如此类的行门，还有十天的等等都有。那到底怎么说，哪个算是往生的标准和能够往生的门槛呢？大家来看，“问，七日不乱，平时耶，临终耶。”

你这里讲到的若一日若七日，这样的一个克期修法，是对平时来讲，还是临终而论。什么意思呢？就是说假如果你若一日若七日，是不是说临终的时候修这个若一日乃至七日，正好第七天碰到临终了，那你修成就了。还是说你平常离往生还远着呢，还有几十年，但是你在念这个若一日若七日。

那藕益大师回答得非常明确，因为这个法只是在平时积攒往生资粮，所以他是说什么，“答，平时也。”不是说在临终的时候，就像我们现在打佛七。那么平时有这样的功夫，那肯定临终的时候也有这样的招感功德。

后面又问，“七日不乱之后，复起惑造业，亦得生耶。”你看，这些问题其实很刁难了，实际上是悖论。说什么呢？说你已经念得有过七天不乱的经历了，打七打得入了不乱了，入到不乱里边了，然后你再又起了烦恼，再造了业，还能生吗？藕益大师一句就给怼回去了，怎么样呢，“果得一心不乱之人，无更起惑造业之事。”

它是就等于说，一个法里面的两种境而已了，相互是制约着的。如果你没有得一心不乱，那你当然会起惑造业，你现在前境是已经得了一心不乱，那么绝不会再有起惑造业之事了呀。这是顺理而成章的，你把它掰开两瓣还相互来问。就跟我们说，比如说得了六通的

人，得了六通的人，这是真正的通，不是那种妖通，鬼通，或者说看见有点他心的一点小道道，知道他想什么这种也有。

那么真正得了六通的人，他会敢说那你都知道他想什么了，那他要心里在诅咒你，跟你作对的时候，那你还不跟他也要报仇吗？这个法也是这样子的，如果你能够证到六通的人的时候，别人想什么，要害你或者什么，你早心都平了，根本不在话下，不会出现这种情形。

如果你有这样的情形，说他心里我观到他心里想什么，想害我，你还要给他找茬的时候，说明你就得不了六通了，也是一个法，在同步上，所以藕益大师回答得非常有智慧，也很圆融，无更起惑造业之事。

又“问：大本十念，宝王一念，平时耶，临终耶？”大本是指的《无量寿经》里面讲到的有十念法，就是《无量寿经》里面讲到十念。还有一个叫做《念佛三昧宝王论》，这也叫做一念，所以也讲到说临终一念，不仅十念，一念就能够往生，如果正在这个信愿上，那你正在临终的时候，一念。

那么还有一个朝晨十念法是指的慈云忏主，就是咱们短姑码头那个慈云庵的慈云，慈云忏主。他也是个大祖师爷，他发明了朝晨十念法，是为了在当时朝廷里边，或者在宫门侍奉皇帝的这些忙得不能够执持名号的人，早上的一个十念法。我也老劝别人说，实在不行就念这个十念，念一下阿弥陀佛身金色偈子，然后一进一出一口气，一口气能念几声算几声，算一念，连续念这么十口气，也不要故意拉长，也不要憋，自然而然，你的肺活量有多少，能念几声就算几声。完了再回向说，有时间的念一个一心皈命，没有时间的念愿生西方净土中，十念法就完了，才几分钟。

但是这个法有一个标准，是尽形寿不能断，每天早上必须的，这个就可以往生。大家要知道，这就叫行门，品位不敢保证，谁知道你的，但是你相续尽形寿信愿不倒，就能往生。所以这里蕩益大师回答怎么说呢，到底说十念和宝王一念是就平时而论呢，还是在临终。他就说了，“十念通二时。”

也就是说，往生的这个说，大本《无量寿经》里面说，若有众生，至心信乐，欲生我国，乃至十念。这个是什么呢，你看，十念通二时，晨朝十念法是指的，刚才我说的这个是平时就要念，通平时，也通临终时。你看，“十念得生，与观经十念称名同，属临终时。”就是乃至十念，跟《观无量寿经》里面讲到的说有人听到善知识给他，临死的时候，地狱相现了，善知识给他开导念佛法门，他信心赶紧起来了，生死关头念念连续十念念阿弥陀佛，那么这个是在临终的时候用的。

包括一念，你看他讲，“一念则但约临终时”。所以这个就不能投机取巧了，你不能说我这辈子什么也不念，就干这个起惑造业，临终我就等我死的那一念，一念阿弥陀佛，就走了。没这么好的事，虽然这一念在临终时，可是它是有条件的，平时不积攒，临时这个佛脚抱不起来。

所以大家再往下看，“问，十念一念并得生”，就是临终时十念一念都可以生嘛，“何须七日？”还要执持名号若一日乃至七日吗。“答，若无平时七日功夫，安有临终十念一念。”

你看看，你假如果你平时没有执持名号的这个实践，那你临终的时候，你敢保证能提得起来这十念乃至一念吗？而且说到这个十念一念，这也是为了劝发大家。我自己都认为，就是为什么说《观无量寿经》里面最后有三辈九品，甚至讲到五逆十恶的罪人都能够往生呀，他不是主导行，而是重在劝信的。就让我们读了说，五逆十恶造罪的

人都能够在这种情况下往生，何况我至少比他强点吧。诶，信心起来了，愿力有保障了。

他的醉翁之意在这个信愿之法，以行来起信愿。所以这个佛经每一句有无量义，我们根本看不透看不穿的，你只能说你的心到了哪儿，它给你显现到哪儿。那这里讲到的说，纵然有这样的下下品的逆恶之人，就比如说那张善和，一辈子杀牛，临终的时候，牛来索命，赶紧吓得念佛，结果就往生了。说这种人你不要看人家这辈子呀，那也是过去无量劫来积累的，“并是夙因成熟，故感临终遇善友，闻便信愿。”这种事什么呢，“万中无一，岂可侥幸。”一万个人里边就点不到你头上能到一个，这一个也在人家头上，所以还是以执持为保险稳妥，岂可侥幸。

但是后面一句话信息量很大，“净土或问斥此最详”，就呵斥这个见解，讲到顶了。这个我倒是，因为我前段时间也在微信语音里边把《净土或问》贯讲了一遍。《净土或问》是什么呢，是天如惟则法师，元代的天如惟则，这个祖师爷原来就住在咱们苏州的有一个叫狮子林，狮子林原来就是他的道场。

当时在元朝的时候，也是数一数二的教内大德。大家知道元朝其实是信这个，因为蒙古人统治嘛，信藏传比较多，汉传的僧人里边受到国礼的，像这样的祖师爷当时是朝廷里面都非常地恭敬他，天如惟则法师。他专门关于净土，他是禅宗下面大彻大悟的人，关于净土开示，回答问题，就是问答问答，应该差不多有二十六则，二十六则之多。

就里面就说到了，其中有一个就是有人问说，既然说临终的时候十念一念就能往生，那我就先好好活着吧，在这五欲六尘里面美美地过日子，等到我临终的时候再念就好了嘛。祖师爷就骂他，首先第一个就说，你这种话千万别再说了，要害死人的，说你这种害人比，说

其他的害得还不太深，你这种害就比那个给人家吃毒药吃砒霜都害得厉害，说如果有一个人听进去你这种，好像是遇到善知识了，哎呀，临终十念一念都能往生，还怕啥呢！实际上误了人家的法身慧命。

为什么呢，因为首先，你临终能不能念得起来呀，我们自己也都要扪心。祖师爷开示，临终的时候，第一个，你的善友能不能遇到，你能遇到法师给你开示吗？你遇到善知识同修道友前来给你说，那到了这个地步赶紧念佛，往生还有希望，你连这么个人都遇不到，这么一句话都听不出来，没有保票，到时候苦业缠身，你能够念得起来吗？中风了，瘫痪了，成了植物人了，还能念得起来吗？遭水火，横死的，还能念得起来吗？临终的时候有恶知识来坏你的信心，念不起来了。吃得太饱了，撑死了，也念不起来了。高处堕，古人叫做从高岩上堕，那现在比如说飞机失事，吓得要死，能念得起来吗？临终把不住呀。

而且他讲到了，我们又不知道，又没有三世的通，你知道你宿世的业障什么时候出现，什么时候现前？你说临终念，恐怕临终你随着业去三途八难受罪，连佛的名号都闻不到了，你念啥呀你念。后边又讲到了说，纵然你能够闻到佛号，能够念，可是你这个时候生了病了，要死了，风刀解体，四大分离，就跟生龟脱壳一样。

本人亲眼见过生龟脱壳，怎么个脱呢，我记得在北京的时候，有个岳各庄，因为我老去放生嘛。老去放生呀，真的也有时候这个业障，也不知道菩萨可能激发我的慈悲心，我现在回想一下。买了好多鱼，就准备装好车了，就去放了，钱也买完了，他拿两个鳖，说好吧，我说这个鳖，这俩鳖，一共有三个，说这两个鳖买的时候，那两个卖，这个我就不能卖了，已经有人定了，说不要定不要定，我说我全买了，多给你点儿钱也没关系，欠着你也行，说那个卖鱼的钱我可以要回来，先把你鳖的钱给你付了。不行，说已经有餐厅已经定了，

而且就要现杀，就拿那个剪刀，鳖不是有个壳盖，他就拿这个剪刀就绕着这个鳖盖就一圈，就要活生生地给剪下来，就把这个盖就跟碗盖一样，噌地就给揭起来了，里面的那个鳖的内脏还在背上这样难受得就那四个脚就抓得已经没抓没挠的。

当时我才知道这就叫生龟脱壳。那我也想想，我的眼根能够见到这个场景，也是宿世有缘，只能给它念几声佛，但是它过去造的业力也招感这辈子还得这样惨兮兮地去还，没有办法，救不了。那我们也是这个因缘，我们谁知道什么时候死，死的时候你有没有这个因缘呀，遇不遇到念佛的，不一定的，痛苦逼迫，念不了了呀！

纵然比如说我们在家人，纵然你没有病，可是你世俗的因缘了不了呀，世俗的念头还修不掉，那你贪生怕死，扰乱心怀，再加上一堆家庭的六亲眷属，亲朋好友围在跟前，你念，后事又要嘱托，放不下，念不了了。妻子哭儿子喊的，念不了了。就比如说，你现在在，他还讲到说，假如果你没有死，没有死之前，可是你得了病了，这个时候你怕死了，到处去求医问药，根本就顾不上念佛了。

纵然你病也没有得，就是知道已经快老了，这个放不下，那个要安排，衰相现前的时候还不想念佛，要嘱托后事，要给大家平分家产，还惦记着这些事，转不了身嘛。所以说，哪怕你现在好端端地活着，没病没灾，离死还远，祖师爷说什么呀，正为壮年时，正好念佛时，可是狂心未歇，俗务太多，攀缘不断，杂思乱想，业识茫茫，念不了佛。

你看我想想，我们一天就过的这样的日子。有的人修得好，说你要闭关修行了，有志修行，可是依然在这个世俗万象中还把不定，照不破，放不下，一旦有境界出来了，就念不了了。平凡日子里边，风平浪静的时候可以，一有顺境一定被迁走，一有逆境一定会打失。为什么，念不了呀。

所以说你平常都念不了，任何情况下都念不了，你还想着临终的时候十念一念，你说这种愚痴话保准你用错了心。最后祖师爷说，世间事如梦幻，没有一件有实效，没有一件能抵得过生死。这是劝诫，可以说为俗。特别劝诫我们为僧，怎么样呢，也说是广造伽蓝，喜好大丛林常住，像做大总持大法师，不知道徒众有多少，攀缘，广交官豪，好这些名利之事，可是忘了本分。

你现在说建庙，咱们普陀山我们恢复了，这么多老庙都恢复不起来，你还再去开山建庙，建起来庙新庙，又被圈成一个旅游区，卖门票，你就感了这种因果。然后真正有信仰的出家人在那儿也住持不了，最后雇一堆乱搞的，管它三七二十一，把衣服穿起来，合伙在骗，就这样。所以你说这是功呢还是过，也搞不清楚，所以犯了如來不体道本之戒，有为之功，全部是过错。

所以听祖师讲到，他说有为之功全部是过错，天堂未就，地狱先成。你眼光落地，受苦之时，才知道平日所作都是雪上加霜，就是给镬汤下添柴火，剑树里助刀枪，袈裟下失却人身，万劫不复，铁汉闻之，也须落泪。这是原话，这是惟则法师在《净土或问》里面给做的开示，就针对这个可以说是邪知见，说平常不念，等到临终的时候十念一念，保准往生。

所以大家看看，平常信愿的这个功夫是非常要命的。念佛确实确实有很多种，执持也有各种各样的形态。但是你要跟这个法相应，就是每天都得想方设法地说，哎呀万一我了不了道怎么办，必须有这个前提，因为我们确实一不小心就舒服到这个现前的如梦幻泡影但是千真万确的娑婆世界的生活中了，你只要就是说一念道心没了，马上就投身进去了。

所以为什么想方设法让你说要发心要发心，要发这个道心，要起这个道念，就是要把每天的这个六根门头对我们的牵引蒙蔽迷惑，就

是你要想方设法不能够顺从它，这就这个道理。你顺从它了，这今天就白过了。

我们也不要说什么一心不乱，什么念佛三昧这些境界都不要说，首先你今天我不能顺从它，我虽然没修成，我也不能任由你摆布，这也算没白过。我常说，就要跟个滚刀肉一样，你这个五欲六尘外面的迷惑你怎么拿我也没办法，你一刀又一刀地切我，我滚来滚去，就让你切不断，这也是一个道心。

好，今天又打了这么多闲岔。请诸位合掌回向。

闻法功德殊胜行，无边胜福皆回向，

普愿沉溺诸众生，速往无量光佛刹，

十方三世一切佛，一切菩萨摩訶萨，

摩訶般若波罗蜜。

好，感恩诸位。阿弥陀佛。

第二十一讲

好，请大家合掌

南无本师释迦牟尼佛（三称）

无上甚深微妙法，百千万劫难遭遇，

我今见闻得受持，愿解如来真实义。

好，请放掌。

大和尚慈悲，各位常住师父慈悲，各位今天有缘的居士同修，大家晚上吉祥。

今天是我们普济寺常住学习《弥陀要解》的第二十一课。讲至上一讲，通过今天的话，就开始进入流通分了，也可以说是接近尾声了。一旦讲到，我们大家都会诵《弥陀经》，在座的居士也知道，讲到东方亦有这么多佛，南西北方四维上下，都赞叹护念的时候，就进入到说这部《弥陀经》让它印证流通，特别是转至我们末法时期的众生，能够现前承担受用成就这个法门。

所以我们上一讲主要讲到了关于一心不乱，各种各样的一心不乱。有上上根器，人家能够念到一天就能尽形寿不乱，有下根器一点的，可能这辈子能够达到二十四小时持续不乱，这些都属于往生的正业。但是我们末法时期的行人，基本上是靠什么呢？信愿不乱往生的，信愿不乱。

所以为什么当时奉和尚命，给大家讲这部《弥陀要解》，就是为了信心。我们所有的法门，都是要通过心地上来作意，来深入，来成

就这个法。净土法门一模一样。只要你断疑生信，信了再信，不断地作意，只要让自己的心再信到曾经的不到之处，那么今天的功夫又上了几层。所以，真的就跟那个打洞一样的，你如果说一直就是拿着这挖挖挖，挖到这儿，每天挖，每天挖，不断地就闻思，不断地闻思，信心自然而然，这个洞就越来越深，终有透的一天。如果说一直挖，挖到这儿，就停止在这儿了，反正好像有这么一个雏形，有这么一个洞了，似乎有个信愿了，但是如果不增进的话，有可能会荒废，或者就是转身了。

我们上一讲特别是讲到这里，藕益大师平常也讲解净土，有人提出来一些问题的，这样的一种讨论。大家还记得第一个问题就是说，为什么光要持名不要去作观了？因为不是《观无量寿经》里面说让十六种观法嘛，那么藕益大师也说了，最后虽然十六种观法，称名也是在作观，作观落脚处就是为称名，它是一体的。

再一个从禅宗的角度来看，到处都在参念佛是谁，几乎所有的道场都有这个法，那么为什么这里说，不去参“念佛是谁”，而劝人不断地“由谁去念佛”，藕益大师也把这个做了一个会通。实际上，不是两回事儿。

你包括我们正当参念佛是谁的时候呢，是谁嘛？谁能念佛呢？只有佛能念佛，凡夫念不了佛，所以念佛人的时候本来就是佛。念佛的是谁呢？就是佛，就是大圆满觉，不必再问谁，念着就是佛。所以大经里面讲到说，佛佛互念，就是这个法。

再一个就是说，你念佛念得佛现前了，难道不是着魔了吗？那说不是着魔了，这个也给大家打保任。说念佛人修的把佛念到现前境界的时候，说明你念的功夫到了，因果相应了，不是魔来了。而且在生死之际，临终之时，不是致魔的时候，他是真实境界，业力牵引，妄想纷飞，中阴身做不了主。

再一个就是特别最后一个讲到说，平常念到一七日，说反正临终十念就能往生，那我就索性等临终的十念，那我们特别讲了这个法，说这是一步险道，不敢这么想，属于邪知邪见。因为平常没有七日的功夫，感不来临终一念的同步的这个因果，讲到这里了。

那么今天我们就从四十页，四十页的这个“净土或问斥此最详，今人不可不读”后面，倒数第十行“问：西方去此十万亿土，何得即生。”就是说为什么这么遥远能够一念即到，有这个怀疑。“答：十万亿土，不出我现前一念心性之外，以心性本无外故。”告诉法师们，这个法非常深。

我们一直讲过来，再再地说，现前一念，现前一念。现前一念，好观照，但是说现前一念，不出我现前一念，你不知道不出到哪里。因为我们的的心基本上都是向外攀求的。你看我，每个人都有我，我的一个姿态是什么样的？都看不见自己的后面，一直向前面。

什么眺望呀，什么设想呀什么，都不断地向外攀向外攀，正在这个妄想中。所以这里讲到的说，怎么敢说十万亿土不出吾现前一念心性之外，就是因为一念心性非常广大，一切法界不出心性。但是我们现在呢，从开始讲辨体的时候就这么讲，还未必能够打开。

那我这里引入一个佛教比较深邃的一个名相，有助于大家理解。特别是在唯识佛法的讲解中，在座的居士同修可能听起来比较生涩，你跟着我，你的心跟着我的话走一走也可以。有一个叫做四分，一心四分。诸位法师有的可能（熟悉），叫做见分，相分，自证分和证自证分。

什么叫做见分呢？就是我们能看外边东西的这个功能，这就叫做见分。一分两分的分，分子的分。什么叫做相分呢？就是外在能给我所感观到的一切境界，就叫相分。这个一讲很简单，大家都能知道。

但是这个自证分就很难知道，因为它需要你反观。比如说，我们想想，谁知道我在看东西，我在看东西的，正在进行的这个，此时此刻正在进行的这个法，谁在感觉？怎么会有这样的一种觉受出现？证自证分就更难了。谁在感觉，有的人还能反观到，哦，我现前的一念心性。证自证分就是说这一念心性，你感知到的这一念心性，是由谁在作用？

所以打个比方，比如说我们开一个铺子，卖东西这个杂铺子。见分就跟卖东西的这个人一样，相分就跟来买东西的这个人一样，他们两个之间不是要碰撞合作嘛，那碰撞合作，见分跟相分这个账由谁来算呢？算盘子算，我们现在电脑计算机都可以，收银机也行，这就叫自证分，算盘子，就代表我们的心。

证自证分就代表谁呢？就是这个开这个店的掌柜的，老板。店员去卖，顾客来买，所有的这个结算什么的都在他的掌控之下，这就是我们的证自证分。当我们一念心性所起的时候，这四个角儿都在同台唱这一出戏，但是我们只能看见前台的，了知不了后台。

那我们要讲到这里要说什么呢？就是说十万亿佛土不出我现前一念心性之外，大家跟着走，十万亿佛土就是相分，一念就是见分，心就是自证分，就是那个算盘子，证自证分就是心后面的这一个字儿，叫做性，是整个法界的掌柜。

就这么四分，不离一心。这个法不能再讲了，你只要一念穿进来，确凿什么呢，十万亿佛土一念就生，就在这一念中。

所以你看后面就好理解了，说“又仗自心之佛力接引，何难即生。”你都明白了，如果你一旦悟到掌柜的这个，这个步骤的话，整个这个店铺子、这个公司、这个大的这个集团，都是你们家的呀，都是你自己的呀。所以在这样的情况下，何难即生呢？

就像“如镜中照数十层山水楼阁，层数宛然，实无远近，一照俱了，见无先后。”你看，又出来一个，“如镜中照数十层山水楼阁”。

在这样的一种法中的话，“从是西方过十万亿佛土，有世界名曰极乐亦如是。”就是这样远的一个路程，极乐世界，此时此刻，人家阿弥陀佛在那儿说法，观音菩萨在听，所有的清净海众在随喜赞叹顶礼供养等等，诸如此类，还在这个一念心中，这个心跟我们此时此刻一念心是同步的，亦如是。“其土有佛号阿弥陀，今现在说法亦如是”，也在这个一念中。“其人”，也就是我们，“临命终时，阿弥陀佛与诸圣众现在其前，是人终时心不颠倒，即得往生阿弥陀佛极乐国土亦如是。”还是这个法。

所以这里讲到的，“当知字字皆海印三昧，大圆镜智之灵文也。”海印三昧，这就常说的一句话，生则决定生。你相信，就我们临终的时候，或者念的一心不乱，入念佛三昧的时候，要么你主动地走，要么被动地接，反正肯定这个法有，这个事儿会出现。那么这就是海印三昧，生则决定生，去则实不去，皆在一念心海中，哪儿都逃不出去。

所以说大圆镜智之灵文，什么叫大圆镜智呢？其实镜子能照的这个就是我们刚才讲的见分，山水楼阁也就是说相分，这个镜子呢就是自证分，镜子就是自证分，这个镜子是由什么做的？是由铜做的，就是证自证分。我们的一念心，灵觉灵受的时候就是镜子的作用，可是镜子本质上，镜子是没有的，它是由铜组成的，我们的一念心的性，就如同这个铜，造的一面镜子。

所以，镜子就是铜，铜就是镜子。我们的心就是性，性就是心，所有的映照在其中的影像，都不出这一面铜镜，叫做大圆镜智。这一问就这么过去了。

再第六个叫做什么呢？二行差别疑。你看“问：持名判行行，则是助行，何名正行。”这是前面不是判到说，信愿叫做慧行，信愿，但人有信慧难，是智慧。那么持名为行行，当时判到说是像，一个跟眼睛一个跟脚一样儿，眼睛看，是信愿，脚走，这样就是有这个往前走的功能，那么既然是助行，怎么能称之为正行呢？助行就有点儿缘修的意思，正行就是你当体就相应在这个法中了。

“答，依一心说信愿行，非先后，非定三。”虽然我们一再地给大家讲说，信愿行叫做三资粮，可是我们设想一下，就是你的信心这会儿生起来的时候，你的愿望比较这会儿，心比较相应、切的时候，确实说这个往生的法这辈子一定要成就的时候，你说这时候念头里面能没有念佛的成分吗？你念佛念得得力，觉得阿弥陀佛将来现在其前这个法真实不虚，本来就是这样，那么你的信愿已经在其中了，他是一而三三而一的，所以这个永远是分不开的。他这里讲到的说助行呀正行呀等等，诸如此类，是不成立的。

所以你看藕益大师说“盖无愿行不名真信”，你不发愿往生，没有念佛，你的信不是真信，说明没有信。“无行信不名真愿，无信愿不名真行。今全由信愿持名，故信愿行三，声声圆具，所以名多善根福德因缘。”

特别讲到说为什么“观经称佛名故，念念中除八十亿劫生死之罪，此之谓也。”所以说凭什么在这个临终的时候善知识给你一开示，你这样拼命地伴命地念佛，念念能除八十亿劫生死之罪？就凭信愿行这三个，这三股子绳子给绑在一起的力量，善根福德因缘。所以说“若福善不多，安能除罪如此之大。”

卯足了劲儿的信愿，带出来这一句“南无阿弥陀佛”，这才叫做大福善。后面讲到的说临终的时候，就跟那个童子挥剑一样，上面我

们也讲过了说，为了她的小孩儿，能把车子都给推过，就是这股劲儿。

所以念佛的力量，需要信愿来支撑，信愿是由念佛的力量来体现的，它是不能够截然分开。这个问题就把所谓的什么行行助行慧行给它分开了，所以藕益大师做了一个回应。后面再往下看，这几道题比较明了。

“问，临终猛切，能除多罪。平日至心称名，亦除罪否。”说既然讲到临终十念，念念消这么多的生死之罪，八十亿劫，那么，平常，但是大家要看到这个修饰词，至心称名。

至心的话就是说，像大经里面讲到至诚心，深心，回向发愿心，这样的心，来念这句阿弥陀佛，不是晃晃悠悠，散散乎乎的，带念不带念的，或者嘴里边在运动，心上不走。这叫至心称名，亦除罪否？说这个能不能除罪，平常念，能不能一念除八十亿劫罪。

“答，如日出，群暗消。称洪名，万罪灭。”你看，这个祖师们问答的时候，有些法，是要正面就斩钉截铁。就这个问题说，一定消，就像太阳出来一样，马上黑暗就没有了，只要一念阿弥陀佛，罪就即刻灭。这是毫无疑问的，不容质疑的。断疑生信。

但是又问“散心称名，亦除罪否。”你看，说实在的，有时候这个问题呀，一个比一个麻烦。你说这散心能不能除罪呢？你说不能除罪吧，他念着念着，就怕往生不了了。你说能除罪吧，他就不再摄心念了，反正就晃晃悠悠的就等着，有这等好事，我就不用努力了。所以说佛以一音而说法，众生随自己的根性，各种各样的相应。

但是呢，经典里边明说了，散心，“名号功德不可思议，宁不除罪”，就是说，散心是除罪的。摄心念是八十亿劫，散心念是六十亿

劫，一念灭六十亿劫生死重罪。这个是不含糊的。但不定往生，是不能保你往生。为什么呢，“以悠悠散善，难敌无始积罪故”，就看你的这个佛念和你的业力念，哪个能够占上风。可是问题是佛念，为什么我们这一世还达不到一心不乱呢？生生世世积累的力量不够。

问题是我们的业力，这个妄念，无量劫来积累，已经自然而然就形成一股三昧劲。所以你说这两个，跟他真妄相攻的时候，散心的力量不够。因为散心就代表着你完全没有摄住，一定会有业力的成分，妄想的成分。那就看他们俩个打架，谁占上风了。

所以这里才讲到的说，不定往生。不定往生，大家也不能理解错了，有两种。一个是，不定，肯定不往生，也许往生。另一个不定，一定会往生，也许往生不了。但是为了保险起见，那我们有肯定的，就不要修不肯定的。所以就摄心为好。不定往生。

“当知积罪假使有体相者，尽虚空界不能容受。”这是《华严经》里边讲到的说，我们无量劫来造的罪，虚空，假如果这个罪业有体积的话，虚空都容不下了。

你说虚空容不下了，你积的罪太多了，那你这一念光明心就不能够揭竿而起了，拿不下这个江山。所以我们往生西方呀，真的就跟打江山一样。看能不能打得过这个净土江山。

所以说，你看，“虽百年昼夜弥陀十万，一一声灭八十亿劫生死，然所灭罪如爪上土，未灭罪如大地土。”这就是不要你散心灭的那点罪了，说就算你能活一百年，一天雷打不动十万佛号，虽百年昼夜弥陀十万，一一声念念灭八十亿劫生死重罪，但是我们所消的罪，还跟手上的这点土，地上抓一把土，手上这么个百分比，没有消的罪，跟大地的土一样多。

你说我们一念无明启动以来，造了多少业。一卵扣一环，扣着扣着到现在已经扣到六道里面，六道里面又有六道。这个微细的这种业力已经，各种各样的这种现象了，不断地推陈出新，这都是业力。无不是业，无不是罪。

所以说呢，最最保险的是什么呢，“唯念至一心不乱”，要向一心不乱努力。曾经有念佛念的得力的居士，为了，这是民国年间，别人干扰他，也在道场里面护持。护持呢，不想打岔，就把自己反锁在寮里边念。

念着念着，大殿有个响动，他的心念跟着动了一下，说这个，以为大殿有什么事，就这么一念跟着一走，就从寮房里出来了，就到了大殿。等回过神来的时候，色身就在大殿，本来是自己把他反锁在寮房里。你看这个心性有多灵。万法本来就是空，念佛，净念相继，有多厉害。

所以说，“唯念至一心不乱，则如健人”，就像一个非常矫健强壮的一个壮年的这个男子一样，“突围而出，非复三军能制耳。”三军是什么呢，就是我们的见思烦恼，尘沙烦恼和无明烦恼，三军。三军包围，也能够突围而出。

所以说，众生呀太难度了，十分刚强，逼的这祖师老人家也是，一会儿说出去一会儿就拉回来，一会儿拉回来，一会儿又说出去，生怕断了你的善根，灭了你的信心。

虽然说念念灭生死重罪，又说你还是尽量念到一心不乱，不到不乱不保险。可是这么一说呢，又害怕说，你觉得不乱不了了，就彻底不念了，又往回说了。

大家来看，“然称名便为成佛种子”，就是哪怕你，虽然没到一心不乱，没有一天十万，但是你念一声也不白念。哪怕一念都不白念。为什么呢，“如金刚终不可坏”，讲到“佛世一老人求出家”。这是在释迦牟尼佛的时代，一个人来找佛陀出家，结果，下面的五百罗汉，都用罗汉的神通去观，八万劫就没见过他跟佛结过缘，种过善根，罗汉的神通可以把前生后世的远近，可以观到八万劫的长短。

过了八万劫，他就知道了。所以说，你看，“皆谓无善根。佛言，此人无量劫前为虎逼，失声称南无佛。今此善根成熟，值我得道，非二乘道眼所知也。”

就是这个人呀，你们八万劫，罗汉太短了，看不清楚，只有佛的佛眼圆明，才说了，这个人无量劫前，曾经是一个猎人，打猎的时候，碰到老虎了，老虎追着他，逼着他，吓坏了，往前跑，跑的跑的，爬上树，这个说，哎呀，终于老虎够不着他了嘛，松了口气，念了一声，南无佛。就这一个金刚种子种下去，说正好碰到释迦牟尼佛成道的这一世，因缘和合，度他出家了。罗汉们都觉得他根本没有出家的善根，连学佛的善根都没有，结果只有佛观到了，已经成熟了，最后还证了罗汉果了。所以说“岂不信哉”。

最后这一段，是祖师爷的，也是一个血泪心，掏心掏胆的话。你看“伏愿缙素智愚”，正好应咱们今天的景。什么叫缙呢，缙是什么，素是什么，就是在家和出家，白衣和僧众。智愚，智慧高的，根基不够的，都在念佛法门所摄。

你不要落下自己了，但凡有这个因缘。你看，“于此简易直捷无上圆顿法门”，这块儿就是，经典里面讲到的说若一日至七日，阿弥陀佛临终现在其前。就是这个法交代完了以后，你看，藕益大师讲的也特别多。后面我们要看这个经典里面，释迦牟尼佛也是在这段话讲

完了以后，把六方佛，代表法界诸佛出来给做印证。这是有深意的。为什么这段话最关键。

所以藕益大师都讲到了，“勿视为难而辄生退诿”，也就是说，你不要认为难的，反正大家修吧，人家厉害，出家人修吧，我不行。或者他厉害，他能诵经，看得懂经，我听不懂，什么也不知道。不要这么想，不要认为难而于己无关，就不管它了，与你有份的，这辈子真的能往生的。

“勿视为易而漫不策勤”，不要认为就念一句佛，谁不会，就懈怠了，不管他了。又去，目光投向另外的所谓的高妙之法，反而是丢了西瓜捡芝麻。“勿视为浅而妄致藐轻”，为什么呢？就是不要因为好像说谁都会就藐视净土，反而你失去大利益。

“勿视为深而弗敢承任”，不要认为深邃，你就不敢去担当。大家要知道，这四句话，其实说透了一切修净土人，乃至一切修行门法门的行者，最容易犯的四种病，摄尽无遗了。无非就这四种形态，我们对于净土的态度，无非就这四种样子。

所以从这点来讲，后面讲到，“盖所持之名号。真实不可思议。能持之心性，亦真实不可思议。持一声，则一声不可思议。持十百千万无量无数声，声声皆不可思议也。”没有这个则。这都已经说，把这话已经劝诫到极处了。希望大家能承担，到此为止。

下面我们再来看，后面一句经文。讲到，“舍利弗，我见是利，故说此言。若有众生，闻是说者，应当发愿，生彼国土。”再一次劝愿，叮咛舍利佛，其实也就是，一切能够听闻到《弥陀经》的众生。

“我见是利”，这个话是最要命的了。诸位，不要轻轻的把它读过去了。什么叫做“利”，什么叫做“我见”？你要知道谁见呀，不

是我们的肉眼凡胎见，也不是六道里面的天人，所谓的天人有点天眼见呀，连罗汉都见不着，菩萨都不能见全的事，只有佛在这里彻底见了，所以才叫佛眼圆明。

大家听过这个词叫“佛眼圆明”。“圆”是什么呢？圆满的，彻见的，就是不会落下一点点。“明”就是明了的，遍知的。所以这里讲到的“我见是利”的“我见”就是，只有佛才能叫做真正的叫做见，能够看全嘛。那么只有真正的见，才能见到真正的利。这个我们也要透过来。你看不全，你就不知道真正的利在哪儿。

这是净土最要命的关口就在这里。所以上一讲跟这一讲特别重要。为什么呢，你看，“我见者，佛眼所见究尽明了也。是利者，横出五浊，圆净四土，直至不退位尽，是为不可思议功德之利也。”所以大家要知道，真正的才能见到，佛见的真见才能见到的真利，真正的功德利益。

这个功德利益啊，从释迦牟尼佛在菩提树下，见到一切众生皆有佛性的那一刹那开始，就想让众生得道。一切的教法就围绕着这个事展开，一直说到今天，一直说到这部经，才算见了眉目了，把这个无上的功德利益，说了一句“我见是利”。所以大家要知道，我们世间人也总是要贪便宜呀，为什么常有个词叫蝇头小利，蝇头小利就是得小利就失大便宜。

世间法如此，我告诉诸位，出世间法亦复如是，你要敢去承担这个利。什么利，就赚大了。就像我们买东西，你去打个折，我常说十块钱的东西，你打个九折就九块，打个八折就八块，好像觉得赚了，得了点利，这不叫利，十块钱你用九块八块七块五块四块买来都不算利，十块钱的东西用一分钱就到手了，这才叫利。三大阿僧祇劫积累出来的成果，他能一念就让你顿超，这个才能叫“我见是利，故说此言”。

所以虽然前面，你看蕩益大师说了说，横出五浊，什么圆净四土，又说直至不退位，我相信法师们可能听到，特别是今天头一天坐这儿的，或者坐了几次的居士都不知道，这什么五浊，什么圆出，横超，搞不清楚，不要紧。我告诉大家，这个“是利”重在后面的这句话，你记住就行了。

什么呢？“复次是利，约命终时心不颠倒而言。”这接着我们上一讲，大家记住了，所谓的“我见是利”是针对哪一句呢？“其人临命终时，阿弥陀佛与诸圣众，现在其前，是人终时，心不颠倒，即得往生阿弥陀佛极乐国土。”这是这个利。就等于说，你其他的上面的听不懂不要紧，你一定要搞清楚，就是这个利益是什么利益呢，就是人在生死之际最关头得不利的时候，他来给你利。

就这一招才迫使十方诸佛只能赞叹阿弥陀佛，为什么说四十八愿度众生，九品咸令登彼岸呢。我们九品，你搞清楚搞不清楚都无所谓，反正都能得度，彼岸光明自在解脱，你也不知道有多么好，但是所有的功德都取决于，你能不能登到彼岸，最大的利就是阿弥陀佛给保任你能够登，我们现在凭自己力量能不能登都不算数。所以才这里成就了一句说“我见是利”，是约临命终时心不颠倒而言的。

大家来看，“盖秽土自力修行，生死关头，最难得力。”为什么呢？大家要知道，我们这会儿，活着的时候，还觉得我要做主，我有个主意，我今天弄个想法，这都叫力，虽然是一种妄想，他也是力。平常他的力量大，这个人强势，那个嘛，软弱一点。但是不管怎么样，他都有一种主宰，自主力，我执。

一弄点什么事情，我得使劲跟他弄明白弄清楚，这些都算是力吧。活着的时候，能使得上这个劲儿，有劲儿。但是大家要知道，一旦四大分离的时候，你使不上这个劲儿，没有劲儿了。你自己练一

练，病的时候，刚睡起来的时候，还没伸懒腰的时候，你都觉得跟活灵活现的时候休息好的时候都不一样。

所以说这个时候，为什么呢，因为第六意识做不了主了。人死的时候，第六意识要往开化了，散了。这个时候由谁呢，谁都由不了了，只有第八阿赖耶识里面习气在那儿乱发，我们说的群龙无首，群龙无首就自然天下大乱。永明延寿写过《宗镜录》里边就形容这个关头叫做乱心位。

什么叫“乱心位”呢，就是国家里面皇帝没有了，只有乱臣贼子，就是谁这会儿瞎弄一下，有可能他就把这个国家就搞走了。所以说这个时候就是行愿品里面讲到的说，到最后一刹那，诸根悉皆坏散，一切的威势什么外面的物质都没有了，只有善恶种子一时顿现。所以最难得力，没有办法，兜不住了。

就像大坝一样，决堤了嘛。那这个时候怎么办呢？大家看，“无论顽修狂慧，憊憊无功。”这是指的什么呢？有这一类人呀，他但有事修，这一类说实在的居士同修里面比较容易显现，就是战战兢兢地一天把自己逼得非常累，就是不知道多少功课，生怕完成不了，念佛怎么就一直念得没有把握，还是觉得。这就属于什么呢，顽修。理上不明，不通透，或者说你的信愿不透，念佛不得力。

那么还有一种说，狂慧是什么呢，这个有可能在出家人里面比较多，就是说但有狂解，没有实行。这说到这儿了，我也自我对照一下，我可能就是典型的这种。但有狂解，实行跟不上。那么这样的这属于说一种人，属于什么呢，顽修狂慧，这属于憊憊无功，就是说你这说实在的都算不上什么修行人，没上道。

那倒先搁着，哪怕已经上了道的人，大家来看，“即悟门深远，操履潜确之人”，这是指的什么呢，已经上道得利了的，不入流不上

道的就不论了，已经相应了的，悟了的，功夫恰当，悟门深远就是已经功夫恰当，那么一定超过狂慧的这一类，有了悟门深远了，已经超过顽修的这一类了，已经不在前面讲的这一此列了。

可是还怎么样，“倘分毫习气未除，未免随强偏坠。”问题是什么呢，你烦恼没有断，习气还在呀，这个习气里面最麻烦的就是淫欲心呀，由不得你的，牵着就走啊，黑白无常就是它变的呀。所以说为什么我们前面给大家讲到苏东坡，都是五祖戒的后身了，后来印祖评价他说，确定他没有证到预流位，就是初果。

为什么呢，因为大家知道初果圣人，就是证罗汉果的初果圣人，任运就持戒，五戒是决不（犯），哪怕说投生示现成一个在家人，七番生死，也决不会，宁死也不会犯邪淫。这个他一定是清淨的。他去比如说他这辈子当了农民，耕地呢，那虫子自己就离开四寸，也不会犯杀。

只有这样的，这叫做道戒，不是偷盗的盗，是道行，他的道行到了这儿了，自然而然就把这个戒清淨带出来了，不像我们凡夫刻意去守持了。那么苏东坡等到他这辈子的時候，印祖就说了，他还去烟花柳巷去跟妓女去谈欢作乐去，那就确定他还没有证到初果。你看看，所以你说在这样的情况下，这已经是悟门深远，操履潜确之人，就是即有悟境，又有实修，还是不行呀，脱不了干系，抖不利索。

那你想想前面讲到的说，生死关头，最难得力，没有力呀！有的厉害的祖师爷，修行者，临终的時候已经修得非常好了，到了什么地步了，大家知道，六欲天童次第接引，他都不去。六欲天呀，四天王天，兜率天，夜摩天，乃至他化自在天的，化成青衣童子拿着莲花来接引，让他去享天福，不去。

人家能做主，我们做不了，我们现在还六欲天童来了，见个好的画、山水就马上就走了，你能做得了主吗？见到庄严的佛像马上就叹为观止，做个梦有个瑞相就欢呼雀跃，人家那可是活生生的神仙都来了，不去。怀玉禅师，我说了要金台来接，你怎么来了个银台，都不去，就这么牛，这才叫做主，所以我们做不了主。

你看这里说什么，“永明祖师所谓十人九蹉路，阴境若现前，瞥尔随他去，此诚可寒心者也。”什么意思呢，此前讲过嘛，永明延寿禅师做的《四料简》，这句简是其中的一句，是针对哪一类的人说的呢？有禅没净土。阴境若现前，瞥尔随他去。为什么？十人九蹉路，当然这个蹉后来有好多错解的就是认为蹉就是以为错了，有的还把它用作十人九错路，这个也错了。

蹉是什么呢，绕远的意思，就像我们蹉跎了岁月，什么伤透了情怀，绕远了，本来可以直接就到，你绕了那么多弯，所以叫十人九蹉路。不是会认错，那开悟的大祖师就不会认错，怎么会认错。但是九蹉路蹉在哪里呢？阴境若现前，瞥尔随他去，蹉在哪里呀？我们做一个猜想，因为我本人当然也没有开悟，就做个猜想。

为什么听祖师们说，最难修行在哪里呀，在开悟之后。也不知道为什么这么说，阿弥陀佛，说真正难的修行反而在悟之后。那我们想一想，比如说开悟了，只能任运了，一切法皆是佛法，不能有违了，不能刻意了。那问题是假如果你阿赖耶识里边过去的杀业种子现前了，你杀还是不杀呢？你不杀又障道，为什么，因为该你杀了你不杀，你会障道，在妨道。问题是你一杀，你是个道人，你给世间人表了恶法，那怎么办呢？所以很多祖师爷开悟了他还往生不了净土，为什么？他随着他的这个习性，这样那样，哪儿都去了，有的祖师给自己授记，下辈子是庙跟前的牛。

所以前面我们要联想到为什么祖师爷说，你如果不劝人修净土，开悟了以后再不劝人修净土，就保你没有悟。因为什么，因为悟太显了呀，而且这个显露一旦开悟了以后，他只能由着它显了，生一点儿躲，就不对。那杀盗淫妄怎么办呢？来了。所以这个我也不知道啊，大家做个猜想，这一段话是我这么猜想的，没有教证。但是倒是说十人九蹉路的例子呢，倒是很多，十人九蹉路的例子。

你看，“初果昧于出胎，菩萨昏于隔阴。者里岂容强做主宰，侥幸颠预。”就是说不要说一般的人，修得深的人，乃至入了圣的，就是初果是预流，入了圣位还有七番生死。要知道这七番生死在轮回的时候呢，有可能他还出了胎还不知道自己是从哪儿来的，还有这样的，可能修着修着半路才接上的，反正这七辈子生死还得了，所以说岂容你强做主宰，侥幸颠预。

这里讲到了宋朝还有一个叫草堂青禅师，草堂青，草堂青禅师已经修到老和尚了呀，一辈子的道行，大家知道。有一个姓曾的一个老妇人，他们家是大户，就护持供养他。当然我们宁愿相信这老和尚也是给大家表法的，现在已经成了一个千古的有名的公案，老和尚感恩说，唉呀，老僧将来与夫人作子，也不知这老和尚也不知道为什么说，将来我到你们家给你做儿子去，就这么说。

结果呢有一天，这个曾家的家里有妇人果然生了一个儿子，到庙里看草堂青祖师爷的时候，坐化了，就在同一个时间段。坐化了以后，生的儿子就是历史上最有名的曾鲁公。你看，前世为僧，福慧双修，一辈子的修行，辛辛苦苦，换来，娘肚子里面出来以后，少年就登科，少年就登科哦，官至一品宰相。

为什么人家说，山中无衲子，朝里无宰相，都是修来的。可是官至一品宰相，但是，一世修行就换了一世的高官厚禄，下辈子怎么办

呢，太可怕了。你说一辈子享完了，就完了嘛，下辈子怎么办。所以这里就是指的阴境若现前，身不由己，心不由己。

唐朝也有一个，惠林寺的一个沙门叫圆泽法师，圆泽法师也是一位已经有修有证的一个大德。他跟一个隐士叫做李源呀，两个人交情非常好，这个李源呀，他的父母亲被唐朝的安史之乱，安禄山的时候给迫害，所以他呢，也就看破世间了，又不能出家，那就住在庙里，当了个隐士。

两个人呀，大概就是也喜好这个，平常呀，对对禅机呀，吟诗作对呀，品个茶呀，到处去参，朝山拜海呀，就干这些事儿。两个人到一起呢，约的说要去朝峨眉山。峨眉天下秀，大家有四川的法师或者去过的，青城天下幽，真的是那一片那确实是好。一听，我们现在一说，去朝山朝山，其实就是玩去了，哪里朝呀，朝到庙里边砰砰砰磕三个头，所有拍的景片都是外面。那么这两个人约好了，一个要走水路，一个要走旱路，就是这个居士呢，他要走水路，为什么，他不想走陆地上，不想路过京城，因为他是家里面被害了，不想路过京城。那么这个法师，圆泽法师呢，他说咱们走旱路，不要走水路，他已经有点观到这个因缘了。那没办法，拗不过这个居士，好吧，两个人就走水路，沿着水路走走，走到有一个地方，水边一个女的，妇人在那儿洗衣服，在水边，挺着个大肚子，怀孕三年都没生出来。

圆泽法师一看，这就是他下辈子的妈，因缘和合到了，绕不过去呀，就跟刚才说杀还是不杀，投还是不投呢，死还是不死呢。开悟了呀，都能够看到，观到这个因缘了，只好死吧。再为了度这个居士，还说了，我说不走吧，你非得走，现在这个怀孕三年了，这个因缘和合了，我要投胎去了，说投胎完了以后，你去他们家找我，我以一笑为凭。就是我到时候笑一笑，你就知道确实是我转到他们家了。

果不其然，还又多了一句话是，十三年后，杭州天竺寺外，与公相见。就等于说授记了两世的因缘，这一世呢，投胎进去了，一看家里给报出来，果不其然，这个李源一看这个小孩给他，诶，张嘴一笑，就知道是他投进去了。

投完了以后呢，又夭折了，夭折了以后，十三年以后，如约而至，到了杭州天竺寺呀，那谁都知道，杭州不是有三天竺吗，天竺寺外，碰到一个手把着牛角的一个牧童，出来了，跟他相见，又转了，十三年又转世，又转到杭州了。

当时给他说了个偈子叫什么，“三生石上旧精魂，赏月吟风莫要论”，咱们两个那会儿一块儿天天吟诗作对，把那日子过得美好的，莫要论了，不再说了。

“惭愧情人远相访”，曾经一念的情见呀，勾着他就不断地轮回。“此身虽异性常存”，虽然生生世世隔了世，投了胎，转了世了，但是佛性不昧。说明还是成了道了，可是，成了道又怎么样呢，阴境若现前，瞥尔随他去，如果把这个成道的功夫、平常修行的劲儿，用在念南无阿弥陀佛上，保证上品上生，一了百了，所以这就叫“岂容强作主宰”。

那好，话锋一转，“唯有信愿持名，仗他力故，佛慈悲愿，定不唐捐。”唯有啊，祖师爷们的用词，确实用心良苦，唯有，只有，就是最后一步路，只有这一步，特别是末法时期唯一的路，仗阿弥陀佛的力量，仗阿弥陀佛的慈悲大愿，定不唐捐。唐捐就是不会白费功夫的。“弥陀圣众，现前慰导。”

你看说的，弥陀圣众，现前慰导，还是那个临命终时，现在其前。“慰”，就是安慰，安慰你就不会乱了。“导”就是引导呀，那你就不会认错了。“故得无倒，自在往生。”所以说这一句经文的核

心之处就在于，“佛见众生临终倒乱之苦，特为保任此事。所以殷勤再劝发愿，以愿能导行故也。”这就是释迦牟尼佛在这儿，脱口说了这么一句“我见是利”的所以然。

一切什么四土、三不退，什么圆出五浊什么的，这只是然，所以然就在这个上面，就在这个上面，你这个法门再好，对不对，你这个法门说得再怎么出色，问题是整个法门的关键点，赚在哪个部位你要搞清楚，就在其人临命终时，阿弥陀佛现在其前，就在这个部位，这才叫登彼岸。

那好，下面又开始问了，又关于这个又问了，“问：佛既心作心是，何不竟言自佛，而必以他佛为胜，何也。”你看说一千道一万地说，一念心性无自无他，还是要在自上他上做这个文章，不开窍嘛。你说说了多少心，说了多少性，他还是认为心性就是自。这个问题的错误之处在哪里呢，就认为心性就是自，“佛既心作心是，何不竟言自佛。”

那么心性既然是自，他一定同时认为心性绝不是他，就有了我见人见，就不在佛相应的念中了。所以藕益大师这里讲到的，这个法门的根本见地就是自他不二，平等一如，不管自力和他力，不要管了，唯有一个力，就是信愿持名之力。浅见的人就喜欢在自他上做文章，所以藕益大师说，“此之法门，全在了他即自。”

你看，他即是自，自即是他。你说他即是自，自即是他，还哪儿来的自哪儿来的他嘛。你要说是他也行，你要说是自也行，你不要在自他上论，就看你的信力愿力，这个力出来了，你说自也行，说他也行。

你仰靠他力，已经把自力全部调出来了。你自力怎么调出来，就看你彻底有没有靠给阿弥陀佛，所以哪儿有自力他力，皆是力而已

了。

“若讳言他佛，则是他见未忘。若偏重自佛，却成我见颠倒。”一针见血给点出来他的病犯在哪里，就是在自他上做文章，自他见不忘，所以，藕益大师为关于这个自他上面，他也开示过，在圆通章文句里边呀，他就讲过，说念佛呀，有念自佛，有念他佛，有自他皆念法，他分开这么讲，因为有的人侧重自，有的人好听他，有的人贪心比较重，他就一样都不想忘，那祖师只好应这三种根基。

实际说白了，念自佛就是我念弥陀，关注点在我；念他佛就是弥陀念我，关注点在弥陀；自他皆念就是说自也是弥陀，他也是弥陀，只管念，弥陀为自就念念弥陀，弥陀为他就念念弥陀，自他不二，只不过念的时候，他佛，所谓的他佛，来显自佛，自以为是的自佛。那么，自佛显现的时候呢，他佛也融了。他佛成就的时候呢，自佛也化了。没有自，没有他，唯有南无阿弥陀佛，就这样。所以说，却成颠倒我见。

“又悉檀四益，后三益事不孤起，倘不从世界深发庆信，则欣厌二益尚不能生，何况悟入理佛。”这段话比较深邃，什么意思，就是说，理上你悟不明白呀，你就老老实实依事行，依事相上行得到位了，理就明白了。你离开事相上的信愿念佛，厌离娑婆、欣求极乐，你不去这么干，就是保准你没入道，所以这里才叫做“悉檀四益，后三益事不孤起”，就是后面的这个断恶、生善、第一义悉檀呀，你想入到这个法里边，全要在世界悉檀，就是我们现前生活中的事上来体现。

你只有相信这个事情，相信有极乐世界，特别心诚，每见阿弥陀佛，见了就礼拜，读诵弥陀经，这就叫世界，就生欢喜，生善悉檀。在这样的情况下呢，你一定会厌离娑婆，这就叫断恶。为欣求极乐，想着极乐世界，想去，就叫生善。那么一旦这个法门成了，就叫入第

一义悉檀，所以这里才讲到的说：“后三益事不孤起，倘不从世界深发庆信，则欣厌二益尚不能生，何况悟入理佛。”就是这个意思。

“唯即事持达理持，所以弥陀圣众现前，即是本性明显。往生彼土，见佛闻法，即是成就慧身，不由他悟。”说只有你从这个事相上执持名号，慢慢地悟到这个所谓的理持，从事持悟到所谓的理持名号。可是我们上一讲也讲了，不管你事持理持呀，都得持。所以说，持到一定的地步，弥陀圣众现在其前的这个法呢，就是当阿弥陀佛现其前的时候呀，我们现在光想说阿弥陀佛来了吗，其实从来没细想过，他来了会怎么样，反正我很少想他来了会怎么样，可是我们猜想一下他来了会怎么样。

像《无量寿经》里面，当时给阿难说，你好好把衣服整治一下，想不想见西方三圣，然后，阿难说想见，就顶礼。结果释迦牟尼佛就把西方的胜境现给他看，西方三圣，劫水弥漫一样浩汗，整个光明遍照。大家想想，如果我们的肉眼凡胎能同步见这个吗？他不是肉眼凡胎的境界呀。所以一旦这个境界出现的时候，也许说明我们已经不在肉眼凡胎上了。

所以大家要想想，假如果佛来了会怎么样，我们会怎么样，你不晓得的。所以想想，如果我们信心不足，愿力不够的话，胜境现前了，你要发狂的，要神经的，你受不了。那么这里讲到的，你看，为什么，这里跟这个法有相关的，“所以弥陀圣众现前，即是本性明显。”是同步的，阿弥陀佛来现前的时候，你的心性也就即刻彻见，即闻佛乘，顿开佛慧，广度众生，满菩提愿。所有的法，你看都在一个线上，不会乱，只要你把它通透过去。

那么这里讲到的，“往生彼土，见佛闻法，即是成就慧身，不由他悟。”说虽然你往生彼土，好像到了他那儿了，可是依然成就的是

你自己的慧身，不是从他那儿真的多生出来一个东西，是你在那儿生的，本有的慧身。

“法门深妙”，这是最后的总结，大家想法门深妙呀，这个“法”就是佛所说的这个净土法；“门”就是你能不能够入这个净土门；“深”就是根本不可测度；“妙”就是妙不可言。法门深妙。

“破尽一切戏论，斩尽一切意见”，就是你只有信的份。你说什么叫“破尽一切戏论，斩尽一切意见”，容不得你思维，容不得你讲理，甚至容不得你不信受。你说为什么叫做破尽一切戏论，就是你不要乱说、乱道、瞎说、瞎想了，没用。为什么呢，你比如说，到底有没有净土，咱们设想一下，到底有没有净土？你敢说有呢，还是说没有呢。

你说有说没有，都是多余的，诸位同修，净土就在那儿。你说有没有都是多余的，根本没用。说有，它一直就有，还用你说。你说没有，它一直就有，根本你说了不算。这就叫“破尽一切戏论，斩尽一切意见”。你说能不能够往生？那你给我说说为什么不能往生，你能给我说明白吗？你说信这个法，相应这个法，入这个法，那你不信不相应，你有什么好的理由，你又说不上来呀。

因为我们的现前法，也是没有戏论的。有没有阿弥陀佛呢？怎么没有，一切众生本来就是佛，还说有没有。所以大家要知道，净土法门以什么为宗呢，以超情离见为宗，就叫净土宗。就叫净。什么叫净呢，干干净净的，一念都不要生了，就叫净。净土又叫净度，净极则光通。

后面讲到，“唯”，就是只有，“马鸣龙树智者永明之流”，大家要知道这四位什么人物，马鸣菩萨是西天的十二祖，我们西天东土历代祖师，必然要礼他的。《大乘起信论》是整个东土一部宗经论里

边的最佼佼者，是他作的，他写的，叫马鸣菩萨。讲法讲得马都叫起来了，赞叹欢呼，所以叫马鸣菩萨，就是这样的人。

什么叫龙树菩萨呢，号称八宗共祖，释迦牟尼佛以后的第一人。《华严经》是他从龙宫里面取出来的，就这么个角色。这是西天。什么叫做智者呢，叫东土释迦文，就是咱们中国的释迦牟尼佛。天台宗是他开创的，五时八教是他所提出来的，天台三大部是他讲的。现在还在天台山的智者塔院，肉身还没有坏。就这么个角。

什么叫做永明延寿禅师呢，大家要知道，我们现在说阿弥陀佛的圣诞，其实是他的生日，知道吧。为什么说他的生日呢，因为他是阿弥陀佛再来的。当居士的时候，就把所有的钱拿去放生，最后把国库里面的都放了。结果要押着他去斩头，放到西湖了，斩头押送过程中，他高兴得要命说，哎呀，我终于可以往生了。

结果皇帝听到他一点都不害怕，又说把他放了算了吧，出家为僧。后来圆寂了以后，地狱里面的阎王老子，每天把他的像挂在那里给他磕头，就是这么一个角。大家想想，这四位，这个法，这些人如此演绎，这么表法，为什么蕅益大师在这里才讲到的说，只有这一些人才能“彻底担荷得去”。这也是蕅益大师彻底的一个衷心相告啊，就是这样的婆心切切来陈白敬告，敬告什么呢，要承担这个法。

会出现什么情况呢，大家来看，“其余世智辩聪，通儒禅客，尽思度量，愈推愈远。”就你就去说吧，去理解吧，去讲，怎么讲得通，怎么讲得透吧。这里讲到的世智辩聪，所谓的通儒禅客，通儒禅客，就是好说时妄谈般若呀，论点公案呀，没有实际的去坐一坐，参一参的，跟老和尚被修理出来的这种真根性，他就坐在那儿光站着说话，这一类的就叫通儒禅客，还又懂点儿儒家的道理。那这一类人世智辩聪，就是典型的精明，通儒禅客就是尖酸。世智辩聪就是烦恼，通儒禅客就是见解多。世智辩聪一定福薄，通儒禅客一定慧浅。

福薄了一定业重，慧浅了一定障生。所以一系列就确定了他，尽思度量，愈推愈远。

还不如什么呀，大家看，我们一定要发愿做这么一个人，“又不若愚夫妇老实念佛者”，还不如老老实实相信阿弥陀佛，我这辈子就要往生，我什么也不懂，我甚至连个《无量寿经》、《观无量寿经》我都看不完，我就看《弥陀经》，能念能背下来，这辈子就往生。

还不如这样的人，为什么呢？“能潜通佛智，暗合道妙也。”潜通佛智，暗合道妙。我打个比喻，就跟蚂蚁，蚂蚁喜欢吃什么呢？吃蜂蜜。那我们现在说到一个人的话，哎呀，你认识这么多的字，可以写一个盖世文章，才情出众，这好像是很有智慧啊。那人家怎么潜通你这个智呢，蚂蚁都不识字呀，你给它用蜂蜜写个字，它喜欢吃蜂蜜，它就循着这蜂蜜咬，在这个树皮上，比如说蜂蜜在树皮上写个字，它跟着这个蜂蜜咬到树皮，咬完了，这个字就成了。你说它识不识字呢，大字不识一个，连人是什么都不知道。

你说它有没有写成呢？你还没有写成，人家写成了。这就叫做“潜通佛智，暗合道妙”。虽然不识字，不会写字，但是最终人家先成的字，这就是为什么在咱们的视野里边，很多老菩萨一辈子行善、积德、不争、不斗，老老实实念到最后，子女也放下了，财产也放下了，老伴也放下了，就利利索索，还给家里通知了，一拍走了。

那你说，真正讲到“我见是利”，这才叫得利了。所以说这一辈子要是到不了这儿，怎么办呀。这眼看着就一天比一天死期临近。

藕益大师说了：“我见是利，故说此言。分明以佛言佛音，印定此事。岂敢违抗，”这才讲到说，我见是利，印定，确实。岂敢违抗，岂敢不信。所以说可怜之人才不能够，“善顺入也哉。”讲到这里正宗分就结束了。

下面就是流通分里边，你看，“信愿持名一法，”我们前面也讲过了。“圆收圆超一切法门，竖与一切法门浑同。横与一切法门迥异。”这里特别讲到说：“诸经纶中，亦有横义，乃随断惑浅深，即于同居见上三土。是则约证名横，约断仍竖也。”这一句话是什么意思，我们稍微贯解一下，否则有点儿难。

什么意思呢，就是说，在咱们这儿的经典中也讲这个道理，叫做横超。那么这个横超是怎么横超呢，就是你断烦恼的时候，你断了多少，断到一定的水平了，你就能从凡圣同居，从娑婆世界见方便有余，或者实报庄严，这叫做横超，也可以论。可是如果从断上面也叫做竖，是什么意思呢，就是如果你没断到这儿，你可见不着。

断一分，见一分，见不着这一分，说明这一分就没有断，这叫做竖。衬托说极乐世界人家是什么呢，你在那儿，你的烦恼没有断，你就能见。就是你的烦恼没有断，罗汉的烦恼全部断，你们俩见的一模一样，这才叫横超，是这个水平。

所以说，“既无问自说，谁堪倡募流通，唯佛与佛，乃能究尽诸法实相。此经唯佛境界，唯佛佛可与流通耳。”为什么要说这段话，就是要引发出后面，为什么这么多的佛出广长舌，这么多的佛出广长舌。这法界如此大的一宗子事，何以故。在华藏世界海里边，他们都出动了。

你看看我们这段时间，就咱们普陀山普济寺传个三坛大戒，那我们洒净呀、庄严道场呀，礼忏的时候，你看发出去的视频，大家都欢喜赞叹。为什么，庄严呀，出动了呀，龙天欢喜嘛。名山道场，又成就僧宝，一羯磨的话，这就又魔宫就震动了呀。就这么点，三界内就这么点事，魔宫就震动。你想想，十方诸佛都出动来证成这个事情。他们为什么，唯佛境界，所以必须佛来说，唯佛佛才能流通。也就是这个法，是由他们来流传沟通，你只能入、信、往生。

所以这里讲到的说，“舍利佛，如我今者，赞叹阿弥陀佛不可思议功德之利。东方亦有阿閼鞞佛。”为什么第一尊佛，特别有意思，叫阿閼鞞佛呢？因为信净土的人，必须有一个功德，就叫不动，信愿不动。所以东方为诸法之首，阿閼鞞就是不动的意思。我们把这尊佛号给大家讲一下。

后面的话，因为佛号，每尊佛他有他的缘起。佛号怎么来的，像我们八十八佛忏悔文里面，也是这样子的。就是说有可能是你因地修的法门，有可能是你成佛了以后所得的这个瑞相。比如说，相好中的哪一相比较突出，或者你愿力中度众生的哪一愿，比较发挥得究竟等等，诸如此类，都是佛佛都是功德一样，都有无量功德，但是佛号就是从这个时候，你比如说须弥光佛，就是他发的光就像须弥山，自然而然发挥出来一样。

妙音佛，就是他的声音宣流，法音宣流，殊胜第一。所以这些，我们就是不再细讲了，佛号不再给大家细讲了。后面的这个《要解》里面也没怎么讲，主要是我们看一下。这一段流通分中，就可以看出来。

“须弥相佛，大须弥佛，须弥光佛，妙音佛，如是等恒河沙数诸佛，各于其国，出广长舌相，遍覆三千大千世界，说诚实言，汝等众生，当信是称赞不可思议功德一切诸佛所护念经。”从中可见，这部经不仅仅是释迦牟尼佛说，才叫《佛说阿弥陀经》，十方三世诸佛，异口同音宣说《阿弥陀经》，故说《佛说阿弥陀经》。而且开始说，一个舌头遍覆三千大千世界，印证极乐世界真实存在，净土法门确实不虚，确实有人在临命终时，与大众围绕现前、人前接引，就是这么回事。这里把它放在诸佛赞叹这一系列的连贯中。

我们今天还有一点内容，就是要解一下，为什么后面，藕益大师讲到的说“不可思议，略有五意”，因为这里不是讲到当信，这是

一个叮咛，当信是称赞，随喜赞叹，不可思议功德，一切诸佛所护念经。说为什么叫不可思议？

虽然这五个方面，其实我们在前面给大家讲的时候呢，也有所提及，也有所发挥。

第一个，“略有五意。一，横超三界，不俟断惑。”我们这里讲到的，为什么这个横超法，不在断惑的这一条道上论有没有得道呢，因为不思议。横超三界不思议，就是说不分别，不在断烦恼，不在得菩提。因为一旦入这个不思议境，就烦恼即菩提，这就叫横超。这是第一不思议。

第二，“即西方横具四土，非由渐证。”也就是说西方净土，哪怕是说凡圣同居，为什么说“非由渐证”呢？不思议的话，只要我们入不思议境界，当体即是常寂光土。所以称之为非由渐证。

“三，但持名号，不假禅观诸方便。”大家想，为什么叫做不假禅观诸方便。如果你要禅，你说要禅你就得入定，对吧。你要入这个禅，就有入呀，有入就有出呀。你说要修观，你就得起呀，要起这个观呀，有起就有落呀。有入有出，有起有落，皆是思议法。所以说，一句佛号本身就是不可思议，叫“但持名号”。这是第三不可思议。

第四，“一七为期，不籍多劫多生多年月。”这个法非常妙。上次我在普门讲堂的时候也讲到，《中论》里面的观时品这一品，就讲到说，为什么说一日七日，最后联系到一心不乱上了。

大家要知道，执持名号这七天中，如果你能够相续的只有念念佛，没有自己的凡夫心念思议起来，那么，这里就是打保任能够入到一个什么呀，一心不乱。但是这个一心不乱，也不是我们现在思议出来的一心不乱。为什么？因为你入到一心不乱的时候，为什么叫一心

了，因为已经没有七日一日的概念了，甚至一年七年也没有了，一辈子七辈子也没有了，一劫七劫也没有了，为什么？无量劫来就只有这一念，没有第二念，大家知道吗。只有这一心，没有第二心，所以本来就是一心不乱，你想要乱到第二心都没有。

由这个法上，所以说不籍多劫多生多年月，叫不可思议。只有一念，没有二念，你还怎么思议呢？

第五，“持一佛名，即为诸佛护念，不异持一切佛名。此皆导师大愿行之所成就，故曰阿弥陀佛不可思议功德之利。”这个圆顿圆满的大法，你就只有去承担，一心护念。这一切都是弥陀的大愿，现成的法，不必你去多操多余的心，所以称之为不可思议。

好，请大家合掌。

闻法功德殊胜行，无边胜福皆回向。

普愿沉溺诸众生，速往无量光佛刹。

十方三世一切佛，一切菩萨摩訶萨，

摩訶般若波罗蜜。

好，感恩诸位，阿弥陀佛。

第二十二讲

好，各位请合掌。

南无本师释迦牟尼佛（三称）。

无上甚深微妙法，百千万劫难遭遇，

我今见闻得受持，愿解如来真实义。

好，请放掌。

大和尚慈悲，诸位常住师父慈悲，诸位居士菩萨，大家晚上吉祥。

今天是我们学习《佛说阿弥陀经要解》的第二十二讲，正数是二十二讲。当然，我也掐着算了一下，留下的内容，如果倒数应该是第二讲，再有一讲，下一讲就能够圆满了。我以前讲一部经典的时候，也有时候如果说比较密集辛苦了，也会生起这样的一种妄想。说哎呀，这部终于说快到了“欢喜信受，作礼而去”了，说讲完了能歇口气了。现在不敢生这样的想法了，为什么？因为只要每次生起这样的一种，这其实就是属于靠，你一有靠了，菩萨护法就开始要给你铲除你这个习惯性的这种贪着，靠。所以每次只要生起这样的心，下一个路口一定是更密集的，更大部头的这种法务，所以就是随缘。这二十二讲，好像是近一年的时间，恍然一下就过去了。

今天我们和尚，还有诸师也辛苦，刚刚你看在这个戒坛里边，大家都圆满了具足戒。当然也在随喜之余，也祝愿的话说了几句。当时我内心也想到说，哎呀，真正的是说一入空门深似海。这个深似海，

不是说世俗的那种说，好像就是掉进去了怎么样，叫愿行似海。特别是像我们普陀山，这样的法界，真的都是，缘起都是大乘的缘起法。没有个说你能够说偷安呀，偷懒呀，享受呀什么的，大家都身为佛子，每天都在行这些佛事。所以，有时候外界的说起来说，好像遁入空门，什么好跟闲云呀野鹤呀好像联系起来，或者他们一听闭关的师父，好像不知道在里面有多么清闲。实际上这都是要么不了解内情，二一个也没用过功夫。他不知道说真正的一个道人一天要有多忙，要有多精进，所以也是由衷地随喜。

我们今天的内容，上一次讲到了四十三页这里，四十三页进入了流通分了。所谓的流通分，我们前面讲过，像手足一样就是让它运行不滞。在这个因缘法界中，要把这个法，要把这部经典，让它流和通起来。“流”就是有展转的功德，为什么叫佛日增辉法轮常转。“通”就是说，一个是能够入众生的心地，这个法能够入众生的心地。二一个众生的心地能够住到这个法里边来，这才叫通。所以为什么说我们讲法也是这样，说我今见闻得受持，

这才叫真正意义上的流通。当然前提是我们说拿一点净资，印一些经典法本来，可是真正的意义上，要落脚处要在这个心地上把它通起来，这才叫流通分。也就是我们所说的法缘呀，弘扬呀，住持呀等等，这些的意愿。

上一讲，我们讲到说，经文说“舍利弗。如我今者，赞叹阿弥陀佛不可思议功德之利”，然后“东方亦有阿閼鞞佛”开始讲起。这里讲到的说这个“当信是称赞不可思议功德，一切诸佛所护念经”，我记得上一讲已经把这个“不可思议，略有五意”，这五意稍微贯了一下。

今天，我们看下面的这里，“又行人信愿持名，全摄佛功德成自功德，故亦曰阿弥陀佛不可思议功德之利。”你看，我们再再地说，

说行人称名，就念一句“南无阿弥陀佛”，就能够把阿弥陀佛所有的这些修行的功德，还不只是他因地修行的功德，他现在正在极乐世界说法的功德，还在法界劝诫接引所有往生者的功德，尽未来际，只要跟极乐世界的这个法，净土法门缘起的功德，全部摄在，就在这句佛号里边。所以你说这样的功德如何思议呢？怎么去思议这个功德？所有的一句佛号念起来，所有的佛功德都是我的功德，我的功德也就是佛的功德，无余无欠。所以这里说“故亦曰阿弥陀佛不可思议功德之利”。

“下又曰”，这里有一句“下又曰”，翻过来四十四页，“诸佛不可思议功德，我不可思议功德”，这不是下面说“彼诸佛等亦称赞我不可思议功德”，这是把后面的经文给贯连起来了。怎么个意思呢？说“是诸佛释迦，皆以阿弥为自也。”就是说六方佛，乃至无量诸佛和释迦牟尼佛。因为我们在娑婆世界，他是教主，所以现在他是主，余佛为伴。可是纵然释迦牟尼佛是主，六方佛是伴，但是如果说跟阿弥陀佛，也就是我们讲的这个法这部经典比起来，阿弥陀佛是主，释迦佛和余佛皆是伴，所有的这些伴都要以这个教主佛，也就是阿弥陀佛的功德为自功德。所以说“是诸佛释迦，皆以阿弥为自也”。这是这个意思，这个我们大家贯一下就可以了。

下面我们再来看，往下看，“阿閼鞞，此云无动。佛有无量德，应有无量名。随机而立。”这就是后面因为我们要贯一下什么，像什么无量精进佛，那这肯定是表达的他说，一个是因地修行时候是精进的，所以说“随机而立，或取因”。你比如说还有什么法幢佛，那就肯定是他度化众生就像高树法幢，无所不摄，所以叫做“或取果”，就是这意思。

“或性，或相”，如果从相上来讲，比如说这个名光佛，如果从性上来讲，比如说持法佛，这是他。“或行愿等”，比如说后面讲到

的这个杂色宝华严身佛，这就是指的他行愿，杂色宝华，他的因行庄严他的这个果海。所以这里说每一尊佛的名号是怎么来的呢？虽举他的一法，或者因地修行的时候成就的，或者果地上利益众生的时候显现的，乃至他度化众生法门的特色，等等诸如此类。

“虽举一隅”，就是虽然说把他的功德名号里边叫了他一个名字，你比如说阿弥陀佛，又叫无量光无量寿，实际上在经典里边还有什么，无对光佛，无边光佛，焰王光佛等等，这都是阿弥陀佛的异名，也是他的全体的功德的一种显现一个点或者一个面，所以叫“虽举一隅”，就是随便把他角落里的一点点东西，边边角角的给你说一下。“仍具四悉”，我们前面讲过四悉檀，就是说世出世间的功德利益都在其中。

“随一一名，显所诠德。劫寿说之，不能悉也。”你看，就是我们说佛的功德，哪怕说佛的广长舌，尘说，刹说，炽然说，不间说，都说不尽，都说不尽的。所以说“劫寿说之，不能悉也”。

我们再来看，“东方虚空不可尽，世界亦不可尽。世界不可尽，住世诸佛亦不可尽。”这就是讲到这个华藏世界海的这种大乘法界，如果你真的从声闻乘里边来讲的话，根本就听不到其他佛的名字，也不知道有他方多少国土，他的视野中是锁定的，没有这些法，也入不进去，也讲不开来。所以说“略举恒河沙耳”。诸位要是有的去过印度的就知道，这恒河沙这么多的佛都是略举的，都是略举出来的。

印度这个恒河非常奇怪，据说有现在的就是说前卫的这种科学仪器里边，也在检测它的水，恒河的水。咱们有时候去旅游了都会回来说，哎呀，很脏，很怎么怎么样，说他们很多比如说外道的有一些宗教仪轨，他把人要放在这个恒河边上，然后给念经，做火供，最后就把他给放到恒河里边就这样流走了。所以有时候我们回来也听说恒河很脏，泡着好多死人，一不小心就捞起什么，其实这都是一种夸张。

我也到过，恒河的水虽然上面漂的这些宗教的有一些，这样的一种元素也有，或者有一些小船呀，但是它很干净。为什么呢？因为它没有化学污染，这是一个。

二一个，现在就是说他们通过科学的仪器，不是日本人也有出来一个叫《水知道答案》，就是给水放好听的音乐，或者讲这个布教甚至的，它的这个水分子就会呈现的非常漂亮，你给它说恶口的话或者什么呢，拍出来的水分子就特别的乱，就跟我们心性一样。恒河它被测出来，就是这个水怪得很，有一种超能量，说不上来。那我们想想实际上是什么？就是信心的能量。再如果说广一点地去泛泛地讲的话，不管他信什么教，他一到恒河，哪怕每天这个印度人要去洗澡，他也是带着宗教的信仰去洗的。有一种外道就每天恒河里边洗日三洗，早上洗一洗，中午洗一洗，晚上洗一洗，就能解脱，还是这样的一种说法。

所以这个恒河还是挺不可思议的，那在佛教里边常用。因为当时佛陀就是生在这个河边，就生在这块他的这个国土里边。因为每个人都知道恒河，大家认为入恒河都能得福，印度的八条河里边，恒河是最大的，宽四十里，那个沙子细得就跟面一样。所以每部经典里边我们再熟悉不过了，恒河沙，什么恒河沙世界，恒河沙功德，恒河沙诸佛。所以说这里讲到的说，比喻这个世界诸佛皆不可尽，皆不可尽，“略举恒河沙耳”。

那我们来看“此等诸佛，各出广长舌劝信此经。而众生犹不信，顽冥极矣。”你看，就是说，说实在的，为什么这个，我们说叫流通分呢？你看，在流通分里边，都没有说舍利弗听了这么多了，再问一句，他什么也问不出来，只有听的份儿。那么在流通分里边，还犹如华藏世界海的内证境界，就是谁能流通这个法呢？只有佛与佛才能流通，佛与佛才能究竟。为什么呢？他是唯佛境界。这里才说“此

等诸佛，各出广长舌劝信此经”，就只有诸佛，他把这个看全了，这个法门之妙他看准了，这个功德利益他尽收眼底。你看这里，我们前面也讲到了，为什么说我们叫“顽冥极矣”，就信不起来。这个时代越久远，去圣日遥。

所以对于这个圣言量，我们的对接感就越来越差，能力，越来越差，跟现实对接的多了，就跟这个法道对接的少了。但是我们孰不知，你看这里说“各于其国出广长舌相”，这个广长舌能遍到哪儿呢？能遍覆三千大千世界，要吓死人的呀，要吓死人的。大家要知道，一个三世不打妄语的行者，他说的话就决定可信，他说的话就决定可信了，三世不打妄语。一个佛能够三大阿僧祇劫不打妄语，才能够感召来遍覆三千大千世界的广长舌相。三大阿僧祇劫，那我们知道，要这样的积功累德。你比如说释迦牟尼，也是如此来的。

你看这里讲到的说，“常人三世不妄语，舌能至鼻。藏果头佛，三大僧祇劫不妄语，舌薄广长可覆面。今证大乘净土妙门。”因为这里他讲到的藏教果头佛是指的，天台宗不是有藏通别圆嘛，藏教来讲就是阿含部，也就是声闻乘，所以他们的佛又叫有教无人，有这么一种说法。他们的佛叫果头佛，他已经什么呢？也可以覆面了，三大僧祇劫。但我们现在讲这个大乘净土妙门，“所以遍覆三千”，遍覆三千大千世界。你想释迦牟尼佛也是三大阿僧祇劫，曾经的因地的時候他就是一个，就像咱们庙里边一样，会搬砖，会砌瓦，就是这么一个瓦匠师，叫大光明。

在他所处的时代，那个佛也叫释迦牟尼，他的弟子也叫舍利弗，也叫目犍连，也叫阿难。那么，这个佛跟弟子们来到他的这个瓦师的家里边，受了他的供养，他在供佛的时候就发了什么愿呢？就是说，我将来作佛也要跟你一模一样，我的弟子也跟你名字一模一样。所以我们这一期感的释迦牟尼佛，他的弟子也叫舍利弗，目犍连，阿难。

从这个作瓦匠师的这个大光明的这一世开始才叫初发心，初发心修了一大阿僧祇劫，到了宝髻佛出的时候，第一大阿僧祇劫圆满了，修了个什么功德呢？从此再不会投生成女身，就是生生世世是男众，丈夫相。

从宝髻佛一直到他的授记师燃灯佛，也就是我们说的定光佛，燃灯古佛，第二大阿僧祇劫满了，才给他授记。从燃灯佛到毗婆尸佛，三大阿僧祇劫满了，然后才用一百劫修相好。到迦叶佛的时候，才成了一生补处，就像现在弥勒佛的地位一样，弥勒菩萨的地位。所以我们现在有时候叫弥勒佛，其实还是不如法的，你要么叫弥勒菩萨，要么叫当来下生弥勒尊佛，你直接叫弥勒佛，他还差一世，在兜率内院候着。所以说这么大的三大阿僧祇劫修行，才能够修这个广长舌。如果说从净土大乘的妙门来讲，这种三千大千世界，它是现前一念，这个不可思议的，不可思议神通妙用。只能说，说诚实言，当信是称赞不可思议功德一切诸佛所护念经。所以这里才叫做“表理诚称真，事实非谬也。”就是说这个道理是这样子的，这个现象也是这样。

你不要以为说遍覆三千大千世界是一种夸张，为了让众生起信。真的有这个事实。而且为什么一定要用遍覆三千大千这个相来证呢，因为只有用难信之相，才配证这个难信之法，他们是相应的。就像我们在人的世界里，你见的就是人。天人界，他见得就是天人。这个遍覆三千大千世界，这也是个难信之相，所以他就来证这个难信之法，这才叫做大乘妙门。说如果再不能生信心，那真的就是有时候说到，你信就信，拟议则不堪。大家思惟这些。所以说“标出经题，流通之本”，说这部经典实际上也是叫做一切诸佛所护念经。

那么说明一下，“什师顺此方好，略译今题”，就是罗什法师呀，他是比较意译的居多。你看后面说“巧合持名妙行”。“奘师”，玄奘法师，“译云称赞净土佛摄受经”，玄奘法师翻译的叫

《称赞净土佛摄受经》。“文有详略，义无增减”，你看他会通得好多，藕益大师。因为罗什法师他翻译都是以意译为标准，但是玄奘法师他翻译，拿我们现在的话来讲，就是比较刻板。你看他六百卷的《大般若经》，现在我们白华庵也有法师在阅这《大般若经》。他就是说，只要梵文里面原来的，他都按原样，甚至在我们汉地里面语法上不太顺，他还是保持原样。罗什法师就是说着说着就“亦复如是”，就这样。你看，他把经题译成什么呢，“佛说阿弥陀经”。但是藕益大师点题点的非常好，叫巧合持名妙行。“佛说阿弥陀经”也就是说佛也是念阿弥陀佛，巧合持名妙行。这是这一段。

我们下面的这段就，因为这也是佛名号，佛的名号功德确实也说之不尽，我们把他贯过去，就像藕益大师一样，就可以了。这里讲到说“舍利弗。南方世界有日月灯佛，名闻光佛，大焰肩佛，须弥灯佛，无量精进佛，如是等恒河沙数诸佛。各于其国，出广长舌相。遍覆三千大千世界，说诚实言。汝等众生，当信是称赞不可思议功德一切诸佛所护念经。”这是南方世界。

“舍利弗。西方世界有无量寿佛，无量相佛，无量幢佛，大光佛，大明佛，宝相佛，净光佛，如是等恒河沙数诸佛。各于其国，出广长舌相。遍覆三千大千世界，说诚实言。汝等众生。当信是称赞不可思议功德一切诸佛所护念经。”这里藕益大师有一个略略的注释，就是说这里面也出现了一个是西方世界，也出现了有无量寿佛。我们讲前面，讲到阿弥陀佛不是叫无量光寿佛嘛。你看，他这里讲到说也不妨碍。一个，这尊无量寿佛或可与阿弥陀佛是同名正等，但是是两个世界。然后又讲到说或可说十方各方面同名诸佛无量也，也就是不仅仅西方，也可能有南方北方也有无量寿佛，这是从佛的名号功德。

“然即是导师亦可”，或可他就是阿弥陀佛也没错。为什么呢，因为他的法门由释迦牟尼佛来讲，在娑婆世界来流通，他也不妨转的

来盛赞一下，相互做增上，圆满功德。其实也有这种可能。甚至在有的经典里面，讲到说阿弥陀佛，就是跟那个报身佛一样。就像我们诵梵网戒的时候，不是说一花一叶一如来，在经里面讲说每一个叶子都是有一如来，如来化无量的光里边，又光中化佛无数亿到他方世界，包括东方国土度化众生，那有可能释迦牟尼佛就是其中的一尊，有这种可能。

再往下看，“舍利弗。北方世界有焰肩佛，最胜音佛，难沮佛，日生佛，网明佛，如是等恒河沙数诸佛。各于其国，出广长舌相。遍覆三千大千世界，说诚实言。汝等众生，当信是称赞不可思议功德一切诸佛所护念经。”

“舍利弗。下方世界有师子佛，名闻佛，名光佛，达摩佛，法幢佛，持法佛，如是等恒河沙数诸佛。各于其国，出广长舌相。遍覆三千大千世界，说诚实言。汝等众生，当信是称赞不可思议功德一切诸佛所护念经。”

这里讲到的说“此界水轮金轮风轮之下，复有下界非非想天等，乃至重重无尽也。达摩，此云法。”我们讲到说达摩，就是说梵语他讲到，我们说“南无佛陀，南无达摩，南无僧伽”，有时候南传说“南无僧嘎”也有。这就是法的意思，轨持的意思，咱们汉语。这里他介绍一个什么，为什么要讲到是在下方世界，下方世界在哪里。我们心性上谈论多了呀，特别是大乘这个玄妙的说心性，一念心性，唯心造，往往会容易觉得说，那地狱在哪里，地狱也是唯心造的。饿鬼在哪里，饿鬼也是。诸位要知道，心性有多大，就是上、中、下方、南、西、北都有。

如果说无间地狱，它就确实实在下面下面。包括这里讲到下方世界，你看，此界的水轮金轮风轮之下。那就说明什么呢？我们这个娑婆世界以须弥山为核心，须弥山为核心，从开始为什么叫风生水

起，众生的业力。大家知道，我们还不知道在多少无量劫前，我们还不知道在哪里轮回的时候，我们此时此刻，在娑婆世界的共业，就已经开始起作用了，娑婆世界的风轮开始起动，地水火风，风在起动的时候，还没有凝固的时候，我们的业力就参与进来了。只不过现在是因缘到了，我们出现在南瞻部洲，普陀名山普济禅寺。

所以你看这个业力，它的前瞻性有多大，它的后续性有多少，为什么说此界坏了，展转相寄，此界成了，还复再来。这里讲到的下方，也就是说我们这个世界的最下方是叫风轮，上面有金轮，水轮。这个风轮是我们这个世界的最下方，这个风轮之下，又有另外一个世界，叫下界的最高处，非想非非想天。因为三界内，我们这最高处是非想非非想天。都是以须弥山为核心，一个太阳，一个月亮，流光所照，所以这就是所谓的下方。藕益大师在这里提了一下子。

再往下看，上方。“舍利弗。上方世界有梵音佛，宿王佛，香上佛，香光佛，大焰肩佛，杂色宝华严身佛，娑罗树王佛，宝华德佛，见一切义佛，如须弥山佛，如是等恒河沙数诸佛。各于其国，出广长舌相。遍覆三千大千世界，说诚实言。汝等众生，当信是称赞不可思议功德一切诸佛所护念经。”到这里。为什么要给大家这么念一念，我们师父们为什么说在常住上五堂功课，就是真的吃这个十方饭的一个本分，五堂功课。往往在经典里面，我们好去了义，了解他的意思的时候，就把这些功德往往会给他忽略。你看，有时候真的这个法不可思议，就在我写这个讲义的时候，就在昨天早上。

我正在现在看《华严经》，他就讲到佛名号的功德。不多不少，刚好昨天早上，我供养给诸位。他说，“佛子，菩萨摩訶萨若见如来出兴于世开演正法，以大音声普告一切：”怎么说呢，说“如来出世！如来出世！”就是大家要知道佛出世了，不容易啊，“令诸众生得闻佛名”。唉呀，我就觉得“令诸众生得闻佛名”，这是一个什么

法？我们念阿弥陀佛，我们一直在讲这最无上的法。说得闻佛名，前面也讲到了，一称南无佛皆共成佛道。难不成就是得闻佛名，是否就是《华严经》里面说的，初发心即成正觉。说闻佛名号“能舍离一切我慢、戏论；复更劝导，令速见佛，令忆念佛，令归向佛。令攀缘佛，令观察佛，令赞叹佛。”

你看就这么多的，等于说依止佛功德。那想想大家我们讲了这么多信愿行，原来如此，就是为了让速见佛，所以才说你忆念，你归向，你攀缘。特别是讲攀缘这个法，一般我们都理解攀缘是一种心向外求，现在发现说，原来攀缘佛才是成佛之道。观察佛，赞叹佛。所以每天都读这个《弥陀经》的时候，你想，我们就把这个要过一遍，这个功德是不可思议的，佛名号的功德是不可思议的。

这里又讲到了“此界非非想天之上，复有上界风轮金轮及三界等，重重无尽也。”就是我们这个世界的上方，我们最高处，非想非非想天，人家还有另外世界的最下处，又给接上了，所以说也是重重无尽。

这里开始提出来一个问题，提出来一个什么问题呢。说“诸方必有净土，何偏赞西方。”又来这号问题了，跟前面说为什么极乐世界在西方。“答，此亦非善问”，就是也是戏论。说“假使赞阿閼佛国，汝又疑偏东方，展转戏论。”就是没有意义，这就又给他截断这个话。

那么这里还有一个，第二个问题，倒是我们要稍微的把它展开。你看说“问：何不遍缘法界。”诸位法师，我们也把心随着这个，因为他这个，前面说了多少现前心性，说了多少实相为体，说了多少信事信理，一念心性展开不可尽故，到这里依然还不通不透，又问到这种问题，你看着好像是变着花样说“何不遍缘法界”，什么意思呢。你为什么，念念西方也行，东方也应该念，北方也要念，南方也要

念，这才说你的心性广大，好好去缘嘛，刚才我们说到了要攀缘佛，为何不遍缘法界，你为什么还要偏念西方？就是这个意思。

这里藕益大师说“有三义”，这是从事相上，从一条一条主要道理上给他讲为什么。“令初机易标心故”，为什么呢，就是给初机学习的人，本来我们现在已经心很乱了，你现在又一会东，一会西，头头不了，帐帐不清，就会越来越乱，所以这里才说先让他专注地去关注无量光寿之境。先让他关注无量光寿之境，然后再容易能够标明无量光寿的心性，也就是先你去穿。

我常打一个比方，此前也可能讲过，就跟我们飞机要上云层一样。你飞机上云层的时候，你只能找一个口进去，飞机就这么大，你不可能把所有天上的云都给它占满了冲破吧。你一个口冲上去以后，云层上面的那个真空蓝天，哪儿上去都是一样。那才是打比喻，就是跟我们这里讲到的心性一样，你只要用一个西方之境来标，来穿透，那么我们这个无量光寿，横遍十方竖穷三际的这个心性就会显现。

因为大家看到，他这个问题就是说，不是说心性横遍十方竖穷三际，你为什么不去遍去缘呢，周遍地去缘。这里讲到的就是，一开始呢你遍不开，只能找一个地方，但是一个地方遍开了，其他的都遍开了。这是第一点。

第二点“阿弥本愿胜故”，就是说谁的愿力四十八愿都不如阿弥陀佛，这个没有办法比。愿愿都是契我们众生的根性习气，愿愿都是导归我们回归自性。所以，其他佛的愿力借不了这个力，只有阿弥陀佛独胜。

第三个“佛与此土众生偏有缘故”。我们说往生，前面也讲过，在因、在缘、在决定，就是这个缘结的没办法解脱了。虽然我们讲说佛度众生，佛佛道同，可是在缘份上，确实有难和易，有浅和深。你

说为什么释迦牟尼佛当时来到这个世界，当时还有一个东城老母就不买他的帐，他显神通显得就不看他，就要背过脸去，四面都站满了，她把眼睛要拦起来就不看他，这就没有这个缘，就难度呀。为什么说阿弥陀佛跟我们这偏有因缘，总在一个前缘，如果前缘浅了，你就难度化，前缘深了，就好度化。我见过一个大德跟他的两个徒弟，也是给他们讲法。他对一个，他扔在那管都不管，随便在那儿，横挑鼻子竖瞪眼的这么去摄持他。

另外一个徒弟，他特别的关照。唉哟，不知道有多么，然后这个有点心里不平衡了，还去问，说师父你就为什么，说你不要管了，你前辈子已经打点好了，这辈子不要在你这儿花功夫，我说什么你都得相应。为什么，这就是因为有缘深，偏有缘。所以我们为什么要说叫恒顺众生，恒顺众生不是白恒顺的呀，你恒顺完他，将来他就得恒顺你，就度化了。为什么说，比如说放生，放生这一法吧，你说，你这辈子如果能把他的命救下来，都放了，这个感恩的心如果再在轮回的路上狭路相逢了，为什么有的人一见了就恨不得就是，我们说的倾家荡产地去护持、去供养，过去的恩重啊。所以为什么说未成佛道先结人缘。要让众生欢喜，诸佛才欢喜。为什么，就是因为在度化的时候容易上道，这就叫做“偏有缘故”。

你看讲到说，“盖佛度生，生受化”，就是佛度众生，众生受佛度化。“其间难易浅深，总在于缘”，总在于缘，都在缘。在于缘，现在讲到的说“缘之所在，恩德弘深，种种教启，能令欢喜信入。”就为什么我们现在说明目张胆、有口皆碑的就是说阿弥陀佛，这就是他的缘啊。就光我们这么喜欢念，不由自主地念，大家都知道的念，就已经说明说阿弥陀佛与众生的度化因缘非常容易，这就叫易化，就叫深，就叫易，总在于缘。

为什么，“恩德弘深，种种教启”，缘之所在，恩德弘深，就是我们现在体现出来这个跟他老人家的缘，就跟弥陀佛的这个缘，就足以证明很重很重。而且弥陀之教，你想想佛说了这么多经书。这段时间请藏经请得我也慢慢成了内行，原来笼统得很，各种版本的藏经，龙藏、嘉兴藏、最近又大正藏、续正藏，佛光藏。还有赵城藏什么藏，种种诸如此类的吧，说说了那么多的经典，你说讲阿弥陀佛本就是在这个根本法门这个教，才几本，号称三经或者五经，就这几本正说这个法门。

可是这个法门大家想，这个教法令多少人得度呢？令多少人得度？所以多少人往生西方，令大家一听以后就欢喜信入，所以叫“能令欢喜信入”。

第二个“能令触动宿种”。你看就是说我们不管过去世，你以哪个法跟佛教结的缘，跟三宝结的缘，你以哪尊佛号，你在哪尊佛应世的时候你结了佛的因缘。但是，只要阿弥陀佛的缘结上了，都把你宿世的这种善根种子一定能给你激活，一定会激活的。不管你过去世以什么因缘结下的道种，他都能激活。所以才叫说“能令触动宿种”。你看，我们有时候跟诸位在道场里面，包括就像香灯师们在窗口上，你随便说一句讲讲，他就欢喜得“阿弥陀佛”，他念念就舒服，下意识地就合掌，这都叫触动宿种。

“能令魔障难遮”，就是护念一切念佛行人，除障无余，没有魔障，念佛三昧能除各种魔障。其他的三昧有的能，《大智度论》里面，有的能对治得了贪心，它对治不了淫欲，有的对治得了淫欲它没有慈悲，只有念佛三昧，三昧之王。所以说除障无余，“能令魔障难遮，能令体性开发。”令实相体性要开发呀，我们讲到的本经以大乘实相为体。

所以说，“诸佛本从法身垂迹，固结缘种。若世出世，悉不可思议。”这句话比较难理解，什么意思呢？就是说所有的这些诸佛的法身呀，我们讲到的说，清净法身，遍一切处的这个心性，它是根本。那么他示现的各种各样的报身也罢化身也罢，都能够让你结到这个佛的因缘种子。你跟佛发生了这个缘法中有个它，阿赖耶识里面熏进去了，那么不管你结的是以世间法，比如说你用贪心，甚至有的人贪心是从这种世俗的这种染着中，只要你结到这个缘，或者出世，你为修道结的这个缘，皆悉不可思议。

为什么这里讲到的说，你看后面赞叹说，“尊隆于教乘，举扬于海会，沁入于苦海，慈契于寂光。所以万德钦承，群灵拱极。当知佛种从缘起，缘即法界。”前面不是，我们要回到问题，这个容易大家可能听得会脱节。就是他先把这个道理介绍一下，说佛的法身是无处不在的。但是我们结的缘呢，你不知道是跟他的哪一时哪一刻的显现出来的化身或者示现的，结到一起的，结缘结到一起的。那么，这里你看讲到说，不管你是用什么因缘什么法结到一起的，但是只要你跟佛的因缘结上了，结上了怎么办呢，这四句话，什么尊隆于教乘，举扬于海会，沁入于苦海，慈契于寂光，就是说“万德钦承，群灵拱极”，就是说大家赞叹，太不可思议了，太难得了，我们得一个人身都这么难得，所以说人身难得，佛法难闻，就是难到这种地步，从这个心性层面就可以看出来。

但是后面讲到的说，“当知佛种从缘起”，我们前面讲到说不是问的是说，为什么遍缘法界嘛，你为什么不到处念佛呢，就念西方，这是正面回应，前面回应的是从事相上讲，有这三条。后面回应从理体上讲说，你这个问题问得太外行了。大家要搞清楚啊，这个比较重要。为什么说你这个问题问得说太外行了呢？就是说偏缘极乐世界，跟极乐世界发生因缘，偏缘阿弥陀佛，偏念阿弥陀佛，本身当体就是

遍缘法界的一种体现。你的问题提的，自己把自己说住了，何不遍缘法界，我劝人偏念西方，偏念弥陀，本身就是遍缘法界呀。

为什么呢？大家来看，“当知佛种从缘起，缘即法界。”就是我们现前一念心性，只要你的这一念心性中突然间出现了佛种了，那么你的这一念心性遍法界，你的佛的三宝佛种的这个力量就周遍法界。你现在偏缘西方就等于说你在周遍法界，在遍缘法界，一个道理，但是他通不过来。所以你看这里才说“一念一切念”，为什么呢，因为阿弥陀佛是法界藏身，所以说念一佛就是念全佛。“一生一切生”，就是生极乐净土就是生华藏世界，因为它是法界藏土。你既然阿弥陀佛是法界藏身，那极乐世界就是法界藏土。所谓的“一香一华，一声一色”，一香就是法界藏香，一处拈香一切处皆是拈香。

就像我们今天和尚去三师去拈香的时候，法界蒙熏，你看上去现前一念，为什么我们做佛事的时候说，此一瓣香怎么怎么样，说了半天，就表的这个法。不从这儿来不从那儿来，为什么，因为有一处就把它局限了。你拈的这一瓣香现前就是一念，就是法界，所以叫一香乃法界藏香，一处拈香一切处皆拈香。一华，一供华，供华香花迎，一供华就法界藏华。“一声一色”，你看后面讲到，“乃至受忏授记，摩顶垂手。十方三世，莫不遍融。故此增上缘因，名法界缘起。”他就搞不清楚。

正因为你知道了什么叫横遍十方竖穷三际，所以你才知道说，念西方已经就是十方。你知道无量光、无量寿，已经就竖穷三际。这才叫遍融，所以这里讲到说“名法界缘起”，只要你一个缘缘起来，这个缘即刻就充满法界了。所以为什么今天我也说我们身为佛子当做佛事，只要你做佛事，一切跟佛有关之事，大家这个佛事我们要了解，包括我们每天在道场里面做的。一切与佛有关之事就是法界，一念心举扬起来，你的心就是法界。

所以能够把这个理通透了，才叫做偏念偏生就是遍念遍生，正正好好就是你所谓的遍缘法界。他搞不清楚，因为搞不清楚，才提出来这种问题。所以说，假如果我们说念完西方，比如说念完西方了说，你念会儿东方吧，念完东方了说，你念会儿上方吧，或者说你再念会儿下方吧，如果一直这样念，我跟诸位讲这才叫做偏赞偏念呢，而不叫做融通遍念，你认为西方跟东方是有隔的呀。所以你看一念法，就看你怎么会。你这种问题一提出来，貌似很有道理，实际上已经落到窠臼了。

当然我们听这么多是为了给我们的什么服务的呢？大家也不要离开这个我们闻法的主线，为什么服务的，就是为了让应当发愿，愿往生，净土法门已足矣，就够了，不必贪多嚼不烂，也不必认为净土法门有什么缺憾，他用意在这里。所以你看，后面才讲到的说，“浅位人便可决志专求”，哪怕说你初机的人，浅位人，就是刚刚开始学的，或者说你说我也看不懂经典，不能够什么所谓的深入经藏智慧如海，但是便可决志专求，这是从福德上而言，我们常讲的说，斋公公斋婆婆不懂得，他就是想往生就可以了。

问题是，“深位人亦不必舍西方而别求华藏”，这是我们自以为有智慧的人，自以为了解经教的人最容易犯的一种。你看啊，《华严经》有两大注释最有名，一个是《华严疏钞》，一个是《华严合论》。《华严合论》是一个李长者居士造的，他把华藏世界和极乐世界就给分开了。为什么呢，他认为华藏世界才是真实的，极乐世界是一个权巧方便。他不知道说，极乐世界是一个世界，华藏世界是一大世界，实际上它是一体的世界，所以生极乐就是入华藏，《普贤行愿品》用的就是这招。华藏世界海，十大愿王导归极乐，他用的就是这招。

所以这里你看说，深位人亦不必舍西方而别求华藏。你不要说舍开极乐世界，又说你要生华藏世界，有这样不知好歹的吗？你舍开极乐世界，你的华藏世界是全环的吗？是圆满的吗？那不叫华藏世界了，叫有漏世界。所以这里就是说，这个李长者，你看，“若谓西方是权，华藏是实，西方小，华藏大者。”实际上是什么呢，已经落到分别心中去了。

这里面下面有一个比喻打得比较好，你看，“全堕众生遍计执情。以不达权实一体，大小无性故也。”什么叫做“全堕众生遍计执情”呢？这是唯识佛法里面多阐述的一个名相，叫做三性：叫遍计所执，还有一个叫依他起，还有一个叫圆成实。也就是我们人对于这个境界的三种认识的，是真实的还是颠倒的这三种层面，就看你看这个世界是颠倒的认识还是真实的认识。

什么叫“遍计执”呢，就是周遍计度，不是我们嫉妒心的嫉妒哦，计较的计，度量的度。就每天在这上面就是我们现在看见这个世界组成面面俱到这些妄相，颠倒相，这叫周遍计度，叫遍计执。

什么叫“依他起”呢，就是我们看见的这些所有的这些东西实际上是因缘和合而有，不是独立主宰的存在，所以叫依他起，就依万事万物临时组合在一起的这些现象。

什么叫“圆成实”呢，就是说圆满的、现成的、真实的现前一念心，也就是真实之法性。

所以你看蕩益大师说你如果这样理解华藏世界和极乐世界的时候，错在哪里呢，就你已经堕到遍计执情，就是分别心、妄想心中了。

如果大家不好理解，说什么叫遍计执，圆成实，所谓的依他起？打个比喻，这个依他起呀，就像我们说的那个绳子一样。依他起，就像我们看见的绳子，那么你于这个绳子上你看见的是麻，这个绳子的真实状态其实是麻绞成一起的绳子，那你就见到了圆成实，就明心见性了。如果你于依他起的这个绳子上，你又进一步把它当做一个蛇，害怕得要命，这个就叫遍计执。所以说这里藕益大师说，如果你生起来这么多种这种认识的时候，已经堕在遍计执情中了。

为什么，因为你不知道权实是一体的。也就是说圆成实和遍计执呀，都在依他起上，是一个依他起。你在依他起上你见到圆成实了，这才叫华藏世界，那就遍计执也是华藏世界。你在依他起上你看到了蛇了，就是你在绳子上，你看到了麻，那么没有蛇，所谓的蛇其实也是麻，见到真实了。那么如果你在这个绳子上你看到了蛇，那么全部成了妄相，为什么？真正的麻你也当作蛇了，就是这个意思。所以说你不知道它是权实一体，就是这个绳子也就是这个麻，也就是你错以为的蛇，它是一体的，就是这个意思，我们了解一下。

后面我们再来往下看，经典：“舍利弗。于汝意云何。何故名为一切诸佛所护念经。”大家看到了吗，不但这个法门没办法说，没有人问，只好无问自说，实际上连这个经题他都问不出来，没有人问，只好自问自答。因为舍利弗这些常随众呀，听经无数，也不知道有这么一个叫诸佛所护念经的这么一个法，不知道，所以这会儿佛只好说于汝意云何。就你认为怎么样呢？为什么它叫一切诸佛所护念经呢？

“舍利弗，若有善男子善女人，闻是经受持者，及闻诸佛名者。是诸善男子善女人，皆为一切实佛之所护念，皆得不退转于阿耨多罗三藐三菩提。是故舍利弗，汝等皆当信受我语，及诸佛所说。”这一句的核心眼目在哪里呢？汝等皆当信受我语。又落到信愿行。

首先我们来看一下，从解上来讲，《弥陀要解》后面的这一段：“此经独诠无上心要，诸佛名字，并诠无上圆满究竟万德。”我们来看一下，就是说，上面的这段经文呀，主要就是讲的为什么诸佛护念，说诸佛护念是为什么护念。第一个，闻是经故而护念，就是我们听到《佛说阿弥陀经》的这部经文，你听闻过了，你就得诸佛护念了啊。后面我们才要知道真正的入到护念要到什么地步，但是我们听到这个经文就得护念了。第二个，你能够听到诸佛的名字，也就是上面的这一段，包括阿弥陀佛，已经就得诸佛护念了，皆得一切诸佛之所护念。

为什么呢？你看，“此经独诠”，独诠有三个，就是这部经典讲起来有三个，第一个“无上心要”，这个我们已经再再地给大家讲了，就是能念的心性，现前的一念心性、理体。我们现前一念，比如说我们现场你就，这是明摆着的法和事，南无阿弥陀佛念起来，能念的这个灵知灵觉这一念心性，南无阿弥陀佛，能念的这个心性，这就是心要，无上心要。第二个“诸佛名字”，就是所念的佛号。那么什么叫做“并诠无上圆满究竟万德”，什么是圆满究竟万德？没有别的，就是这一句南无阿弥陀佛，就是无上圆满究竟万德。

为什么说他有这里讲到的说究竟万德，圆满究竟万德，还是无上的呢？这句名号他可以什么呢？他可以合并万德。大家听清楚啊，可以合并汇总万德，也可以显示无上心要，就用这句名号，诸佛名字，就可以显现无上心要，可以汇总圆满万德。“故闻者皆为诸佛护念”，皆为诸佛所护念。但是有的人呢他这个，你看为什么讲法，祖师们注释也是这样，他把这个核心的宗旨告诉你，你不一定会得过来，下面又有问题。

你看这里说，“故闻者皆为诸佛护念。又闻经受持，即执持名号。阿弥名号，诸佛所护念故。”进一步就是，你听到这部经典受持

了，或者你执持南无阿弥陀佛名号了，也就是诸佛护念了。

但是这里讲到的说，“问，但闻诸佛名，而未持经，亦得护念不退耶。”就是我现在虽然没有受持这部经典，但是我现在有这个什么呢，闻到佛名号了，就是你现在给我讲，我已经听闻到了，听闻到了，难道这样就能够护念到不退了吗？我们法师们也要常给人家回答问题，这个回答问题的也算是技巧吧，或者说圆融无碍，就得跟祖师学。他祖师们回答问题一定是什么呀，不给你说死，噌地就说“没问题”，那就错了。为什么，因为我们的语言本身就是有漏的。虚云老和尚走的时候给留下来一个什么话呢，给子弟们说，说有人来问空，你就用有答。有人来说有，你就用空对。这样你才圆，不被执在这个死执崖板里边。

那藕益大师他虽然正面回应这样的问题，祖师们回答问题有的他是一句就给你夺掉，就是根本不容你分说，噌地给你截断。有的呢他是给你苦口婆心，你问到哪儿，他给你答到哪儿。有的呢是给你含沙射影，或者说移花接木，他说是说另外一个事，可是正好下到你这个法中，成了药。所以我们其实有时候确实在这上面，这也是一种要效仿的一种智慧吧。大家看这里藕益大师怎么回答的呢，大家来看，“答，此义有局有通。”“局”就是说从次第上，或者说从不通而言，就是从有格局，格局嘛，就是把它一条一条给隔开来讲，不是那么圆融通的。

那么说，有局有通，先讲局，就是从不通的意思来看，这里边说，“占察谓杂乱垢心，虽诵我名而不为闻。以不能生决定信解，但获世间善报，不得广大深妙利益。”这是说从不通上而言。“占察谓”是什么意思呢，就是《占察善恶业报经》。我们不是现在这个经典有还配那个就是摇淘的那个，你可以用那个，如果你的心比较，心能够相应得到。那有时候我们看一看，比如说为道法，道法上，你现

在比如说障道最重的业是什么，诶，这个真的可以占察，就是说你曾经造的什么业，这辈子的一些果报，或者说体现出来哪一些具体的情状，它会给你讲一些善恶业报。那这里边呢，这部经典里面讲到什么呢，说“杂乱垢心”。什么叫杂乱垢心呢，就是见思烦恼纷杂，乱在我们这个清净心中，这样的话，虽然你口诵佛名，但是不能称之为闻慧。意思就是说，不能称之为护念，为什么，因为你不能生决定信解。

不能生决定信解的这种情况下，那么你诵佛的名号还是可以的，为什么，他有善报，但获世间善报，不得广大深妙利益。你看，这个藕益大师就介绍说，如果说你是这样的一种情形的话，那么也不是没有功德，可是又不是究竟功德，这是明着告诉你。“若到一行三昧，则成广大微妙行心，名得相似无生法忍，乃为得闻十方佛名。此亦应尔。”就是这个《占察经》里面讲到说，如果你要念佛念到一行三昧，就是入一心不乱了。入一心不乱的时候，见思烦恼已经不能转你的转成杂乱心了，你这个心已经成了这个广大微妙的行心了，那么就会入什么呢，入相似位。

还记得我们讲过六即佛吗，理即佛，名字即佛嘛，观行即佛那个，所以说入所谓的相似位，相似无生法忍，这才叫做闻十方佛名。那么相对这部经典，这个“此亦应尔”是什么意思呢，就是说，相对于这个《占察经》而言，这部《弥陀经》也是这个意思。如果你听了一部经以后，听了佛名号以后，你能够信愿持名至一心不乱了，破了这个我执了，或者行到理一心不乱，破了法执了，到这个地步了，才能称之为蒙佛护念。到这地步了才叫做蒙佛护念。上面讲的这个内容大家不要忘了，我们是依照藕益大师说依“局”而讲的，说此义不是有通有局嘛，这是从不通的角度来讲。

我们下面看通，重在于通。此局义也，你看，“故须闻已执持至一心不乱，方为闻诸佛名，蒙诸佛护念，此局义也。”通义者。大家看，“通义者，诸佛慈悲，不可思议。名号功德，亦不可思议。故一闻佛名。”大家看，通义就是十方诸佛呀，我们天天号称说无缘同体，什么大慈大悲，又讲什么称性而起，什么不可思议，诸佛名号功德不可思议，可是我们仰仗这个佛号的呀，真正为什么这个佛号起不了功用呢？我不知道法师们有没有看过《二课合解》，《二课合解》里面也讲到说，呀，说《楞严咒》不知道有多么的灵，说十小咒持一遍，往生咒一持就阿弥陀佛常住其顶，这功德真实不虚。

但是为什么说这个功德不到位呢？就讲到“疑未断故”，你的疑没有断。“有为心故”，你的发心不太正，甚至说求效心太急，所以就难以感应。那这里我们讲到的说，一句名号功德就是不可思议了，你想现在得诸佛护念，一闻佛名就得护念。为什么，你看，“一闻佛名，不论有心无心，若信若否。”就是不管你是专心的，还是散心的，或者你修行已经很好了，无相的心，还是已经，还没有入这个平等性，还是以着相的心，都可以。不管什么状态，乃至你信还是不信，有的人信，有的人不信，或者半信半疑的，能得一佛名历耳根，都是将来的因缘种子，“皆成缘种”。那么皆成缘种以后怎么办呢？你要立足于佛了。虽然我们现在来讲，自己是凡夫，听到一声名号，没啥大不了的，好像在你生活中也没起到什么决定性的作用，问题是佛在那儿起作用，对于佛来讲，重要得很。

“况佛度众生，不简怨亲，恒无疲倦，苟闻佛名，佛必护念。”大家知道吗，一闻佛名，必得护念，就我们此时此刻就是在这个六方佛，十方佛里边已经被罩住了，必得护念，佛必护念。“又何疑焉”，你不用怀疑的。这就是《弥陀经》的功德，便是六方佛号，在这里，一边印证这个法真实不虚，另一边让你闻到诸佛名号。

如果大家你看读那个《无量寿经》里边，他给你讲得满满当当，我刚开始读的时候就觉得繁，为什么呢，说这个康僧铠翻译的时候，你为什么不把像罗什法师，说一句“亦复如是”就可以了。他给你讲的说什么水晶是根，然后珊瑚是枝，然后华叶又是什么琉璃呀，什么玻璃呀等等。然后又换一个，说黄金是根，琉璃是枝，珊瑚又成了华叶枝果呀等等，就不断地来回变换角色，整整用了好几页。你刚开始读就觉得说，这是为什么这么翻译呢，你读久了读久了，慢慢地受持就知道了，不由自主就观进去了。

有可能哪天法师们，如果你真的常这样受持这个法，受持这个经，你坐在那儿，突然它就来了，它就显现，就这么微妙，这就叫护念。不仅佛来护念，整个极乐世界的依正庄严都来护念。我们开光法会的时候不是也说诸佛来入此殿嘛，所以此时最吉祥嘛，那也是《华严经》里面的句子，也是这个法，也叫护念。但是这个护念又不一样，你看你信的是自力的护念，还是他力的护念。你凭照自己的这点儿水准自力护念，什么叫自力护念呢，就是你要入他的道，你自己力量能够得着的佛，你的手拉到佛那儿了，佛才能拉着你走，这叫做自力护念。

所以大家来看，这里藕益大师讲到了说，“然据《金刚三论》，根熟菩萨为佛护念，位在别地圆住。”我们首先要了解，“别地圆住”是讲，就是别教的初地和圆教的初住，别教来讲要登地，圆教的初住，到了这个地步了才叫做护念。为什么，因为这个时候才叫做同生性。

“盖约自力，必入同生性乃可护念。”同生性，前面讲过了，就是你破无明，见法性了，那你跟佛同见法性，所以叫同生性。也就是说你想得佛护念的功德，你必须自己走的话，你要入到这个渠渠道道里面，入了他的道，才能上他护念的船，否则你是没门的。如果你是

异生性，也就是说，哪怕你把见思烦恼破掉，都不得诸佛护念。为什么，因为你还没有破无明，只要你不破无明，不见法性，就得不了护念。

那么这个自力，跟自力更胜一筹的是什么呢，“今仗他力，故相似位即蒙护念。乃至相似位以还。”这又套到前面的这个《占察经》里面了。《占察经》里面不是讲到了说要到相似位的无生法忍才得护念吗？那我们净土法门，我告诉你，什么意思呢？说我现在仗着佛力，我到了相似位，当然也蒙护念。但是“乃至相似位以还”，这个就妙了，什么十住十行十回向，这些都算，到了相似位以还，也就是说还没有到这个什么所谓的分证位呀，相似位呀，就六即佛里面，乃至有可能我到了一个名字位，或者理即佛位，就是我啥都不是，一点儿烦恼没破，佛都没学，只要我现在听到佛号了，就得护念。他后面说的是这个意思。

所以说“乃至相似位以还，亦皆有通护念之义。”就是得护念了。更胜一筹，下面又层层递进了。“下至一闻佛名，于同体法性有资发力，亦得远因，终不退也。”这就是前面讲的，一称南无佛，毕竟成佛道。也就是说，我虽然还没入到观行位，下面讲的，就名字位，甚至理即佛位，就是我这个时候一听到佛号，一句佛号一入，那么他必然会什么呢，必然会与同体法性有资发力。就是这个种子种在这儿，它永远是一个不安稳的种子，成佛的种子，你想继续轮回，一直这么轮回下去，就不给你打保票了。

为什么？因为人家已经要成佛的种子种下去了，你没办法让他始终轮回了。在这种情况下，他的法性要开始显现了，跟佛一样的这个同体法性，也就是同生性要开始显现了，那么就叫资发力，有资养，有促发，有显现之力了，说不准哪一刻，啪地就显现了，就这么着。所以这种一闻佛名，已经到了名字位。当然呢，这个是远因，亦得远

因，终不退也。你要说不退也可以，为什么，因为已经在成佛的路上了，上道了。

所以说这里讲到了他力护念，就是说但得闻佛名，就入这个护念大海，护念功德大海。他来入你的道，你不要上他的道，你上不了他的道，上他的道要入佛性，要见佛性，他来入你的道。为什么，他容易来，因为到处都是佛性，他已经彻证了。所以你见不着法性，他到处都是法性，他来入你的道非常好入，只要你一念缘起中就入了。所以你看，这才叫做兑现《华严经》讲的，初发心即成正觉之间最短的距离，一生成佛，这样来兑现。

后面这一段就解释说，所谓的皆得不退转于阿耨多罗三藐三菩提。这里讲的，“阿耨多罗，此云无上。”阿耨多罗三藐三菩提，就无上正等正觉嘛。为什么不翻呢，因为尊重他是无上的大圆满觉，所以才没有翻，而且顺古不翻。玄奘法师说古时候就是这么一直这么用的，所以在经典里面也不要翻了。“三菩提”就是正觉，“三藐”就是正等，“阿耨多罗”就是无上。所以你看，无上正等正觉就是再没有比他上的了，跟他相等的都没有了，一点都不会错，只要跟他不一样，那就是错的，所以叫无上正等正觉。

这里讲到，“即大乘果觉也。圆三不退，乃一生成佛异名。”也就是皆得不退转于阿耨多罗三藐三菩提，这就是所谓的圆三不退，圆证三不退，也就是这辈子就入补处位，就是这个意思，皆得不退转于阿耨多罗三藐三菩提，一生成佛之异名。所以大家要知道，《弥陀经》讲到这里了，快讲完了，告诉诸位，《弥陀经》又叫一生成佛之经。这个不是佛说的啊，这是由祖师们讲法讲到法喜充满处了，就告诉叫一生成佛之经。所以这里才特劝舍利弗说，当信是称赞，特别劝舍利弗应当信受。

不仅舍利弗，就是菩萨声闻天龙八部你们全应该信受。为什么，“闻名功德如此，释迦及十方诸佛同所宣说，可不信乎。”就是不要说释迦牟尼，不要说六方佛，乃至十方佛都在异口同声赞叹，共同宣说，你还不信吗？所以这一段可以说是在流通分中劝信的流通部分。我们不是说从前面的这个进入流通分者，开始就是“如我今者，称赞诸佛不可思议功德”。那么这一段，到我们讲到的这一句，“皆当信受我语及诸佛所说”，这是在流通分中主要讲到劝信流通。

后面还有你看，“舍利弗，若有人已发愿，今发愿，当发愿”，这就属于什么呀，劝愿流通了，属于劝愿流通了，劝愿流通。再后面还有“说是一切世间难信之法”，这都属于说劝行流通。在流通分里边，还是把它表为信愿行。

今天我们就贯讲到这里。下面一起合掌回向。

闻法功德殊胜行，无边胜福皆回向，

普愿沉溺诸众生，速往无量光佛刹，

十方三世一切佛，一切菩萨摩訶萨，

摩訶般若波罗蜜。

好，感恩诸位。阿弥陀佛。

第二十三讲

好，请诸位合掌。

南无本师释迦牟尼佛（三称）。

无上甚深微妙法，百千万劫难遭遇，

我今见闻得受持，愿解如来真实义。

好，请放掌。

大和尚慈悲，各位常住师父慈悲，各位有缘来听闻的居士，大家吉祥。

今天晚上是我们常住上学习《佛说阿弥陀经要解》的第二十三讲，也是从内容上看是最后一讲。刚才路上打妄想，我说有时候真的是不可思议，牵强附会一下。就光说讲这个《弥陀要解》，我原来一直发心，说一定在法缘中要把《弥陀要解》讲一遍，但是因缘就不太成熟。后来这不是回咱们普陀一年多，一年了，在回来之前，发愿说从北京居士林开始讲，《净土十要》先讲的《弥陀要解》，先讲的《弥陀要解》只讲了八讲，这个因缘一转就转到普陀了。那回来呢，和尚慈悲，赐这个法席说就继续讲《弥陀要解》吧，今天到此是二十三讲。二十三加八正好是三十一，三十一，我再想想上面会议室刚开始有两讲，是并没有说直播上面从这个经题论典讲起，两讲呢我们做了一个铺垫，正好加来加去绕不开三十三，我想观音菩萨三十二化身加一本尊，正好三十三。所以有时候这个因缘呀真不可思议，今天圆满了。

今天我们从这个四十七页，四十七页经文的最后一行讲起。此前的内容从流通分上来讲，都是劝信，一直在围绕这个要相信，这个法门，这个极乐世界，这尊阿弥陀佛。那么你光相信没有用，要发愿往生，才能得这个功德利益。所以前面的信主要从流通分这个版块来讲，也是讲到说信闻名不退转，相信闻名不退转才能发起这个愿，听这句名号以后就跟极乐世界接上头了。那么在此处正好说发愿不退转，为什么不退这个愿呢？因为信已经铁定。就这么一个即生成佛之法。所以大家来看经文：

“舍利弗。若有人已发愿，今发愿，当发愿，欲生阿弥陀佛国者。是诸人等，皆得不退转于阿耨多罗三藐三菩提。于彼国土，若已生，若今生，若当生。是故舍利弗，诸善男子善女人，若有信者，应当发愿，生彼国土。”

大家看，四十八页，你看藕益大师说：“已愿已生，今愿今生，当愿当生。正显依信所发之愿无虚也。”这里就把这个愿力呀，我们实际上，一代教法，佛法到底讲了什么呢？把最深处探进去，由最浅出显出来，就是心想事成，所谓的心地法门，就是这个诀窍。整个佛法的诀窍，也是整个宇宙万法的实况。你看心想事成，心想就是发愿。我们现在的汉字里面，愿这个字怎么写的？就是原心。就是从心底里最真诚的想法，把自己的心想成这样的姿态，就会出现往生西方这个事实。

所以这才说愿者即生，愿者即生，已愿的已经生，今愿的今能生，当愿的当必生。所以你看世俗话里边讲到“世上无难事，只怕有心人”。什么心呢？有什么心？就是这个原心，就是这个愿。所以你看咱们法堂后面，外面有一副对联，说这个观音菩萨说：“云起慈门救苦寻声磁吸铁”，最后三个字，我记得特别真切，叫“磁吸铁”，观音菩萨度化叫“磁吸铁”，来形容他的这种摄取不舍，为度化众

生。所以我们的愿心一生，大家要知道，我们的磁性就现，阿弥陀佛愿力的这种磁性就现，犹如磁吸铁。

那么后面也讲到，你看说：“非信不能发愿，非愿信亦不生。故云若有信者，应当发愿。”就是信愿包括行是一体的。虽然是一体的，但是愿力是核心表现力，这个我们一定要清晰。为什么说要有我就要往生西方的这个心一定要在，没有这个心，你的信心就没办法体现。没有这个心，你念佛的行门，你也跟不上来，跟不上来。

所以你看这里说“又愿者，信之券”，就像拿到门票一样。“行之枢”，就是最重要的枢纽。一肩，前面挑起了信，后面担起了行。所以说“举愿则信行在其中，所以殷勤三劝也”，就是三次劝说，大家一定要发愿往生。一定要有这个愿力，一揽子计划的所有的行也罢，这个行有所归，就是要往生西方。决不能犯这个背道而驰的糊涂，为什么呢？因为有的人他就用这个行，用这个行有时候会冲淡这个信愿之心。我们前面讲到了，反而拙成了生死中的福报，所以这里才要三劝。往生之法里边，愿力是显示的最出色，也是最保险。

你看为什么我们常讲到说，什么神通呀，什么业力呀，都抵挡不过愿力。确实如此，不管你自己的业力，还是所谓的你修行有了一定的通力，包括你修行所证的空性力，都抵不过愿力。因为所有的这些业力神通空性的这种证量，它都是借题发挥的，只有这个愿力，它是纯心一体的。纯现前一念心性，它是自成一体的，它是独立做主的，这个很重要。

所以大家看，后面讲到“复次愿生彼国，即欣厌二门。”就是我们怎么体现我们的愿力生起来了？很土，说起来很土的话，很直白的话，就是你得讨厌娑婆世界，要厌离这里。你不能在这儿一天活得如胶似漆的，美滋滋的，这个不行。你得欣求极乐，你要向往西方，就是要往生那儿，常要这么惦记着，就跟你惦记着最重要的一件事情，

那么这样的话，这个欣厌二门才能够启建。为什么呢？因为它修法上，这也是两土世尊设的这个局非常微妙。

虽然我们有时候，也讲说四弘誓愿：众生无边誓愿度，烦恼无尽誓愿断，法门无量誓愿学，佛道无上誓愿成。实际上，也跟这个四谛，苦集灭道，咱们修行不是你要了知苦嘛，这个世界是苦的；然后这个苦是怎么来的，你明白了；那么你要向往了生脱死，要解脱，来修这个佛说的法门，这个成佛之道。这里其实就跟我们厌离娑婆和欣求极乐，步调是一模一样。

所以大家来看，“厌离娑婆，与依苦集二谛所发二种弘誓相应。”厌离娑婆是什么呢？一切众生在这个生死苦海中头出头没，所以依照这个苦而建立众生无边誓愿度。那为什么在这个里边头出头没，轮回不息，停不下来呢？烦恼无尽誓愿断。这就是苦集二谛正好建立的是厌离娑婆。那么欣求极乐，法门无量誓愿学，就是依着我们这个满眼，满世界，满眼满因缘中都是助道因缘，所以要欣求极乐世界，在那儿好修呀。这个好修难修的话，太差别大了。所以说冲着这个因缘，说往生西方欣求极乐，就是法门无量誓愿学。那么入到极乐往生者，皆是圆证三不退，一生补处成佛，就是佛道无上誓愿成。这就是道谛和灭谛，苦集灭道。

所以藕益大师这里讲到说，“厌离娑婆，与依苦集二谛所发二种弘誓相应。欣求极乐，与依道灭二谛所发二种弘誓相应。故得不退转于大菩提道。”来听的居士，你们要盯着书，盯着书，你才能跟得上这个法，否则这里的名相呀，你如果绕开的话，心就走散了，就听不进去了。所以这里说的是什么呢？就告诉我们每天我们功课里边，念皈依的时候，乃至回向时说的：众生无边誓愿度，烦恼无尽誓愿断，法门无量誓愿学，佛道无上誓愿成。跟“愿生西方净土中”一句话就全部担当了。而且担当这个来讲，对我们来讲，它是有差别的。你虽

然每天都念说众生无边誓愿度，你度得了吗？想想就沉重得受不了呀。

我有时候这个外面人找得多了，马上就烦了，又来找来了，又说的这些事儿，还是那个问题。微信上有时候问问题提出来，这个问题刚回答了，又是这么样，一个微信上人家打两个字，你都沉重地想，哎呀，烦了，还说众生无边誓愿度。法门无量誓愿学，佛法有八万四千法门，佛说真正的成佛之道的法门，就像树叶子，在大地土一样，就这么多。

我们这儿才八万四千，落到咱们东土能甩得上手的就禅宗和净土而已，你怎么学呢？那么佛道无上誓愿成，什么时候成呀？这个想想，真是沉重得受不了，落实不了呀。但是愿生西方净土中，它可以落实得了。为什么？只要你情真意切，能够得着，有这个真实感。有时候我们口角滑过去说，什么愿消三障诸烦恼，世世常行无上道。世世怎么行无上道呀？眼看着一世不如一世往下走。

我那天在我们一起共修的时候，跟师父还说起，我说不要说世世常行无上道，这一天都不如一天。常想着说明天我应该怎么样，又要精进了，最近疲厌了，懈怠了，说明天得好好的，从明天开始，还是明天还不如今天呢，把不住这个当下。所以你怎么行这个无上道？所以这就是说愿力的核心透出来的就是：厌离娑婆，欣求极乐。以点就可以带这个面。发这个愿，就是四弘誓愿。

我们再往下看，“问：今发愿但可云当生，何名今生。”这是起了怀疑，有了疑情了，什么意思呢？说你这个里说已发者已生，今发者今生，当发者当生。应该是按照常理的话，因为这个问题确实也是人之常情嘛，就是我们现在发愿说我要往生西方，种了这个因了，将来我因缘成熟了，比如说临命终时，有这个果，我要往生了，怎么能叫今愿今生呢？怎么能叫已愿已生，当愿（当生），就是一发愿即刻

就往生吗？藕益大师这里回答的非常的圆融，他这里从实证和理论上两个层面，也就是从现实层面和心性层面来讲。

从现实层面，依我们的一期生命而言，就是我们这辈子，开始净土入心了，从某一个时间，某一刻某一时，发愿说，哎呀，我要好好念佛往生西方，那么到临命终时一定能够往生，这也叫做今愿今生，从现实层面有这个说明力。

那么如果说从心性层面，大家来看，“此亦二义。一约一期名今，现生发愿持名，临终定生净土。”这是我们刚才讲的内容。“二约刹那名今”，说不是按你这辈子算的，按什么算呢？按你当下现前一念，愿心发起来的时候就往生了，就已经往生了，现前就往生，这个往生法已经成就了。所以你说我们，你说现在怎么敢信这样一种心地法门上，如此速成的这种法。“一念相应就一念生”，就是你一念相应极乐世界，发愿往生，心住在极乐净土法门中的时候，一念就生。

“念念相应念念生，妙因妙果，不离一心。”特别是这里打了个比喻“如秤两头，低昂时等”。妙因妙果呀，就是我们发愿的时候，不是说等到说娑婆世界报尽了，才见到极乐世界莲池。你看印光法师给人开示，说你只要具足了发愿，信愿行，那么虽然你身在娑婆，可是你已经是极乐世界的嘉宾了。这个话呀不是说，向你讲，说个好听的，策发你好好地修行，将来往生，是真的是这样的。为什么叫极乐嘉宾呢？古来大德有一个叫可久法师，可以的可，长久的久。这个可久法师他还是什么呢？他还是常诵《法华经》的，人家给他起了个外号叫做什么？叫久法华。就是因为他叫可久嘛法号，那么他常诵，久久地诵法华，叫久法华。有一年坐化了，这个自在地就坐化了，坐化了以后，三天后又回来了，回来干什么呢？他就告诉他说，我在极乐

世界转了一圈儿，说所有的情形呀跟经典里，跟释迦牟尼佛说的阿弥陀佛在那儿说法，这个情景一模一样。

而且他说，有修净土的，就是眼看着啊，咱们这儿念佛的谁谁谁，说在极乐世界已经莲花已经标名了，就是名号已经出现了。而且他还点了说，说谁念得功夫好，比较精进，谁谁谁的是金台，说眼看着谁谁谁，上面写他的名字，还只念到银台，还有这样的差别相。另外也有一个公案，这是一个女居士吧，女众居士修行念佛。念着念着呢，这个也是有这个感应了才发现说，我们这儿念得勤了，极乐世界的莲花就开得很大，很滋润。我们这儿念得比较懈怠，那极乐世界的莲花呢就有点枯萎，就耷拉着在那儿，腰来腿不来的，就懒洋洋的，就这样。所以说实际上说修西方，才发一念，咱们这一念愿力发起来，七宝池的八功德水中莲花就现了。但是你念得勤，还是你懒惰，枯和荣是有差别相的，就这花长得怎么样，我们念佛就跟浇水一样，施肥一样。所以说刹那来讲，刹那刹那，“念念相应念念生”。

“何俟娑婆报尽，方育珍池”，就是哪里说等到说娑婆世界要死的时候，好像你才真的那边的因缘才起了，真是这样的。大家想想其实这个法呀，不是净土法门的格外法。是这个现前一念心性，本来面目法，并不稀罕。你看为什么我们刚开始给大家讲到，给孤独长者刚一念发心用黄金铺地，造这个祇桓精舍的时候，六欲天所有他的宫殿就显现了，就报已经出现了，果报就出现了，这就一念心性。我们现在想想说，哎呀，法师，你讲的什么一坐化三天后回来，真有这样的事儿么？什么又念着念着见到极乐世界，莲花就现了，还有枯荣等等说。实际上这个法呀，跟咱们世间民间常说的什么，有时候附体了，夜游了，灵魂出窍了，还是一个法。你眼前见的有这种法，怎么会没有神游极乐的法？但是差别相是什么呢？我们这儿的所谓的附体，神魂出窍，这属于迷中见这个法，迷的情况下。极乐世界，坐化了，神

识游三天又回来说，这叫悟中见这个法，在信愿中见这个法，所以它是有差别相的。

后面讲到：“只今信愿持名，莲萼光荣，金台影现，便非娑婆界内人矣。”你看，只你信愿持名念的莲萼，萼就是绿叶的意思，就是莲花也有了，莲台也有了，莲叶也有了。“光荣”，长得非常好。

“金台影现”，你的这个轮廓，化身的这个轮廓已经就出现了，你已经不是娑婆世界的人了，已经预设到了，极乐嘉会。

“极圆极顿，难议难思。唯有大智，方能谛信。”你看，讲到此处，末后一着，说说了这么多，你就不要瞎琢磨，你也不要滋生一些问题一些疑情，为什么呢？因为难思难议，唯有大智慧的人，一个舍利弗还有文殊菩萨这样的，罗汉中菩萨里，都是大智之人才能谛信。这是这一段。

下面这一段，就是开始从流通分劝这个行了。刚才我们讲的是从流通分里面劝发愿，下面开始是劝行门，开始赞叹。大家来看经文，经文耳熟能详了，特别是居士们每天也会念，到底什么意思呢？大家要听下去。

“舍利弗。如我今者，称赞诸佛不可思议功德。彼诸佛等，亦称赞我不可思议功德，而作是言。释迦牟尼佛，能为甚难希有之事。能于娑婆国土五浊恶世，劫浊见浊烦恼浊众生浊命浊中，得阿耨多罗三藐三菩提。为诸众生，说是一切世间难信之法。”

这是经文。说是难信之法啊。我们不得不赞叹，感恩，就是这两尊佛，就是阿弥陀佛和释迦牟尼佛。他就用了这么一个因地制宜的方便善巧，为什么？因为从娑婆的难，娑婆的难非常明显，大家发现了吗，我们这儿什么都是难。有一件容易的事儿吗？你说我们其他的不说，一天的吃喝拉撒，都是难。为什么？它要你要付出才有收获，要

等价代换的，这是我们这的常态。所以才能显出极乐世界之易。由极乐世界的易，来反衬娑婆的难。当然两土里面都有难易。比如就这个法门而言，娑婆世界来讲，娑婆的成佛之道是容易信，容易让人产生信心。

为什么，因为从凡入圣。慢慢地从凡转圣，你修嘛，超凡入圣。这个成佛之道是容易信。但是呢，难修。这是娑婆的难易。极乐之法是易成，容易成就，就这么简单，就这么成就。可是呢，光执持名号就可以成就，极难信。所以你说这个难呀，易呀，好像有点，历史上所说的说，就跟那个韩信一样，成也萧何，败也萧何。这里是难也是它，易也是它。你说它第一方便，简单呀。但是说它难信呢，就是极难信法，难就难在太难信了。所以说，佛才在这里以娑婆的难，来劝导我们入到极乐的易。大家要知道，这个难易法，就是以易行，容易行的这个法门，来伏，大家听明白，一个是来伏，二一个是来断，这个难信烦恼。来伏断这个难信的烦恼。让难信上而生信，生这个信。于难信，极难信而生起信心，来受持这个易行之法，来受持这个易行之法。

所以大家看，藕益大师这一段话，确实是真的是吐心吐胆：“诸佛功德智慧，虽皆平等，而施化则有难易。”就是佛佛虽然道同，佛跟佛的这个水准境界他们是一样的，但是在度化众生的因缘法中，是不一样的。有的容易，有的就特别难。你其他的不说了，十方国土也都是净土，无量净土。哪个净土里边说有临终接引之法。我们此前也讲过了，所有的佛法都是接引之法。可是都是从理上来接引，没有从事上，手伸出来，到你临命终时来接的，没有。所以说这个有难。

那么难易中里面讲到“净土成菩提易，浊世难”。大家要知道，我们现在在讲这一段话，如果用闻思修来解，“净土成菩提易，浊世难”，就是讲的修，修有难有易。那么“为净土众生说法易，为浊世

众生难”，这是指的闻有难有易，为净土说法就容易，为浊世众生就难。闻也有难有易，修也有难有易。可是大家要知道，千方百计，就怕我们认识不到，这个闻思修里面的思惟，也就是你的正见，正思惟，这个上面你才要真正的见分晓。要认真的领会啊。

后面的这一段，“为浊世众生说渐法犹易，说顿法难”，就是说你慢慢循循善诱，你修着次第来修，这个还可以。可是说顿法，你比如说禅宗，直指人心，释迦牟尼佛都没法说，只好拿着个花在那儿晃了晃，谁都不明白，迦叶这么一笑，就说完了，就叫说法。所以这个法多难说。因为他不能说，又要让他说，憋死了。可是就算这样，说顿法难，还没有到难极了。

为什么，“为浊世众生说余顿法犹易”，也就是说，除了渐顿法外，比如说禅宗，或者说所谓的密法里面，我也不知道有什么法，也说所谓的即身成佛，也可以。但是，“说净土横超顿法尤难”。大家要一条一条把这记住。横超顿法。“为浊世众生说净土横超顿修顿证妙观，已自不易。”就是到咱们这个世界上讲净土法门，还有呀，像般舟三昧里边，讲到的你要行般舟法呀，像《观无量寿经》里边，讲的你修十六观法，也都能成就，这都是窍门，都是方法，你去修去呀，叫做“顿修顿证妙观，已自不易”。但是，这里“说此无藉劬劳修证”，不要那么修了，苦哈哈地修了。

“但持名号，径登不退，奇特胜妙超出思议第一方便，更为难中之难。”就这么多修饰词，但是大家要知道，一点儿都不夸张。所以我们这里，听这个法，你要把他听出来，前面讲到的，一个是从闻和修上来讲，有难有易。但是这个闻和修上来讲，这个思上面，思惟法上来讲，你要把它认透了，要吃清楚。这个净土法是个什么法，你修它意味着得到什么方便功德。它的成就的功德中，它跟其他法比起来有多么的大，多么的快速，多么的简捷。这也是见地呀。咱们常说要

有正思惟。净土法门的见地，就是从难易中来启建的，你要意识到。所以由这个见地，就要定你信愿的乾坤的。说了这么多易，这么多难，到这已经这么难了。

最后来了一句，说什么呢，“故十方诸佛，无不推我释迦偏为勇猛也。”偏赞释迦牟尼佛，于此五浊恶世说此难信之法。所以大家看，最后这一句，其实也是给我们全盘托出了。为什么，就是净土法门的核心竞争力。就是在充满难的世界里，突显它的易。也就是说我们听这个法，你能受持这个教法。你能认识到它的容易。能受持了它的容易，就能成就到它的易。因为在我们的常情中，适应不了。刚才讲到了，更说俗一点，就是我们这等价代换的太久了，什么都没有无条件得到的法。光这粮食，这段时间在白华庵，和尚过去还给种菜，种青菜和什么豆。那你也得种下去，施肥，每天浇一浇才能吃呀，才能受用呀。可是极乐世界没有这样的，他就是你应念就来呀。

所以我们说，应念就无条件的来救度，就这么一个极易得成就的教法，你不敢相信，有这么微妙清白的好事。你不敢相信，所以才说难。才用这个不思议功德呀，称赞诸佛不可思议功德呀，甚难希有之事呀，能于五浊恶世中得阿耨多罗三藐三菩提呀，等等这些，来说这个法。那我们大家要知道，为什么这里有这句话，无不推我释迦偏为勇猛。这个是人家释迦牟尼佛有资格说这个话，为什么，他是以身来试了这个难易之法。

所以才这里才给我们直畅这个难易相关利害之事。也就是说，人家是有资历，从修学经验中，开具出的研究成果。这是释迦牟尼佛的资格。为什么呢，也就说白了，他把在这个染浊恶世里边，怎么修成佛，这么试过一回以后，大家又有目共睹了，他这么试过一回，再由他听其言，我们还能观其行呀。从人家的行来发出了这个言，所以说以身试法，有目共睹，他才在这儿说这个法。为什么，我就这么走

过一回了，我实话告诉你们，太难了。可以是可以，但是我可以，你们不可能。为什么不可能呢，再往下看。

再往下看，因为于此五浊恶世，这五浊什么，劫浊。大家知道劫浊。五浊其实前面我们也讲到，劫浊就是浊法聚会的时候。这个“劫”我们知道，表示就是这个时代，这个时间段，因为这四种浊法，后面的什么见浊，烦恼浊，众生浊，命浊，就聚在一起了。大家知道，我们人寿在两万岁的时候，咱们这个世界已经进入到浊世了，我们现在人寿只有百年了，还在往下减。那你在这个年代，你没有一个突出重围的方法的话，你怎么得度呢？你靠常态你已经出不来了呀，就跟着火了一样呀，电梯也不能用了，楼梯也走不了了，你只能冲着窗口出，窗外有这个垫子接着救你呀，横超呀。

所以这里大家来看，“劫浊者，浊法聚会之时。劫浊中，非带业横出之行，必不能度。”那我们先来看这个劫浊。就刚才讲到这里，到了这个劫数中了，非常浊乱。这种浊乱已经带着这种浊业，我们要知道，为什么要带业往生呢，就是我们这种浊业呀，你根本没有办法拔出来了。根深蒂固这个大烦恼业海，你按照常规已经走不出来了，没辙了。

再看见浊。“见浊者，五利使，邪见增盛。”这不是十大烦恼里边有五种利使和顿使，这个使就是驱使的意思。就是我们的烦恼，我们的贪嗔痴，驱使着我们控制不住，每天这么非常艰苦的活着，又控制不住自己，心地又清净不了。所以这种烦恼就是叫逼迫苦。那么这里讲的“五利使”，“利”就是快利，非常锋利。“使”就是驱使。所以说这个“五利使”就是说非常锋利的，明显地驱使着我们陷入到烦恼的境地。你比如说，所谓的“身见”，就是妄以为我们的这个色身，肠子，肚子，骨头，地水火风组成的这个，以为真的就是我，这是个错觉。

那么第二个就是“边见”，大家看，边见什么呢，就是有的人非常决断，不是这样的就是那样的。什么他都不能走随缘的这种，要么就是好，要么就是坏，偏执的这种，这是烦恼，就像钻牛角尖一样。第三个，“见取见”，见取见就是邪见，就是非因计因。就是不是正当的法，不是明了的法，他在那儿就是误解了。第四个“戒取”，就是我们常说的戒禁取见。这个是曾经有修道的外道，看见说这个牛死后生天上了，他就以为，跟牛一样，也能生天了，因为他还有点道眼。结果呢，他殊不知说这个牛是因为过去造了恶业了，堕到牛道了。牛死了以后呢，恶业消完了，善业拽着他又上天了。他就以为是当牛导致他上了天。

所以天天也跟牛一样吃草，跟牛一样这样活着。这就叫“戒禁取见”。弄错了这个法则了。那么“邪见”，第五种，就是认为没有因果呀，种种这种浊乱的见解呀。特别是我们这个时代，大家看，你看看大家的意识形态，价值取向，共同的这种追求理想，都在哪里，全在颠倒中，在恶法中。诸如此类，这就叫做见浊。叫“昏昧汨没。故名为浊”。

那么后面就是，“见浊中，非不假方便之行，必不能度。烦恼浊者，五钝使。”这个是什么意思？这是烦恼浊，就是这个烦恼的比较迟钝。它也属于我们心性上的浊乱。就跟刚才的这个身见，边见等等这些相对来讲，既难对治，又难发现。你比如说，我们刚才的这种邪见生起来的时候，有人一讲，你说，噢，你说的对，对，可以。就把它化掉了，可是你这个养成的习惯，这个贪嗔痴。这个嗔恨心，淫欲心，你身不由己地，心不由己地就把你牵着就往那儿走。

所以大家来看，五钝使叫“烦惑增盛”，这个大家读一读嘛，四个字，你体悟一下，就非常有感触。“增”是什么，就是往进去添加呀，形形色色的相续烦恼，身不由己，心不由己的这种堆积，这个量

越来越大就叫“盛”。越来越厚重，越来越体现的你根本已经撼动不了它了。所以很多时候，我们说，哎呀，你说本来说一个道人说，你怎么能这样呢，你既然是佛弟子，你怎么能够这样呢？然后大家都这么想想，哎呀算了算了，就这样吧。就跟我亲眼，有一次去感受，说是说也举行法会，又放生，又三皈五戒，都法喜充满的，最后那天不知道谁提出来授一个八关斋戒，好，那给授了八关斋戒。

说八关斋戒完了以后，要去吃饭，吃饭呢，一坐在那儿，素斋馆里边，他才不管你十一点，十二点过午不食呢，反正坐了半天，给你端上来，时间已经到了，大家拿着筷子一吃。好，你看我我看你，最后相视一笑说，啊行了吧，就吃了吧，反正戒也授了，就吃了吧，就这样。因为大家都在吃了，慢慢地就都这样了，这就叫做“增盛”，互做增盛。相互不会去劝诫，不会去劝他发露，这互做增盛。那么这样的话，这个贪嗔痴，大家来看，“谓贪、嗔、痴、慢、疑，烦动恼乱，故名为浊。”

贪就是不断地引发我们，没有一个停下来，贪得无厌就是这个意思。嗔痴，特别是我慢，由于我慢，一念我执生起来，前面的我见生起来，那我慢就看不起别人。怀疑的心就叫痴，犹豫不决。它们是非常友好的，这五样贪嗔痴慢疑，非常友好。再配合着前面的身见等等诸如此类，这就叫十大烦恼，把我们包裹得严严实实的。大家想想在这种情境中，如果没有念阿弥陀佛的这个法，就是即凡心为佛心的法，你怎么度呀，怎么出这个烦恼浊啊。

“烦恼浊中非即凡心是佛心之行，必不能度。众生浊者，见烦恼所感粗弊五阴和合，假名众生，色心并皆陋劣，故名为浊。”众生浊就是，见烦恼所感粗弊五阴和合。这里指的“见”，就是说前面的见浊和烦恼浊这两大浊，以此为因，以有漏业为缘，所招感的我们这个

粗劣的五阴和合，就是我们的色受想行识，以为是我，其实也就是我们的精神和物质。

色身是我们的物质，我们的想法是精神，就认为这一定是我，一直是我，到现在还是我。就不知道是苦空无常无我的。所以这里讲到的叫“陋劣”。那么你在这样的情形中，你没有厌离娑婆欣求极乐的心态启建，你也出不来。只能大家一哄而上，为什么，众生浊呀，合伙来的，合伙来造业的。

那最后一个，“命浊者，因果并劣，寿命短促，乃至不满百岁，故名为浊。”到咱们这个时代了，不满百岁。“命浊中，非不费时劫，不劳勤苦之行，必不能度。”你看，就是说我们在寿命如同电光火石的，这么短促的这样的一种，这种生命的轮回节奏中，如果你不能够说但念阿弥陀佛，甚至一日七日就成就的话，没有时间给你缓冲，说你好好修，慢慢成佛，不容许你这样。这个生死之际，这个是说断就断。所以这一段为什么说叫劝行呢，要好好的，你看藕益大师，我们后面把它总起来贯一下。这个藕益大师真的给我们讲这些法呀，他不是为了像写骈文一样排山倒海给你说，啊，这个所谓的说在这个劫浊中没有带业往生必不能度，必不能度，好像说一套一套的给你配套的，这是他的真情实感流露，他真的是试验了。

在这个时代，他试着这么试出来的这个法。大家你看啊，你比如说在这个劫浊中，劫浊就是充满浊乱的年代中，我们根本无法自拔呀，就像《地藏经》讲的，怎么也拔不出这个根本业缘呀。你想从初发心起步开始，要想达到业尽情空，真的是有这个理没有这个事。你如果没有带业横超的法，没有结果。那么第二个见浊中，为什么说见浊中里边，如果说不假，没有这个不假方便之行你就度不了了。因为你在这个见解的浊乱中你不断地起知见起定解呀，《楞严经》里边说的，“知见立知，即无明本”。那我们现在在修行的路上，好像貌似

说已经放下世间的这种粗重的贪嗔痴烦恼，然后向一个佛道怎么应当认真修行，谁不好好修行马上就说你是个业障鬼等等，就诸如此类的一系列都属于见解。

说他修得好，说他已经开悟，他这辈子已经证果了，他是什么什么菩萨再来，还属于见解，有这么一点见解他都是烦恼。所以你在这个见解这么浊乱的情况下，你设了那么多的方便，三十七道品都属于方便，他一下子就把这个方便本来是用来解脱的，他又把它绑定了，又生定见。所以说真的是没有这个不假方便之行，他把所有的方便用成了障道的反作用力。只有不假方便的法才能出得来，这也是实话呀。那么在这样的这个烦恼浊中，贪嗔痴慢疑这么炽盛动乱，你不把这个烦恼即菩提的这个范儿拿出来，这个魄力拿出来，你也度不了断不了。你只能从根上来接受这个烦恼，烦恼是无根之物，原来烦恼即菩提，这就叫即凡心为佛心，念阿弥陀佛是心是佛。所以这才叫讲做“非即凡心是佛心之行，必不能度”，这也是实话呀。

那么在众生浊里边，众生浊里边，“非厌离娑婆欣求极乐之行，必不能度。”为什么呢，就是在这个众生浊乱中你想独善其身吗？凑乎着也赶紧见好就收，你想兼善天下的话，你做梦吧，你做梦。为什么，你根本受不了，持不住。所以为什么说厌离娑婆，众生浊里边你只能够三十六计走为上。以此，除了这个走为上，必不能度，这也是实话。世间法都讲三十六计以走为上。

那么在命浊中，它一定把你这个档期给你扰乱得你的修行步骤，突击你积累的这个修行功夫，所以你时间上不占优势呀，你只能够取巧得度。这里讲到的，如果，“非不费时劫，不劳勤苦之行，必不能度。”你付不起这个代价，不给你时间，不给你精力。

你现在我们想想，真的是除了净土说不废世间法能成就佛法，要不然就是我们法师，出家师父都你说忙得一天怎么去修嘛，只能靠

他，为什么叫密修显化。好，既然你能意识到这个浊乱如此情况紧迫，那么境界为之转了，大家来看。复次，四十九页的倒数第六行。

“复次，只此信愿庄严一声阿弥陀佛”，大家听明白，是庄严一声阿弥陀佛。怎么样呢，“转劫浊为清净海会”。就是用信愿的这种深心、诚心、回向心，引发持名的这种名号的这种定慧的这种定慧力。它就是无上庄严我们法身，和这个常寂土的这种庄严这个身土的这种无上法，就是一声阿弥陀佛。由名号来庄严正报阿弥陀佛，由信愿来庄严依报。以我们现在的信愿能庄严这句佛号，信愿持名能庄严往生这个法门，往生这个法门就是用来庄严净土，而且同步跟阿弥陀佛一起来庄严。净土庄严，净土庄严了还是还入娑婆，这才叫做愿与众生同生西方净土。

所以你看还是用信愿来庄严佛号，一句佛号圆转五浊成五清。就把你一句阿弥陀佛，本来是在五浊恶世，就转成清净海会了。清净海会，清净大海众菩萨。本来是见浊，转见浊，为什么呢？因为见浊它有割裂作用，我们见解上的烦恼把我们的心性给割裂开来，就是分别心嘛。那么就转成无量光，无量光是什么呀，没有割裂，是周遍的呀，横遍十方的呀。转烦恼浊，是障蔽我们的心性的呀，障覆我们的心性的，见浊是割裂我们的心性，烦恼浊五钝使是障蔽我们的心性，转成常寂光，遍一切处，不但遍一切处，而且是光明遍照，不会这么覆障。众生浊，“转众生浊为莲华化生”，本来是合伙造业，相互成就浊乱，现在转成莲华化生，无极之体。“转命浊为无量寿”，这个就非常一目了然。本来是寿命短促，转成无量寿。这就叫圆转五浊，就是由一句南无阿弥陀佛，就庄严这句阿弥陀佛。

所以后面加了一句说，“故一声阿弥陀佛”，大家看这个校对的时候上面都点点着的，“故一声阿弥陀佛，即释迦本师于五浊恶世，所得之阿耨多罗三藐三菩提法。”我在此前讲的时候都把这句话说出

来。成时法师在点评的时候说什么呢，说净土宗的千古气蕴，就是整个净土法门的就这一点蓄势待发，就这点根本劲儿，被他一口就给发尽了，就这一句话吐出了，尽情地吐出来，全盘托出，彻底圆彰了。所以说，赞叹说，哎呀，太稀有了。你说谁敢说这样的一句话说，释迦牟尼佛来了四十九年说法，三百余会，说就讲一个阿弥陀佛，你也偏赞净土也赞得太过了吧，你修就可以了嘛，说你这执着净土的人。

跟诸位讲，这个话一点都不过分，一点都不过分。为什么呢，我们前面讲过，怎么看这个，就是说是释迦牟尼佛，于五浊恶世所得的阿耨多罗三藐三菩提。就是释迦牟尼佛通过在此五浊恶世修行这么一场经历以后，总结出来念南无阿弥陀佛往生西方，才是最无上圆顿方便之法。从这个角度来讲，就可以说是于此五浊恶世所得的阿耨多罗三藐三菩提法，就是一句佛名号。那么从藕益大师来判这个教，他说一声阿弥陀佛就是所得的无上正等正觉，你说谁敢说这样的话。如果他不是从信解行证上都已经亲尝到这个法，证到这个法，面面俱到，他哪里敢独断专行地脱口而出，我们今天有幸听到。为什么，一声阿弥陀佛，大家要把这看清楚啊，故一声阿弥陀佛，他可没有说，怎么怎么说像前面经里边，他只是说就这一声南无阿弥陀佛，一念念起来，一声就是一念，一念就是无上正等正觉，一声就是无量光无量寿。

为什么呢，因为这个无量光寿就是诸佛彻证的现前心性实相，一声阿弥陀佛。一声阿弥陀佛就是菩提佛种，必得无上正等正觉。特别是要说什么呢，一声阿弥陀佛本身，大家听明白啊，就南无阿弥陀佛本身就是无上正等正觉。为什么，因为众生也在，佛也在，心性也在，三际平等，无上正等正觉，阿耨多罗三藐三菩提。所以就横说竖说，歪着说，怎么说都说不过去，一句阿弥陀佛它就是阿耨多罗三藐三菩提。

“今以此果觉，全体授与浊恶众生，乃诸佛所行境界，唯佛与佛能究尽，非九界自力所能信解也。”

大家来看，这里讲到的说，讲这个《阿弥陀经》，说这个净土法门，特别是讲这个执持名号法，就是授予我们浊恶的众生。我们现在听法，诸位法师居士，咱们现在都在接法，就在承接这个法。佛说这个法叫人起信发愿执持名号，圆成佛道的法，就授予我们此时此刻诸位有缘。那么这个法门的诀窍，这个度化的方式，这个影现的境界，就是这个出其不意的效果，什么效果，有百利而无一害。只有佛眼圆明，心照不宣，才能明了。九法界的众生，大家都看到了，这里讲到的“非九界自力所能信解”。九法界已还的众生不仅仅是凡夫呀，不仅仅是罗汉辟支佛呀，连菩萨都不能完全凭自力能够解透、能够信彻。所以这里说非九界自力所能信解，只能够借信佛的因缘来受用。

所以说这里讲到的，“诸众生，别指五浊恶人”，就是在此五浊恶世之人。那么这“一切世间，通指四土器世间，九界有情世间也。”这个我们前面也讲过了，四种国土，器世界的依报，九界有情是正报。总而言之，就是说，我们这些众生，生和活在五浊恶世的诸位众生，就是说这个经、这个教、这个法门，现前已经流通到我们五浊恶世来了，这是不幸中的万幸。

因为这个法门人家还在各个法界流通，大家看到了吗？九界有情世间，就是在菩萨国土里面也在流通净土法门。但是在各个法界流通效果无一例外的就是难信，不仅仅三途苦难众生就不要说了，咱们人天的法也不要说了，我们人道天道就是要么是我慢，要么就是卑慢。二乘也难信，都是为什么，因为阿罗汉好不容易修到果位了，他被否定了，不算数了，没什么大不了的，他受不了。连菩萨都难信，所以才说九界有情世间。

这句经典，“舍利弗，当知我于五浊恶世，行此难事，得阿耨多罗三藐三菩提，为一切世间说此难信之法，是为甚难。”大家看，其实这个经文就把我们刚才讲的意思给说出来了，也算是印证吧，看到这个经文说，我们刚才讲的就是这个意思，就前面是诸佛嘱咐，前面是六方佛代表十方佛，嘱咐说：当信是称赞不可思议功德一切诸佛所护念经。这里开始是什么呢，是嘱咐我们本国世间，也就是我们的本师释迦牟尼佛嘱咐娑婆一切世间。所以才说“当知我于五浊恶世，行此难事”。怎么行呢，就是我这么修了一回给你们看一下，成佛是这么成的，很难。

可是我修了一回成佛这么成、很难，并不是为了让你们跟着我这么难，而是为了说：为一切世间说此难信之法，是为甚难。所以你看理解经文呀，其实有时候也很奇妙。我们就这个臆想一下，就是依照自己的凡夫想，你看这句经文翻译下，可以很顺地翻译成什么：说，哎呀，舍利弗呀，或大众我告诉你们呀，你们要知道我在娑婆世界行这个，我成就佛道最终成佛的这个事，从王宫出家最后苦行六年，后来在菩提树下，说行这么一回难事，最后终于在菩提树下得了无上正等正觉，是很难的。但是虽然这样难，我最后就是为了给你们说这个净土法门，这个难信之法，你们信这个法比这个还要难，很难。就这个意思。

说明这个难信之法是怎么生起来的，是由释迦牟尼佛示现入苦世，示现八相成道，也就是人家身教到了才引发了这个言教，这才叫做行此难事说此难信之法。他先身教到了，就我这么走了一回，你相信了吧。你从两个相信呀，一个是我这么走了一回，我真实不虚地修成佛道，我现在告诉你成佛的方法最快的是这个。另外一个是我这么走了一回，这么难走你根本走不了，你要听我的，就这么走才能成就。最后的落脚处，点睛之笔。所以可见他为了行这个法，说这个法，为了弘这个法“是为甚难”。为了让众生得闻这个法也甚难，为

了让众生起信发愿也甚难，好不容易来这么一个大的套路，演了无上教，虽然难信，但是他也还算是出来了最佳效果了，到了这个地步。

所以你看，我们看：“信愿持名一行，不涉施为，圆转五浊。唯信乃入，非思议所行境界。”这跟前面赞叹还是一样的。那么后面就是跟我们这意思说的一样，“设非本师来入恶世”，就是假如果没有释迦牟尼佛来这样示现一回，跟咱们一块儿在这儿受苦，在这个五浊恶世。“示得菩提”，示现他成就了这样一个大菩提果，成就佛。“以大智大悲，见此行此说此”，你看其实这讲的就是，“见此”，见到这个法，见到成佛怎么成。“行此”，他又这么修行了一回，最后才醉翁之意在山水之间，把净土法门说出来。

所以古德说，释迦所以兴出世，唯说弥陀本愿海。一点都不夸张的，它是有出处的，就在这儿。“众生何由禀此也哉”，就是如果没有他这样成就一回说这样，我们怎么出呢？那后面继续劝信就是，你也要认清楚，不要以为说我也跟释迦牟尼佛的根性一样，我虽然知道净土好，但是我就要这么修。我们娑婆世界的众生还有一个麻烦，就是都认为自己的根性是最好的，永远都是最好的。所以说他这里就劝诫我们，你要识相，你要搞清楚状况，识时务者为俊杰。那我们都是法界的丈夫，你要搞清楚。

第一个，“然吾人处劫浊中，决定为时所囿。”“所囿”就是局限的意思。在这个劫浊中，你决定“为苦所逼”。在这个劫浊中，决定为时代所淹没。

“处见浊中，决定为邪智所缠，邪师所惑。”你在这个见浊中，邪知邪见太多了，现在我们根本认不出来，因为大家根本都不知道什么是正的，什么是佛法，什么是佛教，什么叫法师，都不知道。你看那主流社会里面为什么骗子那么多，稍微忽悠一下就能引发一系列的，为什么，就是因为无知呀。

“处烦恼浊中，决定为贪欲所陷，恶业所螫。”你其他的，就在这个烦恼浊中，我们的命根子淫欲心啊，断不了呀，伏都伏不住呀。

“处众生浊中，决定安于臭秽而不能洞觉，甘于劣弱而不能奋飞。”就是久闻不知其臭，不知自己本来是佛。

“处命浊中，决定为无常所吞，石火电光，措手不及。”一气不来就是身后事，一念不来就是身后事。那天老当家不是也讲了嘛，在那天，我们在一起的时候也就说了，说一口气上不来那就是这样，就这么简单，就一口气，生命就是在呼吸之间。你说活得好好的，活灵活现的，说死就死。所以说你要现在说，于此五浊恶世行此难事，你要知道这个有多难，你要知道它的深知其所以然。

“若不深知其甚难，将谓更有别法可出五浊，燧焯宅里，戏论纷然。唯深知其甚难，方肯死尽偷心，宝此一行。”这就是祖师爷最后的劝诫，以这样的这种一点一点地分析，一片一片地剥离，最后你露出来这颗真心。就是你要搞清楚，现在什么时代，我们是什么根基，什么状况，所以今天的法事非常重要的。虽然前面讲到的玄，这个玄妙得非常好像听起来很微妙呀，我也讲得好像很过瘾，那么再说到宗教情感的好像说婆心切切，大家信仰真诚等等。可是今天这个，你如果见解不能这么树起这个自己内心的法幢，你入不了净土，你担当不下，担当不下这个永远都是干的。所以说“方肯死尽偷心，宝此一行”。

“此本师所以极口说其难甚，而深嘱我等当知也。”就是我们要了解，要知道。把这个话非常沉重的，大家知道不是说光《地藏经》里边不是叫托孤大典，释迦牟尼佛把众生、末世众生托付给地藏菩萨，这里也是托孤的，今天咱们讲这法也是在托孤呀。每个人都是孤，释迦牟尼佛现前给我们自己托，自己托自己的孤，就是如果你不

靠弥陀，没人管得了你，就这意思。不靠净土，你没门，即生成就没门。

最后一句，“佛说此经已，舍利弗及诸比丘，一切世间天人阿修罗等，闻佛所说，欢喜信受，作礼而去。”你看这里讲到的，这里那我们就知道每一部经典，最后都会来这么一句。这部经典说完了，那么告诉舍利弗，是当机这个头儿，和大众比丘，一切世间天人阿修罗等，闻佛所说，欢喜信受。

你看这里藕益大师说，“法门不可思议，难信难知，无一人能发问者。”从始至终都没有一个人知道说后一句应该怎么问，佛将会怎么讲，又会出现了什么情形，极乐世界的状况，这个法门的成就的这种门槛，都想不到，出其不意。

那么，“佛智鉴机”，这也是今天机感成熟了，知道众生成佛缘熟了，才“无问自说，令得四益”。令得四益，就又讲到我们前面说的不是四悉檀嘛，什么欢喜益。你看，“如时雨化，故欢喜信受也。”这就是欢喜益。欢喜信受，什么叫“欢”呢？心开意解了呀。什么叫“喜”呢？得度有望呀，了生死有门了。什么叫“信”呢？毫无疑问了呀，彻底断了。什么叫“受”？就领纳不忘。“毫无疑问名信。领纳不忘名受。”所以在这样的情况下，“感大恩德，投身归命，名作礼。依教修持，一往不退，名而去。”你看祖师爷会的这个非常的干净利落，“而去”，干什么去呢，念佛去呀，见佛去呀，成佛去呀，度众生去，就叫“作礼而去”。

这是《弥陀经》和《要解论》的正文就到这里，那我们最后一点，这里你看藕益大师也有一点感慨，我们再来贯解完毕。这是《要解》要结束了，那么祖师爷也是从几个后序，这前面的序呢就像头一样，后面的序呢就像脚一样。这里面一个就是告诉我们这个法门正当机，你看“经云：末法亿亿人修行，罕一得道。唯依念佛得度。鸣

呼。今正是其时矣。舍此不思议法门，其何能淑。”就是你能够从中出来吗？讲这个法门正当机。这是《大集经》里面讲到的说我们这个时代呀，你看亿亿人修行都罕有一个人能得道，唯依念佛得度生死。那正是我们这个时候，你就不要瞻前顾后左右了，就说的是我们。虽然往散了开，但是呢得度的少。

第二部分就是讲到说，讲这部《要解》的因缘。讲这部《要解》你看说，“旭出家时”，藕益大师的自称，刚刚出家的事嘛，“宗乘自负”，说明他也是狂禅和子一个，好说般若、心地、心性。那么“藐视教典”，看不上，连教典都看不上，三藏十二部教典都是什么，这个抹布，为什么，因为他事理不融嘛，宗教自局限。那就更不用说什么了，连教典都看不上。“妄谓持名，曲为中下”，那念佛这一法那就跟本就是不上道了，中等的下等的人凑合着念念得了。结果，如出一辙，你看，“后因大病，发意西归”，一病就病得没骨气了呀。

就跟说到说，也有以前的祖师为了表法，给子孙们说，也是临终的时候说一定要念佛。说，呀，不是平常说是空的空的吗，怎么为什么疼呢。说虽然法是空的，这会儿疼是真的。病苦来了嘛，疼是真的嘛。所以，后因大病发现平常心性上使的劲，一点都起不来了，发意西归。“复研妙宗圆中二钞”，为什么他分开说呢，《妙宗钞》是四明知礼法师，是他的天台宗的祖师爷写的。那里边注释这个，把智者大师注释《观无量寿经》又进行了注释，讲的天台的教法观法，非常的严谨和细微。《圆中钞》呢，也是他的算师伯嘛，前面也说过了，传灯大师，这两部。

那么“及云栖疏钞等书”，《云栖疏钞》是莲池大师写的《弥陀疏钞》。那么他把这里呢，好好地看了一下，研究了一下，才发现什么，“始知念佛三昧，实无上宝王。”原来发现念佛，这个证念佛三

昧才是真正的三昧中王，念佛嘛。“方肯死心执持名号，万牛莫挽也。”你看人家这一旦发了愿了，再就不回头了。一信了以后，就真的永不再疑了，就一万头牛都拉不回来。

最后说，“吾友去病，久事净业”，我有个朋友，这当应该是名字叫个去病，跟霍去病一样，那么一直在修行净土。“欲令此经大旨”，说明这个人，因缘中示现的是他的请法人，欲令此经大旨，就是《阿弥陀经》的这个核心宗旨呢，要明朗。“辞不繁而炳著”，就是不要太多的写那么多话，但是把他的核心思想给表写出来。所以才请藕益大师什么，“请余为述要解”，才请他说，再做一部注释嘛，直接痛快一点嘛，简单明了嘛，不要婆婆妈妈地说那么多。那么这样一种因缘中，“余欲普与法界有情同生极乐，理不可却。举笔于丁亥九月二十有七，脱稿于十月初五，凡九日告成。”大家看，这么一部千古名作，用了九天时间。你说他这不是称性发挥出来的？用思惟，用作意，那琢磨来琢磨去，又要校对，又要说，那哪能行呢？九天一气呵成，九日告成。

这个我要纠正一下，因为后面也讲到说，你看说，“所愿一句一字，咸作资粮。一见一闻，同阶不退。信疑皆植道种。”这一段就是前面所讲到的所做的时年愿力，这里开始就是发愿回向，希望能够见闻者能够相信的也罢，怀疑的也罢，皆成为他的入道成道种子。“赞谤等归解脱”，那就是同生西方，不管你是赞叹诽谤，都跟净土法门结缘了，你就是再已经难以逃脱了。那么，“仰唯诸佛菩萨摄受证明，同学友人随喜加被。”这就是仰请了，从这个圣善知识，诸佛菩萨，同行善知识，希望他能够证明就是印证，这部论典所说不谬，那么希望同行者能够随喜赞叹功德。最后说，“西有道人藕益智旭阁笔故跋，时年四十有九。”到此结束。

那么这个要更正一下，刚才讲到了，我刚才刚开始讲的时候（第三讲），有一个口误，就是应该好像四十九，我讲成五十九了，还是五十七了，前面的内容中。这是后面看到这里呢才回想起来，当时不知道也是可能自己妄想从这么推出来的。最后一句，“佛说阿弥陀经要解”。

那开始在，打个闲岔，就是那会儿我自己从净土入门，那会儿在普陀山出家，师父剃度了以后呢，也是在佛学院读书，总是背了很多名词呀，名相。后来真的是感恩三宝善知识一路护持，到东林寺把这个净土的因缘给掀开，慢慢地，我做梦也没有想到说，还有这么一天能够讲经说法。虽然修得不好，但是心皈依到这个法门。

当时在北京居士林讲这个《净土十要》，那么没讲完，所以在此特别回转到普陀山普济寺，感恩大和尚慈悲，倡议此行，大众师父也能够同闻共修，成就这么一段因缘吧。那我今天也说，也在此，二十三讲算是法供养。今天结缘一下，再算是财供养，财法双施。也感恩大和尚，诸位当家师父，执事师父，一切的一直来听闻的大众师父们，借大家的功德海，长我的善根，消我的业障。

当然，《弥陀要解》就到此暂时告一段落。希望也讲这么二十三讲的《弥陀要解》呀，不仅仅是我们在场的诸位听闻，包括现在的时代，也跟极乐世界的这种好像无碍一样，这个直播出去呢，也有线上也有很多人来听。那么至于说结缘供养诸位呢，今天一并感恩诸位，替我也是一起来担当。其他的呢，就不多说了。

愿以此功德呢，同生西方。下面请大家合掌。

闻法功德殊圣行，无边胜福皆回向，

普愿沉溺诸众生，速往无量光佛刹，

十方三世一切佛，一切菩萨摩訶萨，
摩訶般若波罗蜜。

愿生西方净土中，九品莲花为父母，
花开见佛悟无生，不退菩萨为伴侣。

感恩诸位，阿弥陀佛。

回向

愿以此功德 庄严佛净土
上报四重恩 下济三途苦
若有见闻者 悉发菩提心
尽此一报身 同生极乐国

极乐嘉宾网站: jilejiabin.com

邮箱: contact@jilejiabin.com

欢迎自由流通但禁止营业使用

扫描网站二维码获取更多图书

